6
1 M
39

Digitized by Google

Digitized by Google

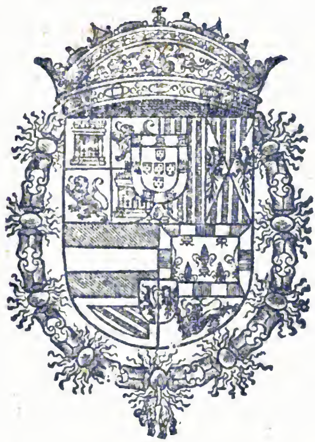
Digitized by Google

BOECIO DE CONSOLACION.

TRADVZIDO Y COMENTADO P
el Padre Fray Auguſtin Lopez, monje de nueſtra Señora S. Ma
Valbuena, de la Orden de S. Bernardo: y enriquecido con aduerten-
cias ſentēcioſas, y tratados eſpirituales, à propoſito de lo
que enſeña Boecio.

OBRA VTIL Y PROVECHOSA PARA toda ſuerte de perſonas: ſeñaladamente para Principes y cabeças de las Republicas, y para los que han de enſeñar à otros.

Dirigida al Rey Don Philippe III. nueſtro ſeñor.



CON PRIVILEGIO.

Impreſſo en Valladolid por Iuan de Boſtillo, en la calle de Samano. Año de. 1604.

Vendeſe en ca de Antonio Cuello.

Digitized by Google

Digitized by Google

Erratas.

Emiendas. Pagina.125.columna.2.linea.13.dize inuiſ ze indiuiſi.141.linea,2.ſobe. lee ſobera.6.guã.quã.277.19.oxor.exor.297.9.raros.uro 1.25.elo.eblo. 343. tento. teno.

En la margen Caſtellana.150.11.parias.pares.152. 7 . fuera.166.9. rrr.rar. 10.eſpel. eſpal.

En la margen latina.34.34.cópri.comprimit.38.1. ſto.Chriſoſto.274.27.biltia.bilita. En Valladolid a.16.de Octubre de.1604.años.

Doctor Alo Vaca de Sanctiago.

TASSA.

YO Iuan Gallo de Andrada Eſcriuano de Camara del Rey nueſtro ſeñor, de los que reſiden en ſu Conſejo, certifico y doy fee, que auiendo ſe viſto por los ſeñores del, vn libro intitulado Boecio de Conſolacion, compueſto por Fray Auguſtin Lopez de la Orden de ſeñor S. Bernardo, taſſaron cada pliego del dicho libro, a tres marauedis y medio: el qual tiene ciẽto y cinco pliegos, que a los dichos tres marauedis y medio o, monta el dicho libro trezientos y ſeſenta y ſiete marauedis y que ſe ha de vender en papel, y dieron licencia para que a eſte precio ſe pueda vender: y mandaron que eſta taſſa ſe ponga al principio del dicho libro, y no ſe pueda imprimir ſin ella: è para que dello cõſte di el preſente en Valladolid, a treynta dias del mes de Octubre de mil y ſeyſcientos y quatro años.

Iuan Gallo de Andrada.

Priuilegio.

El Rey.

POR quanto por parte de vos Fray Auguſtin Lopez monje profeſſo del monaſterio de Nueſtra Señora de Valbuena de la Orden de S. Bernado nos fue fecha relacion, que auiades compueſto vn libro intitulado Boecio de conſolacion, con aduertencias y tratados eſpirituales, el qual os auia coſtado mucho eſtudio y trabajo, y era muy vtil y prouechoſo, nos pediſtes y ſuplicaſtes os mandaſſemos dar licencia y facultad para le poder imprimir, y priuilegio por tiempo de diez años, o como la nueſtra merced fueſſe: lo qual viſto por los del nueſtro Conſejo, por quanto en el dicho libro ſe hizieron las diligencias que la pragmatica por nos vltimamente fecha ſobre la impreſsion de los libros diſpone. Fue acordado que deuiamos mandar dar eſta nueſtra cedula para vos en la dicha razon, y nos tuuimos lo por bien: por la qual por os hazer bien y merced os damos licencia y facultad, para que vos, o la perſona que vueſtro poder ouiere, y no otra alguna, podays imprimir el dicho libro intitulado Boecio de conſolació, que de ſuſo ſe haze mencion, en todos eſtos Reynos de Caſtilla por tiempo y eſpacio de diez años, que corran y ſe cuenten deſde el dia de la data deſta nueſtra cedula: ſo pena que la perſona o perſonas q̃ ſin tener vueſtro poder lo imprimiere, o vendiere, o hiziere imprimir o vẽder, por el miſmo caſo pierda la impreſsion que hiziere con los moldes y aparejos della, y mas incurrá en pena de cinquenta mil marauedis cada vez que lo contrario hiziere: la qual dicha pena ſea la tercia parte para la perſona que lo acuſare, y la otra tercia parte para nueſtra camara, y la otra tercia parte para el juez que lo ſentenciare: con tanto que todas las vezes q̃ ouieredes de hazer imprimir el dicho libro durante el tiẽpo de los dichos diez años, le traygays al nueſtro Conſejo juntamente con el original q̃ en el fue viſto, q̃ va rubricado cada plana, y firmado al fin del de Iuan Gallo de Andrada nueſtro eſcriuano de Camara de los que en el reſiden, para q̃ ſe vea ſi la dicha impreſsion eſta conforme el original, o traygays fe en publica forma de como por corrector nõbrado por nueſtro mandado, ſe vio y corregio la dicha impreſsion por el original, y ſe imprimio conforme a el, y quedã impreſſas las erratas por el apuntadas para cada vn libro de los que anſi fuerẽ impreſſos, para que ſe taſſe el precio q̃ por cada volumen ouieredes de auer. Y mandamos al impreſſor q̃ aſsi imprimiere el dicho libro, no imprima el principio ni el primer pliego del, ni entregue mas de vn ſolo libro con el original al author, o perſona a cuya coſta lo imprimiere, ni a otro alguno para effecto de la dicha correction y taſſa, haſta q̃ antes y primero el dicho libro eſte taſſado y corregido, por los del nueſtro Conſejo, y eſtãdo hecho y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio y primer pliego, y ſucceſsiuamente põga eſta nueſtra cedula, y la aprouacion, taſſa, y erratas, ſo pena de caer e incurrir en las penas contenidas en las leyes y pragmaticas deſtos nueſtros Reynos. Y mandamos a los del nueſtro Conſejo, y a otras qualeſquier juſticias dellos, que guardẽ y cumplan eſta nueſtra cedula y lo en ella contenido. Fecho en Valencia a poſtrero dia del mes de Deziembre, de mil y ſeyſcientos y tres años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nueſtro ſeñor.

Iuan de Amezqueta,

Aprouacion.

ESTE libro fue aprouado por el Padre Fray Hernando d Tobar, Procurador general de la Orden de ſant Bernard en la Corte del Rey nueſtro ſeñor, y Conſultor del Conſej ſupremo de la ſancta Inquiſicion, por comiſsion del Reuerendi ſsimo General de la dicha Orden de ſant Bernardo.

Licencia del General.

NOS Fray Vicente Encalada General Reforma dor de la Orden de Ciſtel, y obſeruãcia de Eſpaña, po la preſente damos facultad al Padre Fray Auguſtin L pez monje de nueſtro monaſterio de Nueſtra Seño de Valbuena, para que pueda imprimir el libro qu tiene compueſto traduziendo à Boecio de conſolaciõ, con adue tencias ſentencioſas, y algunos tratados eſpirituales, atenta la n ticia que tenemos de que ſeran vtiles y prouechoſos para todo g nero de perſonas. En fè de lo qual dimos eſta firmada de nu ſtro nombre, y ſellada con nueſtro ſello. Que fue fecha en Vall dolid en doze de Iunio de mil y ſeyſcientos y tres.

Fray Vicente Encalada.

Por mandado de ſu Paternidad Reuerendiſsim

Fray Marcos del Barrio.

Secretario.

Digitized by Google

Aprouacion.

POR mandado de Vueſtra Alteza, y eſpecial comiſsion de Don Diego de Ayala, Oydor de Conſejo ſupremo: vi los quatro libros de la Conſolacion natural de la Philoſophia de Boecio, traduzidos en Romance por el Padre Fray Auguſtin Lopez de la Orden de S. Bernardo: y pareceme que con auer dado ſancto Thomas mucha authoridad en ſer interprete y gloſſalle à Boecio, ſe la da tambien el Author: y con mucha erudiction de varias coſas que trae ſobre el, y con ſtylo elegante. Eſtale bien à nueſtra Republica Eſpañola que Boecio hable en ſu lenguaje: y que ſe vean ſus auiſos: y deuenſe le dar gracias al Author, por auer ſido parte de explicar coſas tã obſcuras, y con tanto trabajo. Y ſera bien ſe le dè la licencia que pide para imprimir ſu libro: por catholico, docto, pio, y neceſſario. Fecha en ſant Franciſco de Valladolid, à ſeys de Deziembre de mil y ſeyſcientos y tres.

Fray Gregorio Ruyz,
Lector jubilado.

SONETO DEL LICEN-ciado Don Aluaro Nuñez Daça, Capellan de hon- de ſu Mageſtad, y Prior en la ſagrada Religion de S. Iuan.

DEL gran Bernardo imitador diuino
en los ſagrados campos de Valbuena
de tus acentos ſalga en hora buena
el eco reſonante y peregrino.

Goze ya el mundo (ſi es que el mundo es digno)
de la voz ſonoroſa de tu Auena
y gozela Philipo, pues que ſuena
entre el cipres frondoſo, y verde pino.

Y pues que con valor y amor profundo
huyendo deſte mundo, y de ſu eſcoria
burlaſte del, y de ſu ciego engaño.

Sera tu libro nueuo exemplo al mundo,
gloria a Bernardo, y a tu patria gloria
doctrina al orbe, y nueuo deſengaño.

Digitized by Google

EL DOCTOR Auguſtin de Texada.

CON ojos como eſtrellas de luz pura
con que penetra vn pecho diamantino
la alta Philoſophia à Seuerino
mirò, con que ſu ſabia lengua apura.
Nunca conocio Athenas tal dulçura
aun en los labios de Platon diuino
qual mueſtra aqueſte Socrates Latino
quando conſuela en la aflicion mas dura.

La miſma alta Matrona venerable
atenta os contemplo, y de vos pagada
quiere oy hablar por vueſtra lengua ſola.
Y porque nueuamente Boecio hable,
ella os da ſu elegancia celebrada,
y vos al gran Boecio la Eſpañola.

Digitized by Google

El Licenciado Franciſco Sanchez de Villanueua.

O Y Auguſtin y Bernardo
os pagan la obligacion:
q̄ a ſu nõbre y profeſsion
ni vno es corto, ni otro es tardo.
Quando el ſentido gallardo
comunicaros procura,
porque ſu fama aſſegura
Boecio con nueua alteza:
Auguſtin os da agudeza
y Bernardo ſu dulçura.

Sin duda os honra Boecio,
ſi os da por ſu traduccion
eſtima, y admiracion,
vna el docto, y otra el necio.
En oluido, y menoſprecio
con el tiempo ſumergida
de aquella fama deuida
reſuſcitays la memoria:
y aſsi ſi el os da a vos gloria
es porque vos le days vida.

Que de Boecio viuia
en vos el alma, dixera
ſi a Pithagoras ſiguiera,
que las almas traduzia.
Mas ſi a las Muſas ſeruia
Plauto de boca (y excuſas
la Palignecia, que acuſas)
digo para no ſer necio
que por vos habla Boecio,
como por Plauto las Muſas.

Que ſuffriran imagino
aun los mas debiles pechos
montes de trabajos hechos
con el conſuelo diuino
de Boecio Seuerino.
Pero obſcuridad le cubre,
que tanta riqueza encubre:
y el bien a pocos reſulta,
mas lo que Boecio oculta
oy Auguſtin nos deſcubre.

Duda de oraculos digna
es, quiẽ mas prouecho ha dado,
èl que engendrò ſepultado
oro rubio, y plata fina,
ò el que deſcubrio la mina?
Mas ſi el reſponder no es llano
digo que truecan la mano,
y apurados en criſol
vno es Boecio Eſpañol
y otro Auguſtino Romano.

Digitized by Google

EL DOCTOR
Auguſtin de Texada.

*C*On ojos como eſtrellas de luz pura
con que penetra vn pecho diamantino
la alta Philoſophia à Seuerino
miro, con que ſu ſabia lengua apura.
Nunca conocio Athenas tal dulçura
aun en los labios de Platon diuino
qual mueſtra aqueſte Socrates Latino
quando conſuela en la aflicion mas dura.

La miſma alta Matrona venerable
atenta os contemplo, y de vos pagada
quiere oy hablar por vueſtra lengua ſola.
Y porque nueuamente Boecio hable,
ella os da ſu elegancia celebrada,
y vos al gran Boecio la Eſpañola.

El Licenciado Franciſco Sanchez de Villanueua.

OY Auguſtin y Bernardo
os pagan la obligacion:
q̃ a ſu nõbre y profeſsion
ni vno es corto, ni otro es tardo.
Quando el ſentido gallardo
comunicaros procura,
porque ſu fama aſſegura
Boecio con nueua alteza:
Auguſtin os da agudeza
y Bernardo ſu dulçura.

Sin duda os honra Boecio,
ſi os da por ſu traduccion
eſtima, y admiracion,
vna el docto, y otra el necio.
En oluido, y menoſprecio
con el tiempo ſumergida
de aquella fama deuida
reſuſcitays la memoria:
y aſsi ſi el os da a vos gloria
es porque vos le days vida.

Que de Boecio viuia
en vos el alma, dixera
ſi a Pithagoras ſiguiera,
que las almas traduzia.
Mas ſi a las Muſas ſeruia
Plauto de boca (y excuſas
la Palignefia, que acuſas)
digo para no ſer necio
que por vos habla Boecio,
como por Plauto las Muſas.

Que ſuffriran imagino
aun los mas debiles pechos
montes de trabajos hechos
con el conſuelo diuino
de Boecio Seuerino.
Pero obſcuridad le cubre,
que tanta riqueza encubre:
y el bien a pocos reſulta,
mas lo que Boecio oculta
oy Auguſtin nos deſcubre.

Duda de oraculos digna
es, quiẽ mas prouecho ha dado,
el que engendrò ſepultado
oro rubio, y plata fina,
ò el que deſcubrio la mina?
Mas ſi el reſponder no es llano
digo que truecan la mano,
y apurados en criſol
vno es Boecio Eſpañol
y otro Auguſtino Romano.

Digitized by Google

EL LICENCIADO Andres Ferrer de Ayala.

DE Mercurio, y de Apolo tan templada
la Lyra, Amphion, y Orpheo recibieron,
que luego que ſus manos la tañeron
no hizieron las diuinas falta en nada.

De aqueſte oyda la voz no acoſtumbrada
las fieras, y las plantas le ſiguieron,
y al ſon de aquel de cera ſe boluieron
las piedras con que Thebas fue cercada.

Mas vos gloria mayor oy alcançaſtes
pues tomando la Lyra Boeciana
tal temple, y nueuas vozes le aueys dado.

Que luego que ſus cuerdas entonaſtes
la gente menos docta, mas humana
al nueuo ſon la oreja ha reclinado.

Digitized by Google

Al Rey nueſtro ſeñor.

Señor.

DESPVES que Vueſtra Mageſtad començo à frequentar eſte valle ameno de Nueſtra Señora Sancta Maria de Valbuena, y à illuſtrar con ſu real preſencia los ſecretos de nueſtra ſoledad y recogimiento: procure de componer eſte pequeño don, que humilmente offrezco, y dedico a Vueſtra Mageſtad: para que los primeros ſudores de mi ingenio en vez de los que reſtan (dando me Dios vida y ſalud) teſtificaßen la reuerencia, y acatamiento, que los ſubditos naturales por todo derecho deuen à ſu natural Rey, y ſeñor.

Aliende de lo qual corre otra mas particular, y mas eſtrecha obligacion a todos los Capellanes de Vueſtra Mageſtad, que nos retiramos à ſeruir à Dios, nos criamos, y eſtudiamos en eſte ſu Real monaſterio. Del qual Vueſtra Mageſtad es fundador y patron: porque aunque la perſona del Emperador Don Alonſo de glorioſißima recordaciō progenitor de Vueſtra Mageſtad (que dio principio à eſta deuotißima caſa) fallecio: viue toda via en Vueſtra Mageſtad la dignidad que nunca muere: y en noſotros el amor, reſpecto y agradecimiento deuido.

Y pueſto caſo que motiuos tan vrgentes ceſſarian: el deudo, y parenteſco que Vueſtra Mageſtad tiene cō nueſtro nobilißimo, ſanctißimo, y dulcißimo Padre Bernardo (como lo affirman los Hiſtoriadores, y Chroniſtas de Vueſtra Mageſtad) es deuda de amor para todos los que profeſſamos ſer hijos, y diſcipulos de eſta antorcha de el mundo, y lumbrera del cielo Bernardo: que por mas que amemos, y ſiruamos à Vueſtra Mageſtad no la podremos agotar.

Eſte parenteſco, y la mucha deuocion que el Emperador de las Eſpañas Don Alonſo tenia con nueſtro Padre ſant Bernardo, fue cauſa de q̃ fundaſſe (aun en vida de Bernardo) los mas principales monaſterios aßi de monjes, como de monjas, que Vueſtra Mageſtad tiene en ſu Reyno.

Eſte

Eſte illuſtre y ſancto parenteſco otroſi tenia tan honrado, y tan vſano al inuictiſsimo, Auguſto, y verdaderamente Catholico Carlos Quinto Emperador de los Romanos, aguelo de Vueſtra Mageſtad, que vino à dezir, que en todo ſu linaje no tenia otro mejor pariente que nueſtro Padre ſant Bernardo. No deſdene Vueſtra Mageſtad el parenteſco, que no deſdeñò el Hijo de Dios. Porque ſi los Chroniſtas de la Mageſtad Real, tienen por la mayor de ſus excellencias el deudo con eſte milagroſo ſancto: las chronicas tambien de nueſtra ſagrada Religion tienen por la mas excellente prerrogatiua del meliſluo Bernardo, el auer ſido regalado con los pechos de Maria, y por conſiguiente ſer hijo ſuyo, y hermano de leche de Ieſu Chriſto. De lo qual reſulta à Vueſtra Mageſtad mayor reſplandor que de todos los ſymbolos de grandezas, que por ſu numeroſidad ſe atropellan en ſus Reales armas.

Señaladamente que eſte libro trata por extenſo del deſengaño del mũdo: y por la miſma razon eſtà appellidando por el Real nombre, y amparo de Vueſtra Mageſtad, para que le defienda de contrario tan poderoſo como es todo el mundo contra quien toma las armas. Y tambien por reynar en vueſtra Mageſtad eſte deſengaño de las coſas vanas de la tierra en el eſtado de Rey temporal: donde los mas ſe ſuelen engañar, y oluidarſe de ſu ſalud. La clemencia, la manſedumbre, la religion, la piedad, la integridad de las coſtumbres, y la ſanctidad que Vueſtra Mageſtad ama, y ſigue, le hazen Rey de ſus paſsiones, que arguye mas fortaleza, que auaſſallar ciudades ſoberuias, prouincias, y reynos enteros: y le dan fuera de eſto derecho al reyno que no es de eſte mundo: y le hazen mas amable de ſus vaſſallos, que ſi moſtraſſe la ferocidad en el aſpecto, que los Reyes no tan piadoſos como Vueſtra Mageſtad tienen coſtumbre de moſtrar. O quan mejor ſe gouierna el reyno encomendado por Dios, con el pedaço de la Cruz de Chriſto nueſtro Redemptor, que Vueſtra Mageſtad lleua conſigo por donde quiera que va: que con el ſoberuio ſceptro, y corona Real. O quan bien ſe adminiſtra el Reyno del ſuelo con el del cielo: y quan facilmente ſe haze ſeñor de los coraçones, y tiene pacifico ſu eſtado, el que ha dicho de todos tiembla de vn peccado mortal mas que de

el

Digitized by Google

l infierno, comulga muy a menudo, tiene inuiolablemente ſus ratos cada dia, de recogimiento, y deuocion: y deſſea acertar, y no dar pena en todo lo que ordena y manda.

Reciba Vueſtra Mageſtad con la benignidad acoſtumbrada eſte pequeño ſeruicio indigno de ſu Real grandeza, la qual nueſtro ſeñor conſerue y proſpere con la perſeuerancia en la virtud (que la diuina clemencia ha plantado en la de Vueſtra Mageſtad) por largos años, para mayor ſeruicio y honra ſuya, amparo de la Fè, y comun ſalud, y defenſion de todo el pueblo Chriſtiano. De eſte Real monaſterio Nueſtra Señora Sancta Maria de Valbuena, à tres de Octubre de mil y ſeyſcientos y quatro años.

Fray Auguſtin Lopez.

* (?)

DEL BIENAVENTVrado, Anicio, Manlio, Torquato, Seuerino, Boecio, Conſular, Patricio, Ordinario, varon Illuſtre: de la conſolació natural de la Philoſophia, libro primero.

Declaracion del titulo.

REmigio dize, que el titulo del libro es ſol del libro. Porque titulo ſe deriua de titan, que quiere dezir ſol. De la manera pues que el ſol alumbra al mundo: aſsi el titulo al libro. Es ſin duda (ſegun eſto) que eſtos libros de Boecio ſon de grandiſsima mageſtad, conſuelo, erudicion, y prouecho: teniendo como tienen, tan grande y tan reſplandeciente ſol en la cabeça. Porque de ordinario no ſe encienden grandes luzes para alumbrar vn apoſento pequeño (como dize S. Gregorio Nazianzeno.)

Nazian. lib. Apologetico cõtra los de ſu patria Nazianzo.

En eſte tã illuſtre titulo ſe nos demueſtra, el luſtre, nobleza, gouierno, virtud, letras, y otras prerrogatiuas incomparables del ſapientiſsimo, y Chriſtianiſsimo Boecio Romano, junto con la vtilidad grande de la obra.

El primer renombre de eſte excellentiſsimo y ſanctiſsimo varon, es bienauenturado, porque fue martyr, y eſtà pueſto en el cathalogo de los ſanctos, debajo del nombre de Seuerino, como diremos luego. Dizeſe Anicio, porque fue nieto de aquel gran Anicio Romano (dize Iulio Marciano) de quien deſciende el Rey Don Philippe nueſtro ſeñor. Dize ſe Manlio: porque fue del linaje de los Manlios caualleros nobles de Roma. Dize ſe Torquato de otro Torquato Romano cauallero noble. El qual como en vn duelo q̃ tuuo en Francia vuieſſe vencido al contrario: le quito vn collar que traya al cuello, que en latin ſe llama torques: y

Anicio.

Manlio.

Torquato.

de

aqui ſe quedò con nombre de Torquato: del qual
ſcedia Boecio. Llamaſe Seuerino por la ſeueridad,
:ntereza que guardò con el Rey Theodorico. O ſe
ze Seuerino, porque ſiguio la verdad ſin apartarſe
: ella. Dizeſe Boecio, que quiere dezir ayudador:
orque ſiempre ayudaua a los pobres. Legatur gloſſa
lege Boetos. C. de tabularijs. l. x. Dizeſe Conſular,
or auer ſido Conſul de Roma. Dizeſe Patricio por
:r de los Patricios nobles de Roma: o porque era pa-
re de la patria. Dize Ordinario, porque ponia en or-
ē la republica. O dezianſe ordinarios los varones de
nta excellencia: que eran dignos de qualquiera ordē
dignidad.

Seuerino. *Boecio.* *Conſular.* *Patricio.* *Ordinario.*

Eſte Illuſtriſsimo Varon Romano fue tan docto:
ue viene ſancto Thomas a dezir de el, que en la proſa
o fue inferior a Ciceron, ni en los metros a Virgilio.
ue catholico, y diſputò con los famoſos hereges de
quel tiempo, Neſtorio, y Euthices: y los conuencio
n vn Cōcilio general, (como el lo refiere en ſu libro
e las dos naturalezas en Chriſto) en tiempo de Theo
lorico Rey Godo. Pretendiendo eſte Rey tyranizar a
os Romanos, y opprimir a los buenos: Boecio ſe ſeña
o ſobre todos y le hizo roſtro, fiado en el ayuda del cie
o. Viendo pues Theodorico, que ſolo Boecio le reſi-
tia: dio orden como ſe le leuātaſſen dos teſtimonios,
de los quales el miſmo Boecio haze mencion en el
rimer libro, proſa. 4.) y aſsi acuſado de perſonas infa
nes fue deſterrado a Pauia, y alli compuſo eſtos libros
de la conſolacion natural de la Philoſophia contra la
mutabilidad de la fortuna, en forma de dialogo. En los
quales la Philoſophia conſuela a Boecio con razones
tan altas y tan diuinas y tan graues: que ha dado en q̃
entender con ellas a grandes ingenios que las han co-
mentado: como es el de el Angelico Doctor S. Tho-
mas (ſi es que es ſuyo el comēto) y el de Dionyſio Car-
thuxano, y de otros grauiſsimos Doctores. Y lo que
me ſuſpende en admiracion, es, que como al texto ſa-

Varon illuſtre. *De la conſolacion natural de la Philoſophia.* *S. Tho. Diony. y otros.*

grado:

grado: y aſsi dan differentes ſentidos al de Boecio en eſtos myſterioſos libros, vnas vezes literales, otras vezes miſticos, y eſpirituales. No lo aprueuo: pero admirame la preñez y mageſtad de la doctrina. Sacò ſancto Thomas de eſtos libros, como de vna fuente lucidiſsima conclusiones y razones agudiſsimas: con que adornò todas ſus obras. Todos los articulos de la queſtion 116. de la primera parte: no ſon otra coſa ſino otras tantas cõcluſiones, y razones de Boecio ſacadas del libro 4. proſa. 6. haſta traer ſus proprias palabras.

Conſolacion natural. No ſe intitulan eſtos libros de conſolacion natural de la Philoſophia, porque no ſe traygan en ellos razones ſobrenaturales, y diuinas: ſino porque el modo de proceder en ellos imita al que la naturaleza guarda en ſus obras: procediẽdo de las coſas imperfectas a las perfectas. El qual guarda aqui la Philoſophia diuina (q ſale por las puertas del cielo, como le dize Boecio en el libro. 1.) trayendo primero razones naturales, y que no exceden la comun opinion de los hombres: y tras eſto otras razones ſobrenaturales y tan altas, que el vulgo las pierde de viſta. Trata de la gloria, del purgatorio, de la charidad, &c. y por eſta cauſa la doctrina de eſtos libros ſirue para las eſcuelas de los Theologos: para el eſpiritu de los pulpitos, y para la deuocion de los contemplatiuos. Y ſe confirma y declara con la ley de gracia, que nos manifeſto la Philoſophia diuina del Padre Chriſto nueſtro bien.

En forma de dialogo. Vſa Boecio en eſtos libros de metros y proſas. En las proſas trae la Philoſophia doctrina y razones, con que prueua claramente como no ſe ha de recibir dolor de la perdida de las coſas de eſta vida: y con los metros, verſos, y conſonancia de ellos, deſtierra la triſteza y melancolia.

Materias que ſe tratan. Trataſe en eſtos libros por extenſo como los bienes corporales ſon tranſitorios y perecederos: y como en ellos no conſiſte la bienauenturança del hombre, y por conſiguiente que no ſe deue contriſtar cõ ſu per-

dida

dida ni ſe ha de gozar con ſu preſencia;ni ſe ha de leuã tar con las coſas proſperas, ni dexarſe caer con las aduerſas. Trata ſe demas de eſto de qual ſea el ſummo bien,y donde eſtè:y como ſe camine para el. Mueſtraſe otroſi cõ gran primor como los buenos ſiempre ſon poderoſos,y los malos ſiempre flacos:aunque en la apariencia repreſenten ſummo poder: y como el peccado y el poder peccar,es nada. Deſpues ſe trata de la prouidencia,del hado y del libre aluedrio:y de otras precioſiſsimas coſas,como ſe yran deſcubriendo.

Philoſophia y Boecio ſon los interlocutores.

La Philoſophia y Boecio (que ſon los interlocutores)no ſon dos perſonas diſtinctas: ſino los dos hõbres que ſe hallauan en Boecio, y los ay en todos los hombres:cõuiene a ſaber,el hombre interior y el exterior. Debajo del nombre de Boecio repreſenta y habla el hombre exterior y la ſenſualidad dolorida con la calamidad y triſteza. Y debajo del nombre de Philoſophia habla el hombre interior y razon ſuperior que conſuela en virtud de la ſebiduria diuina, y razones eternas. Por eſta cauſa Boecio,que repreſenta la ſenſualidad atribulada y triſte,dize algunas coſas fuera de razon:y la Philoſophia lo va reduziendo a ella redarguyendole y conſolandole poco a poco:haſta hazerle perder de viſta la tierra y ſus acaeſcimiẽtos:y engolfalle en el abiſmo del ſummo bien y vltimo fin que es Dios.

¶ ¶ VIDA

VIDA DE BOECIO, SEUERINO, PHILOſOPHO, COMO LA EſCRIUIO IUAN TRITENHEMIO ABBAD SPANHEMENſE.

BOECIO, MANLIO, Seuerino, Conſul, Ordinario, Romano, Philoſopho, Orador y Poeta inſigne, fue docto en las letras diuinas: y en las humanas erudiciſſimo. Fue hierno de Symacho Patricio. Fue varon eminentiſsimo en la lengua Latina, y en la Griega. Traduxo muchos libros de Ariſtoteles, y de otros Philoſophos de Griego en Latin. De ingenio ſutil en el ſentido claro y catholico: en la eloquencia ygual á Ciceron. Fue amigo de nueſtro Beatiſsimo Patriarcha ſant Benito, y comio con el en el monte Caſino yendo en compañia de Tertulio Senador, padre de Plácido móje, que deſpues fue martyr. Eſcriuio muchas obras excellentiſsimas: de las quales yo halle las ſiguientes.

Las obras que eſcriuio.

De la ſanctiſsima Trinidad,	vn libro.
De la vnidad de la Trinidad,	vn libro.
De las dos naturalezas en Chriſto,	vn libro.
De la Fè a Iuan Diacono,	vn libro.
De la vnidad y de el vno,	vn libro.
De las Iſagoſes de Porphirio,	dos libros.
Sobre la ſegunda edicion del miſmo,	vn libro.
Sobre las Cathegorias de Ariſtoteles,	dos libros.
Sobre las Perehermenias,	vn libro.
Sobre la ſegunda edicion del miſmo,	ſeys libros.
De las diuiſiones,	vn libro.
De las diffiniciones,	vn libro.
De la introduction para los Syllogiſmos,	vn libro.

Sobre

Digitized by Google

Sobre los Topicos de Ciceron,	ſeys libros.
Del Syllogiſmo cathegorico,	dos libros.
De las ſemanas,	dos libros.
De la Arithmetica,	dos libros.
De la conſolacion Philoſophica,	cinco libros.
Sobre la Geometria de Euclides,	tres libros.
De la diſciplina de los eſtudiantes,	vn libro.
De los lugares Rhetoricos,	vn libro.
De cartas eſcriptas a differentes perſonas,	vn libro.

Dize ſe que eſcriuio otras coſas: pero no han llegado a mi noticia. Murio Boecio el miſmo año que el Papa Iuan, y Symacho Patricio en tiempo de Anaſtaſio Emperador, en Rauena deſpues de vn largo deſtierro: por mandado de Theodorico, que le mandò degollar en la carcel año de quinientos y veynte y quatro, indiction. 2. Y debajo del nombre de Seuerino: ſe dize eſtar inſerto en el número y cathálogo de los ſanctos.

Boecio Sancto.

Sant Gregorio Magno en el. 4. libro de los Dialogos, cap. 30. dize, que oyò a perſonas fidedignas, que vn hermitaño que eſtaua en la Iſla de Liparis, auia dicho a cierto hombre principal de Roma: (que paſſando por alli entretanto que la gente y la naue ſe reparaua, auia ydo con algunos compañeros a pedir al hermitaño los encomendaſſe a Dios) ſabeys ſeñor ſi el Rey Theodorico es muerto? y que le reſpondieron: No ſabemos como pueda ſer eſſo, que noſotros le dexamos ſano y bueno, y no auemos tenido nueuas de otra coſa. Pues muerto es (dixo el ſieruo de Dios) porque ayer a la hora de nona le vi yr en medio del Papa Iuan y de Symacho Patricio, mal compueſto, deſcalço, y atadas las manos atras: y vi q le echaron en eſtas bocas de Vulcano, q eſtã aqui vezinas. Halloſe deſpues (llegados a Roma) q auia muerto a la hora q el hermitaño les dixo. Porq eſte mal Rey Theodorico Arriano auia muerto al Papa Iuã có la aſpereza de la carcel, y auia degollado a Syma

Digitized by Google

cho ſuegro de Boecio injuſtamente, por juſto juyzio de Dios fue lleuado al fuego eterno por ellos miſmos.

El miſmo Theodorico deſcribe la qualidad del lugar donde el miſerable fue ſepultado, quando mando por ſus letras lleuar a eſta Iſla a Iouino homicida. De las quales haze mencion Caſiodoro libro. 3. epiſtola. 48. Carezca (dize el Rey) del ſuelo de ſu patria: y vaya a viuir con el incendio perpetuo, a donde no faltan jamas las entrañas de la tierra: que tantos ſiglos ha que arden ſin conſumirſe. Y deſpues de auer declarado como la naturaleza prouee de tanta materia como el fuego va gaſtando: concluye de eſta manera. Sea pues echado viuo en el dicho lugar, el que es merecedor de la muerte: y carezca de el mundo de que gozamos todos, el que priuò de el a otro hombre, con muerte tan inhumana. Eſto dize Theodorico. El qual ſiendo cruel homicida de los ſieruos de Dios: vino deſpues a experimentar la ſentencia que el auia fulminado contra el homicida.

Ceſar Baronius, tomo. 7. anno. 526.

Procopius.

Procopio hiſtoriador de aquellos tiempos de Bello Gotho. libro primero, refiere la muerte triſte de Theodorico, diziendo, que eſtando cenando eſte mal Rey, (poco deſpues del martyrio de Symacho Patricio) le truxeron la cabeça de vn gran pez: y que en ella ſe le repreſentò la cabeça de Symacho rezien muerto, amenazandole con la muerte: Porque tenia los dientes de arriba clauados en el labio de abaxo, y centelleando los ojos. Eſpantado el Rey Theodorico (como otro Balthaſar) con la nouedad del monſtro y de ſu viſion: ſe echò en la cama y murio muy en breue. Los criados echaron fama que auia muerto de vn fluxo de ſangre: pero ſu hija Amalaſunta que ſabia el caſo ſuccediendo en el Reyno, dixo como auia muerto ſu padre, no de la manera que ſus criados dezian, ſino del eſpanto que le cauſo la viſion de la cabeça del pez; y boluio a los herederos de Symacho y de Boecio,

Dan. 5.

Iulius Martianus de vita Boetij.

la hazienda que ſe auia applicado al fiſco.

En quanta veneracion tuuieſſe el mal Rey a Boecio, quando ſu animo gozaua de tranquilidad: en vna carta que le eſcriuio lo da bien claramente a entender. En la qual le dize, que el auia hecho, que las ſentencias de los Griegos fueſſen doctrina Romana: y que el ſolo auia hecho, que Pythagoras el muſico, Nicomacho el Arithmetico, Euclides el Geometra, Plató el Theologo, y Ariſtoteles el Logico, diſputaſſen en lengua Quirina: y que todo lo que la Grecia fecunda enſeño por medio de tantos y tan illuſtres varones: lo auia aprendido Roma en ſu propria lengua, por medio de ſolo Boecio: y eſto con tanta propriedad y elegancia: que los miſmos Griegos dieran a Boecio la ventaja, ſi alcançaran a conocelle.

Apud Caſsiod. lib. 1. epiſtola. 45.

Traſtornoſele deſpues el ſeſo a eſte mal Rey: y preuaricò de la Fè a la vejez como otro Salomon: de donde le nacio el mudar tambien la opinion acerca de Symacho y de Boecio: y el martyrizarlos, porque contradezian a los Arrianos.

Eſtuuo Boecio mucho tiempo preſo en Pauia, donde compuſo eſtos libros dorados de conſolacion, y de la ſanctiſsima Trinidad, y de la diſciplina de los eſtudiantes, y inuento vn inſtrumento de muſica, del qual haze mencion el ſupplemento de las chronicas. Y ſe ha de creer, que fue el inuentor del relox de admirable artificio: que el Emperador Carlos Quinto truxo a Eſpaña, y lo tiene ahora el Rey Don Philippe nueſtro ſeñor. El qual no ſolamente ſeñala las horas como los demas: ſino los curſos, y mouimientos de las Eſtrellas, de la Luna, y del Sol. Perſuado me a tener por veriſimil lo que digo: porque Boecio antes que fueſſe a Pauia preſo: inuentò el relox de peſas en Roma, de que ahora vſa todo el mundo, como lo dize Sacco en la hiſtoria Ticineſe libro ſeptimo. El miſmo dize, que el año de mil y quinientos y veynte y nueue, quãdo Carlos Quinto tomò la Corona de Em-

Baronius vbi ſupra.

Supplementũ chronicorum.

Saccus in hiſtoria Ticinenſi. lib. 7.

perador en Bolonia: le truxeron eſte relox, (que eſtaua en el caſtillo de Pauia desbaratado ſin ſaber quiẽ vuieſſe ſido el author) comido de orin el hierro por la mucha antiguedad de la obra. Marauillado el Emperador, quiſo reſtaurarla. Para eſto ſe llamaron differentes artifices: los quales trabajarõ en vano. Llaman à Iuã Ianelo. Eſte dixo que ſe obligaua à reſtaurar aquella machina, pero ſin prouecho, por eſtar el hierro acabado; que al modelo de aquel relox haria otro, como lo hizo. Mandò ſu Mageſtad de el Emperador, que aſsi el relox como Ianelo paſſaſſen a Eſpaña. Eſte excellente artifice fue el que hizo el artificio del agua de Toledo, que nunca acaba de marauillar a todos los q̃ lo veẽ.

Lo moradores de Pauia (dize Iulio Marciano, que eſcriuio la vida de Boecio) affirman conſtantemente, que quãdo Boecio fue degollado, tomò en ſus manos la cabeça como otro Dionyſio, y preguntado por via de riſa del el ſayon, quien te hirio Boecio? reſpondio. Los impios. Y que con la cabeça en las manos ſe fue a la ygleſia de ſant Auguſtin (que era la mas cercana) y hincado de rodillas recibio el ſanctiſsimo Sacramento, y de alli a poco eſpiro. Añade Iulio Marciano, que por auer muerto por defender a los Catholicos de los Arrianos, alcanço los honores diuinos, que ſe hazian (dize Ceſar Baronio) a los martyres en aquel tiempo. Leaſe ſant Antonino en la parte. 2. de las hiſtoriales. tit. 15. cap. 2. §. 4. fine. y cap. 15.

Iulius Martianus.
Baronius vbi ſupra.
Ribadeneyra in vita Ioãnis Papæ.

Antoninus.

Mueſtraſe en Pauia la torre de ladrillo, donde eſtuuo preſo el ſancto martyr. Eſtà ſu ſepulchro en las gradas de el altar mayor en la ygleſia de ſant Auguſtin, cõ eſte epitaphio.

Iulius Martianus de vita Boetij.

Mæonia, & latia lingua clariſsimus, & qui
Conſul eram: hic perij, miſſus in exilium.
Et quia mors rapuit, probitas me vexit ad auras
Et nunc fama viget maxima, viuit opus.

Luit-

Luithprando Rey de los Longouardos, le traſlado al lugar donde al preſente eſtà. Tenia en el primer ſepulchro el epitaphio que ſe ſigue, donde ſe expreſſa mas largamente la vida y muerte de el ſancto.

Ecce Boethus adeſt in cœlo magnus, & omni
Perſpectus mundo, mirus habendus homo.
Qui Theodorico Regi delatus iniquo
Ticini ſenium duxit in exilio.
In qua ſe mæſtum ſolans dedit vrbe libellum,
Poſt ictus gladio, exijt è medio.

Ticino es vn rio que paſſa por Pauia, del qual ſe denomina algunas vezes la ciudad, y a eſta cauſa vnas vezes la llaman Pauia, otras vezes Ticino: aduierte ſe para la inteligencia deſtos verſos, y de las hiſtorias.

Digitized by Google

LOS libros de la conſolacion natural de la Philoſophia, que el ſanctiſſimo y doctiſſimo martyr Seuerino Boecio cōpuſo al remate de ſu vida: quando el Rey Theodorico Arriano le tenia en la carcel para martyrizarle: ſon vn theſoro de ineſtimable valor para el deſengaño de las coſas deſta vida. Dexo eſte celeſtial theſoro eſcondido en vn abiſmo de tinieblas y difficultades: aſsi para los de lenguas eſtrañas, como para los que entienden latin (que fue la lēgua en que el eſcriuio.) Quiriendo aprouecharſe del S. Thom. y otros authores graues, trabajaron mucho haſta deſcubrirle: haziendo grandes cōmentos ſobre Boecio, ya para conſtruyr diction por diction el latin por ſu mucha difficultad: ya para declarar la Theologia altiſsima que toca, la Philoſophia, la Metaphiſica, las hiſtorias, la Aſtrologia, Logica, Rhetorica, poeſia, fabulas, methaphoras, y otras infinitas curioſidades, llenas de erudicion, y de ſanctidad.

Llama Ceſar Baronio a eſtos libros, libros de oro tomo.7.año.526.

Sin embargo de auer trabajado tanto eſtos authores, no han ſalido a luz las perlas precioſas de eſte diuino author: para adorno, y vtilidad de todo genero de perſonas. Porque los que no entienden latin, no ſe puede aprouechar de el, ni de ſus comentadores: por eſtar todo eſcripto en latin. Y los que lo entienden, huyen de tan prolixos comentos (pueſto que no puedē entender por ſi el texto de Boecio:) por ſer tantas las ocupaciones en eſtos ſiglos, aun en negocio de letras. Deſſeoſo pues del bien comun de toda ſuerte de perſonas de nueſtra nacion Eſpañola, tome a pechos traduzir eſtos libros, y ponellos en Romance con la breuedad que Boecio guarda: y ſacarlos de las tinieblas en que eſtauan, no ſin grande trabajo mio: porque mi ingenio y fuerças ſon pocas para tantas y tan grandes difficultades como ſon traduzir vnos libros tan obſcuros: y ponerlos en tal ſtylo y claridad, que no tengan neceſsidad de los comentos que en ſu lengua tenia, y deſmas de eſto ſembrar las margenes de aduertencias y authoridades de la diuina eſcriptura, de los ſanctos, de Philoſophos y poetas: de Apophegmas, prouerbios, ſimiles y verſos: a propoſito de tāta variedad de coſas como va enſeñando Boecio.

De propoſito eſcriuio Boecio breue y obſcuramente, por no echar las margaritas ante los puercos. Aſsi lo dize el a ſu ſuegro Symacho en el tratado que le dedico de que ay vn ſolo Dios, y no tres Dioſes.

Digitized by Google

Prologo al Lector.

Confieſſo de mi verdaderamẽte, que ſi ſupiera lo que emprendia quando lo comence: no fuera poßible perſuadirme a tomar trabajo tan grande: pues con otro menor vuiera compueſto tres libros proprios mayores que eſte: aunque no tan graues, y prouechoſos. Si el Reuerendißimo y deuotißimo P. Fr. Luys de Granada antorcha del mundo, ſentia tanta difficultad en la traduction llana de S. Iuan Climaco (con no ſer tan difficultoſo como nueſtro Boecio:) que le peſaua de auerlo començado (o da mueſtras de ello,) como no he de gemir yo (que ſoy vn guſanillo en comparacion de eſte Gigante) debajo de mayor carga? aunque todo lo doy por bien empleado: a trueque de publicar al mundo tan alta y tan excellente doctrina.

El modo de traduction de obra tan difficultoſa, no puede ſer contando las palabras, ſino peſando las ſentencias: que es el modo que guardaron Ciceron y Sant Hieronymo en todas ſus traductiones. Hieronymus de optimo genere interpretan. *La expreſſa tranſlaciõ a la letra ſiẽdo de vna lengua en otra, eſcurece las ſentencias. Porque como en las monedas vna vale por muchas: y muchas valen por vna: aßi en los idiomas differentes, vna palabra de vna lengua, equiuale a muchas de otra, y muchas a vna. Mayormente ſiẽdo las propriedades de las lenguas tambien differentes. Tiene ſe por coſa difficultoſa echar vna linea que ſiga a las agenas, ſin diſcrepar a vna o a otra parte: y aßi lo es (y no acertada) traſladar algun author queriendo guardar el ſtylo y orden agena, no ſiendo la miſma lengua: y aunque lo ſea. Porque ſi alguno quiſieſſe reduzir a proſa los verſos de Homero en Griego (que es la legua en que el compuſo) ſin eſcuſar o añadir algunas palabras: daria materia de riſa, y haria que el poeta eloquentißimo pareceſſe no auer hablado. Por eſta cauſa ſe daua de mano a la tranſlacion que Achila hizo de la diuina eſcriptura: en la qual atendia haſta la ethymologia de los vocablos. En lugar de pan y vino y azeyte ponia fuſion, pomacion, y eſplendencia.*

A mis manos vino vna traduction antigua de los libros de Boecio en nueſtro Caſtellano: que guarda aßi en los metros como en las proſas el rigor que Achila en la ſuya, y por eſta

razon

razon no es coſa que ſe puede leer. Traduziendo el metro. 9. de el libro tercero, dize eſtas palabras. Tu ayuntas la anima medio de tiple natura mouiente todas las coſas, partesla por conſonos miembros: la qual ſiguiendo mouimiento ſe ayunta en dos redondezes: traſpaſſa para tornar en ſi miſma: è cerca la mente profunda, e conuierte el cielo con ſemejable imagen. Cõ cauſas yguales leuantas las animas, e las vidas menores: aparejando las nobles en ligeros carros. Siembraslas en el cielo, y en la tierra. Las quales con ley benigna cõcertadas: hazes tornar a ti con reduzible fuego. Por no prouocar a riſa (que es muy fuera de mi intento) no traygo otras clauſulas ſemejantes a eſtas.

Para que nueſtro trabajo pues ſea de prouecho, y no caygamos en los yerros que acabamos de condenar: procurare captiuar el ſentido de Boecio en nueſtra lengua Eſpañola: y ſacalle de las tinieblas en que le tiene eſcondido la latina. Y ſi algunas vezes fuere neceſſario (para que parezca auer hablado) de mas del officio de traductor: le hare tambien de interprete ò paraphraſte: pues (como la Philoſophia dize a Boecio en el libro. 1. proſa. 6.) las ſentencias de los libros ſon las que ſe eſtimã no el adorno de los libros, o el lenguaje que las encierra.

Los metros de Boecio no ſe conuierten en metros Caſtellanos de conſejo de hombres graues: por ſer mas graue la proſa en eſtos ſiglos: y ſupplirſe eſte defecto con poner los metros de Boecio en latin a la margen: para que los que auiã de guſtar de la conſonancia, arte, y primor de los Caſtellanos, (que de ordinario ſon perſonas que entienden latin) ſe marauillen del ingenio de eſte ſancto: y beuan en la fuente el agua de ſu eſpiritu y ſabiduria. A hombres doctiſſimos he viſto ſaber de memoria y referir eſtos metros. Y ſeria razon los aprendieſſen los que eſtudian a los principios: pues (como diximos) en lo que es metro no es inferior Boecio a Virgilio: y excedele en la doctrina. Porq̃ la de Boecio es celeſtial, y trata de componer las coſtumbres (q̃ las fabulas puras de los poetas eſtragan:) y demas de eſto tiene mas differencias de compoſicion, que Virgilio y otros poetas, q̃ por nueſtros peccados ſe nos han entrado (como las plagas de Egypto) en la ygleſia de Dios. Aſſi lo llora ſant Gregorio

Nazianzeno en el libro primero de la Theologia.

Ya que ſe ponen los metros de Boecio a vna margen, auremos de poner en latin todo lo que en eſſa margen ſe aduirtiere acerca de las proſas: y en la otra margen yra todo en Romãce, para que el libro aproueche a todo genero de perſonas. Mi intento ha ſido poner vna meſa con muchas differẽcias de manjares variamente adereçados: pero todos ſubſtanciales y prouechoſos para las almas, para prouocar por eſta via a deuociõ, y deſpertar el guſto de los hombres eſtragado con tantos vicios, y para que dexado lo que es amargo y dañoſo: coman el pan ſuperſubſtancial de cada dia, y ſe oluiden de las cebollas de Egypto, que quando las comemos (como dize S. Gregorio) nos hazen ſaltar las lagrymas aunque nos peſe. Por eſta cauſa me determine de interpretar a Boecio tã abũdante de variedad y de doctrina: y traygo en ſu confirmacion tantos authores y aduertencias. En los tratados que añado, en partes me aprouecho de ſola la eſcriptura diuina, y en partes de la eloquencia y eſpiritu de los ſanctos: para que por todas vias la variedad deleyte, y deleytando aproueche.

Gregor. 11. mora. cap. 10.

La razon y la paſſion me hazen echar mano de Seneca antes que de otros Philoſophos: por ſer prodigio y aſſombro del mũdo en coſas morales, y por ſer natural de nueſtra Eſpaña, de donde los Romanos le lleuaron captiuo con ſu primo Lucano. Deſpues vino a ſer maeſtro del Emperador. El miſmo dize, de ſi, que ſu memoria ſe tenia por milagroſa: porque boluia a repetir dos mil nombres por la orden que ſe auiã recitado, y dozientos verſos començando por el poſtrero. Y ſi es verdad que antiguamente ſe leyan ſus obras en los clauſtros de los monjes: no creo dañaran ahora a monjes ni a ſeglares.

(?)

DEL BIENAVENTVRADO ANICIO, MANLIO, Torquato, Seuerino, Boecio, Cõſular, Patricio, Ordinario, Varon Illuſtre, de la conſolacion natural de la Philoſophia. lib. I.

¶ En eſte primer libro ſe lamenta Boecio, ayudandole las muſas, a las quales ahuyenta la Philoſophia, y toma à ſu cargo el remediar à Boecio y conſolarle,

Metro primero del libro primero, dõde Boecio deſcubre las cauſas de ſu triſteza: y ſe querella de la muerte, porque llamandola no viene.

Carmina qui quondam ſtudio florente veregi.
Flebilis heu mæſtor: cogor inire modos.
Ecce mihi laceræ dictãt ſcribenda Camanæ.
Et veris elegi fletibus ora rigant.
Has ſaltẽ nullus potuit peruincere terror.
Ne noſtrum comites proſequerentur iter.

AQVEL, que en el tiempo de mi proſperidad (quando la edad y los eſtudios florecian) me entretenia componiẽdo verſos de alegria.

Ay de mi triſte y deſdichado, que ahora me es fuerça començar à ordenar canciones de amargura y de dolor.

Mirad como las muſas (que deſpedaçan los animos de los hõbres) me eſtan dictando lo q̃ tengo de eſcriuir. [a] Y ayudadas de ſus triſtes verſos, riegã mi roſtro

a En tanta manera fue grande la triſteza q̃ ſoruio a Boecio, q̃ le hizo oluidar de la Philoſophia diuina, y echar mano dela Poeſia de las muſas, para aliuiar ſu dolor. En lo qual erro: porq̃ la Philoſophia es eſtudio de verdad: y la Poeſia lo es de fabulas y mentiras como dize Ariſtoteles. A eſta cauſa reprehende la Philoſophia a las muſas en la proſa que ſe ſigue, y las aparta de Boecio. S. Tho.

gloria fœlicis olim: viridiſque iuuentæ.
Solantur mæſti nunc mea fata ſenis.

con lagrymas diſtiladas del centro del coraçon.

A eſtas no pudo perturbar el eſpanto del Rey Theodorico: para que dexaſſen de acõpañar mi deſtierro.

Las que con ſu gloria y fama conſolauan mi juuentud florida, y bienauenturada: ahora tambiẽ conſuelan los hados del triſte viejo. [b]

Venit enim properata malis inopina ſenectus.
Et dolor ætatem iuſsit ineſſe ſuam.
Intempeſtiui fundũtur vertice cani.
Et tremit effœto corpore laxa cutis.
Mors hominum fœlix quæ ſe nec dulcibus annis.
Inſerit: & mæſtis ſæpe vocata venit.

Ya las aduerſidades hã traydo a grande prieſſa, la vejez no penſada: y el dolor y la triſteza han aſſentado ſu edad.

Las canas ſin tiẽpo ſe han derramado por la cabeça, y la piel ſuelta y arrugada, tiembla en el cuerpo ſin fuerças conſumido.

Dichoſa es aquella muerte y fauorable: que no ſe entremete en los dulces años y tiempos de proſperidad: [c] y la que llamada muchas vezes en los calamitoſos, otorga y viene con preſteza.

Heu heu quam ſurda miſeros auertitur aure.
Et flentes oculos claudere ſæua negat.
Dum leuibus malè fida bonis fortuna faueret.
Pene caput triſtis merſerat hora meum.

Ay ay quan ſorda y quã cruel eſtà la muerte, y como deſprecia los miſerables que la llamã: y no quiere cerrar los ojos vañados en lagrymas.

Quãdo la perfida fortuna me moſtraua el roſtro alegre con los bienes tranſitorios: la triſte hora de la muerte acechaua y oprimia mi cabeça.

Pero ahora que ſe ha buelto aduerſa la fortuna, y mudado la

b **Es mucho de aduertir** para todos eſtos libros, que Boecio repreſenta las quexas de la ſenſualidad y affecto natural, y no por eſſo ſe ha de entender, que el conſienta en ellas con la razon deliberada, y ſegun la porciõ ſuperior: pues luego el miſmo haziẽdo la perſona de la Philoſophia, ſe reprehende y cõſuela. Dionyſio Carthuxano.

c Antes es contraria, porque no arrebata entonces para que la malicia no traſtorne el ſeſo. Por donde el fauor que haze la muerte al cuerpo, redunda en daño del alma, que ſuele eſtragarſe con la proſperidad.

Digitized by Google

Nunc quia fallacem mutauit nubila vultum.
Protrahit ingratas impia vita moras.
Quid me fœlicem toties iactaſtis amici?
Qui cecidit, ſtabili non erat ille gradu.

cara falſa: [d] va la vida miſerable ſin piedad alguna, alargando los dias ingratos y congoxoſos.

O amigos mios que motiuo tuuo vueſtra adulacion, y el llamarme tantas vezes bienauenturado? Engañaſtes os: porque el que cayo, no tenia grado firme y eſtable. [e]

d Pintauan a la fortuna cō dos caras: la vna alegre: y la otra triſte. Ciega porque no atiēde a merecimientos. Con alas y ſin pies, porq̄ buela ſin hazer aſsiento en parte alguna.

e Vi al necio (dize vn amigo de Iob) q̄ auia echado firmes rayzes, y maldixe luego ſu hermoſura. Los buenos maldizen luego la hermoſura del mundo (dize S. Gregorio) porque penetran ſu vanidad y poca firmeza, pero los que no la penetran la bendizen.

Proſa primera del libro primero, donde Boecio pinta las qualidades dela Philoſophia: y como le començo aconſolar.

COmo eſtuuieſſe yo en ſilencio rumiando cómigo miſmo eſtas coſas: y eſcriuieſſe y pintaſſe como cō pinzel en mi coraçō la q̄rella q̄ me prouocaua a lagrymas y ſollozos: me parecio que vi vna muger 1 ſobre mi cabeça, [a] con vn roſtro ſobremanera reuerendo, y venerable: los ojos encendidos, claros y perſpicaces [b] ſobre los ojos de todos los hombres.

Tenia vn color viuo, 2 hermoſo, y agradable: y vn vigor tan entero que parecia no auer paſſado dia por ella. Aūque es verdad, que eſtaua tan llena de duracion, que en manera ninguna ſe podia creer, que ſe midieſſe cō nueſtra edad. [c]

1 *In figura mulieris apparet Philoſophia: quia datur hominibus ad fœcunditatem bonorum operum, tanquam ſponſa. Sapien. 8. Hanc amaui & exquiſiui a iuuentute mea; & quæſiui ſponſam mihi aſſumere: & amator factus ſum formæ illius. Hæc mulier tanquā duobus vberibus; ſcientia practica & ſpeculatiua nutrit adoleſcentes.*

2 *Color viuidus; quia contemplatione altiſſimarum cauſarum delectat.*

a Sobre la cabeça: porque la Philoſophia eſta en la parte ſuperior del hombre.

b Porque la Philoſophia penetra las eſſencias de las coſas que los vulgares no alcançan.

c Porque es la ſciencia eterna, y permanece en las almas eternas.

La eſtatura era incierta. Porq̃ algunas vezes no era mayor ſu grandeza, que la comun de los hõbres: otras vezes parecia, que tocaua con la cabeça en el cielo.

Y ſi leuantaua vn poco mas la cabeça penetraua los cielos: y dexaua burlados los ojos de los hõbres, que la mirauan. [d]

Las veſtiduras ſe auian hecho de vnos hilos delgadiſsimos. Las quales eran fabricadas con gran ſubtileza y artificio, de materia indiſſoluble y fuerte. Y a lo que ſupe deſpues (de boca de ella miſma) ella con ſus proprias manos auia texido ſus veſtiduras. 3 La hermoſura de las quales auia mãchado y eſcurecido la ygnorãcia, y negligencia de los antiguos: a la manera que el humo ſuele mãchar las imagines que eſtan junto a el. 4

Tenian eſtas veſtiduras en la parte mas baxa entretexida vna P. y en la parte mas alta vna T. [e] Eſtauan entre eſtas dos letras, impreſſos vnos grados, a manera de eſcalera, por donde ſe ſubia de la letra inferior a la ſuperior. [f] Y note que auian deſpedaçado eſta veſtidura con violencia algunos hombres ſus enemigos, 5 y ſe auian lleuado los pedaços, q̃ cada qual auia podido raſgar.

Traya tambien eſta muger en ſu mano derecha vnos librillos: y

en la

3 Veſtes Philoſophiæ ſunt partes eius, & artes liberales. Per fila ſubtiliſsima intelliguntur præcepta, & propoſitiones Philoſophales Philoſophi ſunt manus Philoſophiæ, qui per eos texuit veſtes. Fila & materia erãt indiſſolubilia: propter veritatẽ ſcientiarum quæ æterna eſt.

4 Veſtes fumoſæ, quia ab antiquis obſcure fuerat tradita Philoſophia.

5 Illi ſcindunt veſtes Philoſophiæ: qui per extortas expoſitiones trahunt veras propoſitiones ad ſuas falſas opiniones.

d La eſtatura era de tres maneras. La primera, comun con los hombres. porque la Philoſophia natural, es de coſas que ſe perciben con los ſentidos. Tocaua los cielos: porque trata de los curſos y figuras de las eſtrellas. Y ſubia mas alto: por la parte diuina q̃ tiene la Philoſophia, ſegũ la qual trata de la primera cauſa, y de las intelligencias: a las quales los ojos de los hombres no llegan perfectamente.

e Practica y theorica, y la practica eſtà en lo baxo; porq̃ es menos perfecta.

f De la practica ſe ſube a la theorica: porque ſi vno no es buen practico y virtuoſo, no puede ſer buen eſpeculatiuo.

en la ſinieſtra vn ceptro real. g La qual como vio las muſas delos Poetas al derredor de mi cama, dictando las razones y verſos a propoſito de mis lagrymas y miſerias, encendida en ira, con vnos ojos terribles y eſpantoſos.

Philoſophia.

QVien (dixo) dio lugar a eſtas viles y obſcuras rameruelas, h para que entraſſen a eſte enfermo? Las quales no ſolamente no podran ſanar ſus dolencias con medicinas que ellas ſepan: antes en lugar de eſto las fomentaran con ſus dulces venenos. 6 Eſtas ſon las que con las eſpinas ſin fruto de las paſsiones: ahogã los fructos fertiles de la razon. Y no libran a los hombres de los males: ſino que los acoſtumbran a ellos. O muſas ſi vueſtras caricias y alagos nos ſoſacaran vn hõbre prophano, ſemejãte a los del vulgo: pudiera ſe lleuar ſin moleſtia; pues en ello no ſe hazia agrauio a nueſtros cuydados: pero que os atreuays a cõtraſtar eſte hombre criado y doctrinado en las Achademias y eſcuelas de Ariſtoteles y Platon: no es coſa que ſe puede ſuffrir. i Apartados de ay ſyrenas dulces haſta la muerte, y dexadme eſte enfermo, que yo le quiero curar y ſanar con mis muſas ſalutiferas y verdaderas. 7

g Libros en la derecha, denota las ſciẽcias. Y en la ſinieſtra el ceptro denota el mando y el gouierno, que ſe ha de dar ſiempre a los ſabios y buenos. Summa felicidad era la de aquellas gẽtes (dize Seneca) donde no podia ſer mas poderoſo: ſino el q̃ fueſſe mejor. Epiſtola 91.

h Rameruelas llama a las muſas, porque deleytan y atraen con ſus fabulas y alagos. Y no ſon de prouecho: antes aliogan cõ las eſpinas de los vicios los fructos del alma. Y por eſta cauſa (como a peſte de las ciudades) mando Platon, que los Poetas fueſſen echados de ellas. Augu. 2. de ciuita. c. 14.

i Vn hombre ſabio, es de mucho prouecho, o daño para la republica. Vn juſto vence infinitos injuſtos, ayudando le Dios y la juſticia. Euripi. apud Stobæum.

6 1. *ad Thimo. 3. Ineptas, & anniles fabulas deuita: multũ enim proficiunt ad impietatem: & ſermo eorum, vt cancer ſerpit. Et Hiero. epi. de duobus filijs, dicit. Dæmonum cibus ſunt carmina poetarum. Et Salomon Prouer. 5. facuus diſtillans labia meretricis: nouiſsima vero eius amara ſicut abſynthium.*

7 *Seneca lib de moribus. Ad Philoſophiam totam mentem conuerte: huc aſside, & hãc cole: & tunc ingens interuallũ eſt inter te & homines. Omnes mortales tu antecedes, & Dij nõ multum te antecedent.*

Digitized by Google

Mens hebet: & propria luce relicta.
Tendit in externas ire tenebras;.
Terrenis quoties flatib⁹ acta.
Creſcit in immenſum noxia cura.
Hic quondam cœlo liber aperto.
Suetus in æthereos ire meatus.
Cernebat roſei lumina ſolis.
Viſebat gelidæ ſydera lunæ.
Et quæcũque vagos ſtellæ recurſus.
Exercet varios flexa per orbes.
Comprenſam numeris victor habebat.
Quin etiã cauſas, vnde ſonora.
Flamina ſolicitẽt æquora Ponti.
Quis voluat ſtabilẽ ſpiritus orbem.
Vel cur heſperias ſydus in vndas.
Caſurũ, rutilo ſurgat ab ortu.
Quis veris placidas temperet horas.
Vt terrã roſeis floribus ornet.
Quis dedit vt pleno fertilis anno.
Autumnus: grauidis influat vuis.
Rimari ſolitus, atq́ latẽtis.

en el profundo de los cuydados de la tierra (que deſpeñan los animos) Dexada ſu propria luz, trabaja por alcãçar las tinieblas de la ignorancia.

Acontece eſto al hombre todas las vezes, que el coraçon ſe dexa lleuar de los ſoplos terrenos de la proſperidad: con la qual la ſolicitud dañoſa de las coſas temporales crece ſin medida.

Eſte que en otros tiempos libre de cuydados de la tierra, tenia abiertos los cielos con la llaue de la contemplaciõ y coſtumbre, q̃ tenia de mirarlos: [b] eſpeculaua los rayos dorados del Sol, y miraua con atencion las conſtelaciones de la Luna fria. Y auia ya vencido la iguorancia con la particular eſpeculacion y computaciones, q̃ hazia de los mouimientos varios de los Planetas y Eſtrellas erraticas: y rumiaua las cauſas de las generaciones de los viẽtos, que conturuan el mar. Y eſtaua otro ſi acoſtumbrado á eſcudriñar que inteligencia, y como mouia el firmamento.

Y como el Sol y las Eſtrellas, (que ſe ahogan en el Occeano a las tardes) boluiã a nacer a las mañanas. Y quien templaua el tiempo de la primauera, para hermoſear la tierra con roſas y flores. Y quien ordenaua, que el otoño fertil del año fecundo, influyeſſe en

b Seneca.
O que coſa vil es el hõbre, ſi no ſe leuãta ſobre las coſas humanas. Al qual deleytan las obras de Dios: y aſſiſte a ellas como a coſas proprias. Seguramẽte ſe pone a mirar las eſtrellas quando ſe ponen y quando naſcen, y los curſos diuerſos y concordes que tienen. Que mucho que inueſtigue eſto, pues ſabe que le pertenecen? Dios las crio para el: y guſta de que tan grandes marauillas no ſe queden ſin teſtigo. Seneca en diuerſos lugares.

Naturæ varias reddere cauſas.
Nunc iacet effæto lumine mentis.
Et præſſus grauibus colla catenis.
Decliuemque gerens põdere vultum.
Cogitur heu ſtolidã cernere terram.

las vuas preñadas: y generalmente tenia coſtumbre de dar varias cauſas de tan varias marauillas y ſecretos, como ſe aduierten en las coſas naturales.

Aora que el cuydado, y el dolor de las coſas terrenas le fatigã, eſtà tendido ſobre la tierra, priuado de la contemplaciõ y lumbre del entendimiento: con peſadas cadenas [c] al cuello, inclinado el roſtro con el peſo de las paſsiones. Ay que le es forçoſo mirar la tierra loca y deſatinada.

c Cadena es vn inſtrumento cõ que ſe detiene algo contra ſu naturaleza. Por eſſo llama Boecio cadenas a las paſſiones: porque detienen al hombre contra ſu naturaleza, que es obrar ſegun razon.

Proſa II. del libro primero, dõde la Philoſophia conoce la enfermedad de Boecio, y la da por no peligroſa.

PEro mas es tiempo (dize) de aplicar la medicina conueniente, [a] que de querellas. *Boecio.* Mirandome pues la muger con todos ſus ojos muy atentamente. *Philoſophia.* Por vẽtura eres tu aquel (dixo) que en tiempos paſſados, criado con la leche de nueſtros pechos en los tiernos años: y cebado deſpues cõ nueſtros alimentos, te auias hecho hõbre fuerte? Las [1] armas que te auiamos dado eran tales: q̃ por ellas no faltara tu fortaleza, ſi tu no las vuieres oluidado y deſpedido de ti.

Por ventura conoces me? Por

1 *Arma iſta erãt ſpiritualia, ſcilicet, intellectus, ſapientia, ſcientia, ars, & prudentia, quæ pertinẽt ad intellectum; & virtutes cardinales, prudentia, iuſtitia, temperantia, & fortitudo. De his armis Apoſtolus: Abijcite opera tenebrarum, & induimini arma lucis. Seneca epiſ. 65. Quemadmodum minuta lumina claritas ſolis obſcurat: ſic dolores mæſtitias, iniurias, ſapiẽtia, & virtus, ſua magnitudine elidit, atque opprimit.*

a El Señor me comunico (dize Eſaias) vna lẽgua erudita: para que ſepa ſuſtentar con mi palabra al que ha desfallecido. Eſai. 50. Y el Ecc[illegible] 7. no faltes en el cõſ[illegible]lo a los que lloran. Y en el c. 9. de la Sabiduria dize Salomon Por la ſadiduria fueron ſanos ſeñor todos los que te agradaron deſde el principio.

Digitized by Google

que callas? tiene te mudo la verguença ò el aſſombro? Mas quiſiera que te cerrara la boca la verguença: pero a lo que veo, el aſſombro y paſmo te detienen. [b]

Boecio. Como vieſſe pues la muger que no ſolamēte callaua: ſino que totalmente tenia impedida la lengua y eſtaua mudo: me puſo liuianamente la mano en el pecho [c] y dixo. *Philoſophia.* No tiene peligro eſte hombre: modorra y oluido [z] es el que padece. Enfermedad comun de los juyzios engañados. Oluidado ſe ha algun tanto, con facilidad ſe acordara y boluera en ſi: que conocidos ſomos de atras el y yo. Para que pueda conocerme, limpiemos le los ojos obſcuros con la nuue de la afficion, y triſteza q̃ tiene por las coſas temporales.

Boecio. Diziendo y haziendo tomo ſu veſtidura, y con algunos pliegues de ella a manera de ruga, [d] enjugo mis ojos de las lagrymas en que nadauan.

Metro III. del primer libro, donde Boecio declara con vn exemplo: como quitados los eſtoruos recuperò el vigor del conocimiento.

Percuſſus ſum vt fænū, & aruit cor meū: quia oblitus ſum comedere panem meū Pſal. 101. Panis iſte (ait Bernard. P. N. in declama.) eſt iuſtitia ſecundum illud. Beati qui eſuriūt, & ſitiunt iuſtitiā, quoniam ipſi ſaturabuntur. Iſti ſaturantur: ſed qui obliuiſcuntur comedere panem hunc, deficiunt.

Tunc me diſcuſſa liquerunt nocte tenebræ. Luminibusque prior redit vigor.

b Las tinieblas m[e] paſmaron (dize Eſaiàs y mi coraçon ſe march[i]tò. Y Hieremias. Traſtornado tengo el coraçon, porq̃ eſtoy llena d[e] amargura. Thren. 1.

c Dos donzellas hermoſiſsimas, aparecieron entre ſueños a S. Grego[rio] Nazian. quando eſtudi[a]ua en Athenas, y le puſieron las manos ſobre e[l] pecho. Indignoſe el ſan[cto]. Dizen le. O buen[o] y caſto mancebo, no nos deſpidas, que familiares ſomos: la vna ſe llama ſabiduria, y la otra caſtidad. Dionyſio Carthu.

d Eſta ruga denota los muchos preceptos y documentos, que la Philoſophia junto para conſolar a Boecio.

Digitized by Google

Vt cum præcipiti glomerantur ſydera Coro.
Nimboſiſque polus ſtetit imbribus.
Sol latet, ac nondum cœlo venientibus aſtris.
Deſuper in terram nox funditur.
Hanc ſi Thraicio Boreas emiſſus ab antro,
Verberet, & clauſum reſeret diem,
Emicat, & ſubito vibratus lumine Phœbus,
Mirantes oculos radijs ferit.

AL miſmo punto que la muger me limpio los ojos ſe acabo la noche: y me dexaron las tinieblas del entendimiento, y ſe reſtituyo a mis ojos [a] el vigor antiguo: de la manera que el Sol (quando el ayre Coro [b] engendra con gran ligereza las denſas nuues y parece que embuelue y amontona las eſtrellas, y que el cielo ſe para) ſe eſcõde: y de las nuues ſe derrama ſobre la tierra vna noche obſcura no pareciẽdo las lumbreras de el cielo.

Pero ſi el viento Boreas [c] ſuelto de la cueua que tiene en la Regiõ de Thracia, hiere eſta obſcuridad: y haze que aparezca el dia que ſe auia retirado y eſcondido en las nuues tenebroſas: luego el Sol reſplandece fortificado con ſus rayos ſueltos, con los quales reuerbera y hiere los ojos de los hombres, que eſtan marauillandoſe de tan repentina claridad deſpues de tantas tinieblas.

a La noche paſſo ya (dize S. Pablo) y ſe acerco el dia. Demos de mano a las obras de las tinieblas, y viſtamonos de las armas de la luz. Andemos con honeſtidad como en medio del dia. Roma. 13.

b Coro es vn ayre humedo y frio, cauſa nuues eſpeſas y obſcuras.

c Boreas es vn viento ſeco y frio, ſopla de la parte de Septentrion dõ de eſta la regiõ de Thracia, la qual tiene altiſsimos mõtes, de cuyas cabernas ſe dize ſalir eſte ayre. Desbarata y deshaze las nuues.

Proſa III. del libro primero, donde Boecio declara, como conocio a la Philoſophia: y la marauilla que le cauſo ſu conocimiento.

PVes no de otra manera ſino como lo tẽgo pintado: ſe ahuyẽtarõ las nieblas [a]

a Erades en algun tiẽpo tiniẽblas (dize S. Pablo) Pero ahora ſoys luz en el Señor: endereçad vueſtros caminos como hijos de la luz. Ephes. 5.

Digitized by Google

de mi triſteza, y pude leuantar los ojos y mirar al cielo. 1 Y auiẽdo ſe me reſtituydo el vigor dela razõ: pude conocer el roſtro de la perſona que me curaba. Luego pues que puſe los ojos en ella, y la mire con atencion: veo y conozco a la Philoſophia que me crio: en cuyas eſcuelas fuy guardado, y doctrinado deſde mi juuentud. Y marauillando me de ſu dignidad, miſericordia, y compaſsion, le dixe. O maeſtra [b] de las virtudes, que deſciendes y ſales por aquella ſuprema puerta celeſtial: 2 que occaſion ha ſido poderoſa para traerte a los lugares ſecretos de eſte mi deſtierro? Por ventura has venido a eſta ſoledad rea y condenada por accuſaciones injuſtas, y falſos teſtimonios, que te ayan leuantado como a mi?

Philoſophia. Pues auia te yo de deſamparar (dixo la Pphiloſophia) ô hijo y diſcipulo mio, criado a los pechos de mi ſabiduria? 3 Y auia de dexar de hazer comun a los dos el peſo de la aduerſidad, [c] que padeces de pura embidia, y rancor que el tyrano tuuo contra ti: porque ſiguiendo mis documentos defendias la republica?

No era otroſi coſa honeſta, y decente a la Philoſophia: dexar yr ſolo al deſtierro 4 al inno-

cente.

1 *Baruch. 3. Diſce vbi ſit prudentia, vbi ſit virtus, vbi ſit intellectus: vt ſcias ſimul vbi ſit longiturnitas vitæ & victus, vbi ſit lumen oculorum & pax. O Iſrael quam magna eſt domus Dei: & ingens locus poſſeſsionis eius. Magnus & nõ habet finem: excelſus, & immenſus.*

2 *Cic. lib. 1. Tuſcula. qu ait. Philoſophia vero omnium mater artium quid eſt aliud, niſi (vt Plato ait) donũ (vt ego) inuentum Deorũ? Prorſus hæc diuina mihi videtur vis, quæ tot res efficiat & tantas. Profecto, id eſt, quod nec in Deo quicquam maius intelligi poteſt.*

3 *Scio quoniam ſapiẽtia mecum communicabit de bonis: & erit allo quutio cogitationis & tædij mei. Intrans in domum meam conquieſcã cum illa. Sapien. 8.*

4 *In via hac qua gradieris firmabo ſuper te oculos meos. Pſal. 31. Cum ipſo ſum in tribulatione Pſal. 90.*

b El que profeſſa la Philoſophia, me parece (dize Cicer.) que repreſenta vna perſona grauiſsima. De Dios (dize Seneca) tenemos la vida: y de la Philoſophia la buena vida: Quien duda (ſi la Philoſophia no ſaliera de Dios) ſino q̃ deuieramos tanto mas a la Philoſophia q̃ a el, quanto es mejor la buena vida que la vida? Epiſt. 91.

c En el cap. 35 de Iob ſe dize, que communica Dios ſus verſos y melodias en la noche: y nos enſeña ſobre los animales de la tierra, y ſobre las aues del cielo. Por la noche entienden los Sanctos, los trabajos. En la qual acude Dios con la melodia y conſuelo del cielo. Con el eſtoy en la tribulacion, dize Dios por el Propheta. Nueſtro P.S. Bernar. deſſeaua la tribulacion, por tener conſigo a Dios, y gozar de ſus regalos.

Digitized by Google

cente. Si yo te deſamparara en eſte trance, temiera ſin fundamẽto la infamia que padeces: como ſi fuera trabajo nunca oydo.

No eres tu el primero en quiẽ padezco eſtos peligros: porque en los ſiglos antiguos, mis profeſſores y yo en ellos, 5 auemos ſuffrido muchas anguſtias y dolores: perſeguiendo nos los malos. No ſabes la lucha que tuuimos: y los trabajos que paſſamos peleando con los hombres temerarios, que viuian antes que nueſtro Platon nacieſſe?

En vida tãbien del miſmo Platon: ſu maeſtro Socrates: merecio por ſu virtud triumphar de la muerte: 6 que injuſtamente le dieron. [d] A la qual yo aſiſtia, y ayude con todas mis fuerças.

Dexò en lugar de herẽcia Socrates a ſus ſucceſſores la ſciẽcia. Y como los Epicureos, y los Stoycos, y los demas procuraſſen de lleuar cada qual ſu parte: y a mi q̃ reclamaua, y contradezia, y reſiſtia reprouando ſus ſectas, y ſus opiniones me lleuaſſen tambien en vez de deſpojo: creyendo cada qual que yo le ayudaua: deſpedaçaron la veſtidura, [e] que con mis proprias manos auia texido: y lleuando los pedaços de ella ſe fueron: teniendo para ſi por cierto, que todos me lleuauan. Y porque la imprudencia del vulgo in

5 Philoſophia ſibi fieri arbitratur, quod ſuis membris infertur. Vnde ſapiẽtia increata ad Paulum. Acto. 9. Quid me perſequeris? Et Zacha. 2. Qui tetigerit vos: tangit pupillam oculi mei.

6 Ariſto. 3. Eth ait. Melius eſt mori: quam agere contra virtutem, & veritatem. Eccleſ. 4. Pro juſtitia agonizare pro anima tua: & vſq; ad mortem certa pro iuſtitia, & Deus expugnabit pro te.
Socrates dictus eſt fons Philoſophorum.

d Seneca en ſus Prouerbios dize, que es mas tolerable el que manda morir que el que manda mal viuir.

e Los Epicureos y los demas Philoſophos tuuieron muchos errores. Y a eſta cauſa deſpedaçaron las verdades enteras y documentos Philoſophicos, que eran las veſtiduras de la Philoſophia. (como diximos en la proſa. 1.) Pero no errarõ del todo: y por eſſo ſe dize aqui, que lleuauan en las manos algunos pedaços de las veſtiduras de la Philoſophia, que les fuerõ occaſiõ de la muerte.

docto

Digitized by Google

docto veya en las manos de eſtos algunas mueſtras y reliquias de mis veſtiduras: ſoſpechādo por aqui que eran mis amigos y familiares, perſeguierō a muchos de ellos hasta la muerte. 7

7 Satis ipſum Philoſophiæ nomen (etiam ſi modeſte tractetur) inuidioſum eſt. Seneca epi. 5.

O Boecio ſi no tienes noticia de la huyda de Anaxagoras, [f] ni del veneno de Socrates, [g] ni de los tormētos de Zenō, [h] por ſer hiſtorias eſtrañas y antiguas: pero tendras la de la perſecucion que padecieron Canio, Seranio, Seneca [i] y ſus ſequaces: por ſer hiſtoria domeſtica, y no muy antigua: como ni indigna de grande gloria. A todos eſtos no lleuò a la muerte otra culpa: ſino el eſtar inſtruydos y doctrinados con nueſtras coſtūbres, y ſabiduria: y con eſto ſer grandemente deſemejantes a las malas coſtumbres de los hōbres vanos, y deſcompueſtos.

f Anaxagoras dezia que el Sol no era Dios, ſino vna lampara ardiēdo. Por eſto le perſeguiā y ſe auſento.

g Socrates adoraua vn ſolo Dios. Por lo qual el Rey Aneto le hizo beuer vn vaſo de veneno. Dezia que antes adoraria vn perro q̄ los idolos.

h A Zenon ahorco vn tyrano. Deſpues el pueblo vengo ſu muerte, quitando la vida al tyrano.

i A Seneca dixo Neron. O maeſtro eſcoge la muerte que quiſieres. Porque viuiendo tu, no puedo hazer lo q̄ ſe me antoja ſin verguença, ni temor. Como te temia quando niño, aſsi te temo ahora.

Segun eſto no ay porque te marauilles, 8 ſi mientras viuieremos en eſte mar amargo de la vida, nos fatigaren ſus olas y tempeſtades: ſiendo nueſtro intento como es, deſagradar a los malos. [k]

8 Itaq; nihil eſt, quod admireris ſi in hoc vitæ ſalo, circumflātibus agitemur procellis: quibus hoc maxime propoſitum eſt peſsimis diſplicere.

Quidam Poeta. Opto placere bonis: malis odioſus haberi.

K A mi ya (que es argumēto de rectitud) me es concedido deſguſtar a los malos. Seneca de vita beata.

Aūque de eſtos ſe junte exercito ſin numero, ſe han de menoſpreciar: porque no lleuan capitan, ni los gouierna la razon, ſino el error: el qual los precipita tras cada paſſo, y en cada lugar

Magnanimū eſt aſpernatiuū (ait philoſophus) de hoc Pſalmiſta. Ad nihilum deductus eſt in cōſpectu eius malignus. Et Pſal. 43. In te inimicos noſtros vētilabimus cornu: & in nomine tuo ſpernemus inſurgentes in nobis.

como a vn poco de agua: ſin hallar en ellos reſiſtencia. Si eſtos alguna vez 9 (ordenado ſu apparato de guerra) enuiſtieré cõ noſotros: y preualecieren cõtra nueſtras fuerças corporales: al punto nueſtra capitana la razon junta ſu copia de ſciencias y de virtudes: y ſe ſube al caſtillo de la contemplacion de las coſas celeſtiales, y de la eſperança de los bienes eternos. Entre tanto los injuſtos ſe ocupan en arrebatar eſtas cargas inutiles de los bienes del ſuelo. [1] Pero noſotros pueſtos en lo alto de la contemplacion: nos reymos de ellos: viendolos ocupados en repartir entre ſi las coſas que noſotros auemos menoſpreciado, y dexado por viles: ſeguros ſiempre de que el tumulto de los imbidioſos no nos ha de empecer. 10 Finalmente eſtamos fortalecidos con vn vallado tan fuerte y tan diuino que no le es concedido a la malicia que nos perſigue llegar a el con grande trecho.

Metro IIII. del libro primero, dóde enſeña la Philoſophia como ſe ha de auer el hombre en las perſecuciones, para que no le empezcan.

9 *Si conſiſtant aduerſum me caſtra non timebit cor meum: ſi exurgat aduerſum me prælium, in hoc ego ſperabo. Vnã petij a Domino hanc requiram: vt in habitẽ in domo Dñi omnibus diebus vita meæ. Pſal.*

10 *Quantum autem poteſt, in Philoſophiam ſécede: illa te ſuo ſinu proteget. In huius ſacrario aut tutus eris, aut tutior. Seneca epiſ.* 104.

1 Niguno (dize Seneca) puede menoſpreciar los atrios pintados, los eſtanques que reſplandecen con el marfil, los jardines que ſe deſquilã, ni los rios y fuẽtes guiadas por las caſas: ſino es que primero rodee todo el mundo, y menoſpreciando deſde lo mas alto del el globo angoſto de la tierra: y por la mayor parte cubierto del mar: ſe diga aſsimiſmo. Eſte es el punto que ſe diuide con hierro y fuego entre tantas gentes. O quan ridiculos ſon los terminos de los mortales. In præf. lib. 1. natu. quæſt.

Digitized by Google

Quiſquis compoſito ſerenus æuo.
Factum ſub pedibus dedit ſuperbum.
Fortunãque tuens vtrã què rectus.
Inuictum potuit tenere vultum.
Nõ illum rabies, minæ'q́; ponti.
Verſum funditus excitã tis æſtum.
Nec ruptis quoties vagus caminis.
Torquet fumificos Veſe uus ignes.
Aut celſas ſoliti ferire turres.
Ardentis via fulminis mouebit.
Quid tantũ miſeri feros tyrannos.
Mirantur ſine viribus furentes?

AQuel que reſplandece
con la virtud, y tiene
ſu vida en Dios cõpueſta
y ordenada:
jamas le deſuanece.
la turbacion que viene
por coſas de la tierra fabricada
y no ſe le da nada
al hombre de tal vida
que la fortuna venga,
aduerſa ni que tenga
ſu rueda en los fauores detenida
teniendo al bien y daño
vn miſmo proceder y deſengaño. [a]
¶No pueden empecerle
del mar las turbaciones
ſus olas importunas y rabioſas:
ni baſtan a vencerle
con ſus alteraciones
ſus fluxos y ſus aguas eſpumoſas
No le ſon enojoſas
las furias encendidas:
las lumbres y hogueras
que ſalen tan ligeras
por el Beſeuo [b] mõte repartidas
abriendo por el llano
las lobregas ventanas del Bulcano.
¶Ni el rayo que deſciende
del cielo tremolado
y baxa por el ayre preſuroſo
aunque las torres hiende
jamas hizo turbado
al hõbre ſoſſegado y virtuoſo:
y el Principe furioſo
no pudo deshazerle.
Que al fin el mas eſtable

a Todos los hõbres (dize vn Philoſopho) ſõ como vna compañia de repreſentantes, y la fortuna es la maeſtra. Ella reparte los perſonajes. A vno manda q̃ repreſente vn Rey: a otro q̃ repreſente vn pobre llagado: a otro vn Philoſopho: a otro vn ſoldado: a otro vn rico: a otro vn pobre, &c. Al q̃ repreſento al Rey, ſuele mãdar que repreſente vn captiuo, y de eſta manera trueca por momentos las perſonas. Cada qual de los de la cõpañia tiene obligacion de hazer bien el perſonage q̃ le encargã, por el tiẽpo que durare.

b Beſeuo es vn monte de Campania, q̃ eſtà ardiendo dentro de ſi: y algunas vezes ſe rompe el monte y abraſa lo que alcança. Fue Plinio con deſſeo de ver eſtas bocas: y cogiole de improuiſo el fuego, y abraſole como dize Plinio el Iunior en vna carta que eſcriue a Cornelio Tacito.

es hombre miſerable
y q̃da el juſto libre de temerle
es hombre el Rey mas fuerte
ſubjecto a la mudāça y a la muerte.

¶ Tomad pues mi conſejo
y no temais los Reyes: c
ni en ellos eſpereis, ni en ſu priuança.
huyendo el triſte dexo
del guſto de ſus leyes:
ſu ira vencereys y ſu pujança.
Mas quien no ſe aualança
y las aduerſidades
no vence como fuerte
y eſpera que a ſu ſuerte
ſe han ſiempre de ſeguir proſperidades:
ſera vano y mudable
captiuo, ciego, triſte, y miſerable.

¶ Echo de ſi el eſcudo
de ſu ſegura vida
mouio ſe del lugar de ſu firmeza.
Quedara ſe deſnudo
fuera de ſu guarida,
ordena ſu cadena de triſteza
ſus paſſos endereça.
ſeguiendo ſus antojos
y como van guiados
y aſsi deſordenados
no miran ſu priſion ſus triſtes ojos.
y corren deſta ſuerte
al golfo del dolor, y de la muerte.

Ne ſperes aliquid, nec extimeſcas.

Exarmaueris impotētis iram.

At quiſquis trepidus pauet, vel optat.

Quod non ſit ſtabilis ſuique iuris.

Abiecit clypeum, locoque motus.
Nectit (qua valeat trahi) cathenam.

c Quien teme al Señor (dize el Eccleſ. c. 7.) ninguna coſa menoſprecia: el que teme al hōbre preſto caera. Y Seneca. Seguriſsima coſa es, no temer coſa alguna fuera de Dios.
Quiē eres tu q̃ temas y te receles del hōbre mortal: y del hijo del hombre que ſe ha de ſecar como vn poco de heno? Eſai. 51. Porque comēce (dize Seneca) a tratar liberalmēte de la bienauēturança. Digo q̃ ſe pue de dezir bienauēturado, el que ni teme, ni deſſea, con el beneficio de la razon. Las piedras y los brutos, carecen de triſteza y de temor: pero ſin ayuda de la razon: y por eſta cauſa no ſon bienauenturados.

Digitized by Google

Proſa IIII. del libro primero, dõde la Philoſophia perſuade a Boecio, que le deſcubra ſu enfermedad: y Boecio la deſcubre con admirable artificio.

SIentes (dixo la Philoſophia) eſtas coſas? Imprimeſe en tu animo ſu entendimiento? 1 O eres (como dize el prouerbio antiguo) como el jumento a la viguela, que aunque ſiente el ruydo, no percibe la melodia? [a] Porque lloras? porque hazes tus ojos fuentes de lagrymas, y te afflixes con tã tademaſia, como ſi careciesses de medico y de conſuelo? Deſcubre me tus llagas. Si quieres cobrar la ſalud: [b] cõuiene que manifieſtes tu mal. 2

Boecio. Entonces (recogiendo mi animo: y aprouechando me de ſus antiguas fuerças) dixe. Por ventura no eſtà bien patente el rigor de la fortuna por ſi miſmo contra noſotros: ſin que tenga neceſsidad de otra mas clara manifeſtacion? Es poſsible, que eſta carcel y ſu immundicia, y ſus tinieblas y horror no te deſcubren la cauſa de mi llanto, y te mueuẽ a piedad del que las padece ſin culpa? Es eſta (dime) la libreria que yo tenia en

1 *Saluator mundi & ſapientia Patris. Lucæ 7. ait diſcipulis rudis. Adhuc cæcatum habetis cor veſtrum adhuc ſine intellectu eſtis? Et Seneca. Rem maximã promittit tibi ſapientia, vt reducat te tibi.*

2 *Iob. 13. Vias meas in conſpectu eius arguã, & ipſe erit Saluator meus. Seneca. Hoc ipſũ eſt argumentum animi in melius commutati, quod vitia ſua, quæ ante non penſauit nec prodidit: nunc ponderat, & fatetur. Et in Prouerb. idem Seneca. Proximũ innocentiæ locum habet (ait) verecunda peccati confeſſio.*

a Soys ſemejantes a los niños, que eſtan ſentados en la plaça, y dizẽ a ſus yguales. Cantamos os y no quiſiſtes ſaltar: lamentamos y no quiſiſtes llorar. Lucæ. 7.

b Yo arguyre mis caminos (dize Iob) delante del acatamiento diuino: y ſu Mageſtad ſera mi Saluador. Iob. 13. Bolued preuaricadores al coraçon.

mi patria? [c] La qual tu auias eſcogido en mi caſa: y eſtauas en mi coraçon de aſsiẽto inquiriẽdo y tratando con gran propriedad y primor de la naturaleza de las coſas humanas y diuinas? Tenia yo veſtiduras tan viles, y tanta melancolia en el roſtro, quando eſcudriñaua (dando me tu la mano) los ſecretos de la naturaleza? quando me moſtrauas con la vara de los Aſtrologos, los curſos de las Eſtrellas? quando me enſeñauas a niuelar la vida y coſtumbres con la policia del 3 cielo? Eſtos pues ſon los premios que lleuamos, los que obedecemos a tus preceptos?

Sentencia tuya es, la que dixiſte por la boca de Platon: que aquellas republicas y communidades ſerian bienauenturadas que ſe rigieſſen por hõbres amadores de la ſabiduria: 4 y que con ſu gouierno intentaſſen hazer ſabios y virtuoſos a los ciudadanos. [d] Tu miſma tambiẽ por boca del miſmo Platon declaraſte a los ſabios la ſumma neceſsidad y obligacion, que les corre de encargarſe de la republica: porque los hombres facinoroſos, no arrebaten el gouierno que los ſabios deſamparan: y peguen y aſsienten la peſte en las communidades: y les acarreã infinitos daños. 5

3 *Numquid noſti ordinem cœli, aut pones rationem eius in terra? Iob. 38. Cicero. Natura altiſsima vniuerſa naturans, homini dedit ſtaturam rectam, vt contemplans cœleſtia, inde erudiatur ad ordinem vitæ, ac mores venuſtos. Et Plato. Ad hoc in hominibus eleuati ſunt oculi quatenus motus cœleſtium intuentes redigerent eos in vſum imitationemque mentis: Hoc fit quãdo ordinatiſsime viuimus ſicut ordinatiſſime cœleſtia mouẽtur*

4 *Seneca epiſto 37. Si vis omnia tibi ſubijcere: ſubijce te rationi: multos reges, ſi te ratio rexerit.*

5 *Vt in plurimũ mali iudices malos faciunt ciues, vnde ſcriptura ait. Factum eſt grande miraculum: vt Chore pereũti filij illius non perirẽt. Nume. 20 Manifeſte inſinuans miraculum grãde fore ſi (patre iniquo) filij iuſti euadant. Regnantibus impijs ruinæ hominum. Prouerb. 28.*

c Dos republicas ay (dize Seneca) vna grãde y verdaderamente publica: en la qual ſe contienen Dios y los hombres. Es tan anchuroſa, que la medimos con los rayos del Sol. Otra pequeña, q̃ es donde nacimos. A la primera republica ſeruimos con el ocio y contemplacion de las obras de Dios. A la ſegunda, con el gouierno y buena vida. Libro de vita beata.

d Grãdes vtilidades ſe ſiguen a la republica, ſi aſsiſtiere en ella la ſabiduria, dixo Ciceron in præfat. ſuę rhetor. Y Ariſtote. en ſu rhetorica dize. Dichoſa la ciudad, donde preſide el Philoſopho. Y la diuina eſcriptura. La muchedumbre de ſabios, ſalud es de la redondez de las tierras. Sapien. 6.

Siguiendo pues yo eſtos documentos, que tu me auias enſeñado en los eſtudios ſecretos de mi alma: deſſee la adminiſtració del gouierno, deſſeoſſo tan ſolamente del bien comun de la republica.

A Dios 6 (que es el que te infunde y ingiere en los animos) y a ti pógo por teſtigos: de que no me mouio otra coſa, ſino la commun vtilidad, y prouecho de todos. e

6 *Tu mihi & qui te ſapientium mentibus inſeruit, Deus cõſcij eſtis: nullum me ad magiſtratum, niſi commune bonorum omnium ſtudium detuliſſe. Seneca epi. 74. Nulla ſine Deo mens bona eſt, ſemina in corporibus humanis diſperſa ſunt, quæ ſi bonus cultor excipit, ſimilia origini prodeunt.*

e El primer fundamẽto de la juſticia (dize Ciceron) es no hazer agrauio a nadie: deſpues ſeruir a la comun vtilidad. Libro de offic.

Refiere Boecio los beneficios que hizo a los Romanos.

§ *I.*

POr eſte zelo de equidad, ſe leuantaron entre mi, y los injuſtos y malos, irremediables, y graues diſcordias. Nunca repare en que los poderoſos ſe offendieſſen: a trueque de amparar la juſticia, que eſta es la verdadera libertad de la cóſciencia. 7

Quantas vezes hize roſtro y contradixe a Coniugaſto official del Rey Theodorico: f quando con impetu, y ſeñorio queria robar la hazienda del pobrezillo, que no le pudiera reſiſtir? Quantas vezes auiẽdo Triguilla Prefecto de la caſa del rey començado a hazer, y aun auiendo hecho muchas injurias a los

7 *Seneca. Quandocunque autem natura ſpiritum repetet, aut ratio dimittet, teſtatus exibo. Bonam conſcientiam amaſſe: bona ſtudia. Nullius per me libertatem diminutam, à nemine meam. Libro de vita Beata.*

f Qual es el juez y el Rector de la ciudad, tales ſon ſus miniſtros, dize el Eccleſiaſti. c. 10. Y en los Prouerbios dize Salomon, que el Rey ſin piedad, todos los miniſtros tiene deſapiadados. c. 29. El Rey Theodorico era Arriano, y tenia tyranizada la republica, y aſsi ſus miniſtros eran tales.

po-

Digitized by Google

pobres, le quite la preſſa de las vñas? Quantas vezes (poniendo a peligros ciertos mi authoridad) defendi a los miſerables de infinitas calumnias, con que la auaricia ſin caſtigo de los baruaros los oprimia?

Iamas por jamas, pudo alguno perſuadirme: a que dexada la razon [g] hizieſſe ni conſintieſſe agrauio ni injuſticia. 8

Quando veya, que los tributarios de las prouincias ſubjectas a Roma, eran deſpojados de ſus bienes, con robos ſecretos de los prefectos, ò con cargas injuſtas y tributos publicos: me apiadaua de ellos, como ſi yo miſmo padeciera eſtas calumnias. [h]

Tambien en tiempo de vna grandiſsima hambre y careſtia: puſo cierto tributo, y grauamen el Prefecto del Pretorio ſobre las ventas y compras del pan, en daño notable de la republica 9 (lo qual ſeñaladamente auia de affligir a la prouincia de Campania) y yo mouido del biẽ comũ me le opuſe, y batalle con el (ſabiendolo y entendiendolo el Rey, con cuya authoridad ſe hazia) y le venci, y no ſe puſo la dicha carga.

A Paulino demas de eſto varon Conſular le libre. Al qual auian robado con ambicion y

8 *Nunquam me a iu[...]e ad iniuriam quiſquã [...]etraxit.*

Laborintus dicit. *Quem munus perſona, [...]reces de tramite recto. [...]lon ducunt: iudex ſyde[...] laude ferit.*

9 *Michæ. 3. Comede[...]unt carnem populi mei & pellem corũ, deſuper [...]ecoriauerunt. Et Salo[...]on Eccleſiaſt. 4. Vidi [...]alumnias quæ gerũtur [...]ub ſole: labrymas inno[...]entium, & conſolatorẽ [...]ullum nec poſſe reſiſte[...]e eorum violentiæ, cun[...]orum auxilio deſtitu[...]os.*

g Seneca: Nunca hable palabra, q̃ no paſſaſſe por la conſciencia ſin agrauialla. Præfa. lib. 4. natur. queſ.

h Quando me aſſentaua como Rey rodeado de ſu exercito, era cõ todo eſſo (dize Iob) conſolador de los pobres. De ojo ſerui al ciego, y de pie al coxo. Padre era de los pobres: y la cauſa q̃ ignoraua, la inquiria cõ grandiſsima diligencia. c. 29.

codicia ſu hazienda los perros del palacio real, y tragado ſe la: y yo la vine a ſacar 1 de las gargantas de los que con tãta rabia auian anhelado por ella.

Por librar tambien a Aluino varon Conſular de la pena en q̃ eſtaua condemnado (ſin auer precedido accuſacion) me opuſe a los odios de Cypriano criado del Rey, que era el que le perſeguia. 10

No te parece (o Philoſophia) que he irritado, y mouido contra mi cõ ſemejantes atreuimiẽtos, hartas, y bien graues diſſenſiones, aſsi k del Rey, como de los que le acõpañan y ſiruen? 11

Por eſtas buenas obras que hize a los ciudadanos de Roma: auia de viuir (de razon) entre ellos, cõ honra, ſeguridad, y eſtima: Pues por amor de q̃ a ellos no ſe les hizieſſe agrauio, no quiſe reſeruar amigo alguno de todos los miniſtros de el Rey: que lo pudiera hazer facilmente para viuir cõ mayor ſeguridad debaxo de ſus alas. Mas no fue aſsi: porque en retorno de mis peligros no viuia ſeguro 12 entre los miſmos Romanos. l

Da cuenta Boecio a la Philoſophia de los acuſadores q̃ tuuo: y de los delictos q̃ le imputaron. §. *II.*

10 *Prudens, conſtãs, & iuſtus fuit Boetius, quã feruens, & indefeſſus diuini cultus celator, ac boni communis amator. Tales præeſſe vult Deus ſecundũ illud Exodi.* 18. *Prouide de omni plebe viros ſapientes & timẽtes Deum, in quibus ſit veritas & qui oderint auaritiam, & conſtitue ex eis qui iudicent populum.*

11 *Seneca in Prouerbijs. Si in clientelam potentis, aut Principis perueneris: aut veritas, aut amicitia eſt perdenda.*

12 *Ariſtoteles (authore Laercio) rogatus quæ res quam ociſsime conſeneſceret. Reſpõdit. Benefitium.*

1 Dios diſsipa los pẽſamientos de los malos, para que no puedan acabar ſus manos lo q̃ auian començado. Iob. 5.

K No querays temer a los que matan el cuerpo, y no pueden matar el alma, Matthæ. 10. Dichoſos los que padecen perſecucion por la juſticia. Matth. 5.

l Prouerbio antiguo es en Eſpañol. Haz bien y no cates a quiẽ: y haz mal y guarte. Dize vn hombre diſcreto, que ſe deue tambien dezir: haz biẽ y guarte: porque de ordinario nos perſiguẽ los que tenemos obligados con buenas obras.

BIBLIOTECA NAZ. ROMA VITTORIO EMANUELE
Digitized by Google

PVes ſi quieres ſaber los acuſadores que tuuimos: vno de ellos fue Baſilio, q̃ auia ſido echado del palacio real por ſus maldades. Y compelido deſpues de la pobreza, y deudas que tenia, y por congraciarſe cõ el Rey, me acuſo. 13

13 *Septem cõditiones ebent habere teſtes, uæ his verſibus cõtinen ur. Ætas, conditio, ſexus, iſcretio fama. t fortuna, fides: in te- ibus illa requires.*

Otros dos acuſadores vuo fuera de eſte, y fueron Opilion, y Guadencio. A los quales el miſmo Rey por ſu decreto y ſentencia auia condemnado, y diffinido q̃ fueſſen deſterrados por varios, y innumerables engaños que auian hecho. 14 Como ellos ſe defendieſſen acogiendo ſe a las ygleſias, y no quiſieſſen ſalir a cumplir el deſtierro: ſabido por el Rey, dio ſegundo decreto mandando, que ſi dentro de el termino ſeñalado no ſalieſſen de la ciudad de Rauena: fueſſen herrados y ſeñalados en las frẽtes con cauterio de fuego como mal hechores: y de eſta manera los echaſſen affrentoſamẽte y por fuerça de la ciudad. Que crueldad pues ſe puede cõparar con la que quiero dezir y contar? 15 El miſmo dia que ſalio eſte decreto tan riguroſo contra eſtos infames: ellos miſmos lleuaron el libelo y acuſacion de mi perſona y nombre: y fue admitida [m] ſin embargo, que los acuſadores eſtauan lle-

14 *Cicero. carere decet omni vitio qui paratus eſt in alium dicere. s demũ malè dicit, qui on poteſt verũ ab alio udire. Cicer. in Salluſt.*

15 *Nullius calumniæ ubÿciẽda ſunt, quæ Dÿ omprobauerunt. Li- ius lib. 5. deca. 4.*

m Cõtra el juſto todos ſe adunan, aunque eſten differẽtes entre ſi. Los Atheniẽſes de eſtragadas coſtumbres conſultando al oraculo les fue reſpondido, que en la ciudad eſtaua vn varõ contrario a la opiniõ de toda la ciudad: leuantan el grito, buſcan al hombre. No os fatigueys dixo Phociõ, que yo ſoy, a quien deſagradan vueſtras coſtumbres. Cortaronle la cabeça. Plut. in Apoph. Grecorum.

nos de engaños y latrocinios, y condemnados por tales.

Que diremos a eſto? Merecieronlo aſsi nueſtros intentos ſanos, nueſtras artes, y nueſtros cuydados? Por ventura por ſer la acuſacion contra mi quedaró abonados y juſtificados tales acuſadores? Como no ſe auergóço la fortuna, tratádo me tan injuſta y tan deſuergonçadamente? [n] Quando la fortuna no tuuiera empacho, de que la innocencia fueſſe acuſáda 16 có falſedad: auia ſele de poner la vileza de los acuſadores. 17

Deſſeas pues ſaber la ſumma del delicto, porque ſomos condemnados? [o] Dizen, que porque quiſimos defender, y ſaluar al Senado. Deſſeas ſaber el modo? Acriminan nos, que impedimos el correo que lleuaua cartas y recaudos al Rey, que contenian la prueua cótra el Senado: por donde quedara cóuencido y dado por traydor, y Reo læſæ Maieſtatis.

Que te parece, ò maeſtra de las virtudes? negaremos el delicto porque no te confundas y auerguences teniendo diſcipulo tan malo? No puedo negar, ſino que quiſe librar al Senado: y ſiempre lo querre. Pero que ayamos impedido el menſagero no lo confeſſare por no ſer aſsi. Y

16 *Menander Comicus.*
O varijs gaudens mutationibus fortuna.
Hoc tibi deaecori eſt, cũ ille vir.
Iuſtus iniuſtis caſibus obruitur.

17 *Ex accuſatione accuſatoris optime intelligitur accuſationis veritas. Plinius Iunior. lib. 3. Vnde Cicero 5. act. in Verrem. Etenim nõ ſolum accuſator ſed nec obiurgator ferendus eſt, qui quod in altero vitium reprehendit, in eo ipſo deprehẽditur.*

n Vn Poeta dize, que no es poſsible, que la fortuna tenga entendimiénto.

o Los que quieren viuir piadolaméte en Chriſto, padeceran perſecuciones.

Digitized by Google

yo no tengo por delicto el deſſear la ſalud de los Senadores. Aunque es verdad, que el miſmo Senado lo tuuo por tal en ſus ſentencias, [p] por condeſcender con el Rey, 18 Pero la imprudencia de los hombres (q̃ miente ſiempre en daño ſuyo) no puede mudar los merecimiẽtos y qualidades de las coſas: haziendo, que lo que es bueno dexe de ſello, porq̃ ella lo juzgue aſsi. Ni entiendo ſer licito: (ſegũ el precepto de Socrates) que dize, no ſe poder ocultar la verdad ni conſentir la mentira. Como ello ſea yo lo dexo a tu juyzio, y al de los hombres ſabios. Pero porque la verdad del caſo la ſepan los venideros, la dexo eſcripta de la manera que vees: y para que tengan paciencia en los trabajos: y yo quede purgado de la infamia.

Que de las cartas que falſamente me imponen: [q] por donde dizen que pretendia la libertad de Roma: dando cuenta en ellas al Emperador de Conſtantinopla, de el eſtado de las coſas: no ay para que defenderme. Deſcubriera ſe, y conſtará manifieſtamente el engaño, ſi ſe me diera lugar para hablar a cada vno por ſi de los acuſadores: q̃ el dicho de eſtos tiene grandes fuerças en todos los nego-

cios,

18 *Ferarum iſte conuetus eſt: niſi quod illæ inter ſe placidæ ſũt morſuq; ſimilium abſtinẽt: hi mutua laceratione ſatiantur. Hoc vno ab animalibus mutis differũt, quod illæ manſueſcunt alentibus, horum rabies ipſos à quibus eſt nutrita, depaſcitur. Verba ſunt Senecæ lib. 2. de ira loquitur de Togatis. Chriſoſtomus loquẽs de Herode iniuſto, ait: Sic iudicat ſedens in loco iudicis reus, in loco vindicis, innocentiæ perſecutor? Rogo vbi rerum facies! Vbi forma? Vbi pudor? Vbi æſtimatio publici cognitoris? Vbi Deus? Vbi homo? Vbi fas? Vbi lex? Vbi ipſius iura naturæ?*

p Themiſtocles quãdo le perſeguiã los Athenienſes, a quien auia hecho el tãtos beneficios, dixo. Yo ſoy ſemejante al platano, al qual ſe acogen los hombres huyendo de las tempeſtades: y paſſadas eſtas le arrancã. Aſsi fue Boecio. Defendio al Senado, y deſpues el Senado le condeno. Plut. Græc. Apoph.

q Dezia Theodorico, que Boecio auia eſcripto vnas cartas en Griego al Emperador, dandole cuenta de la tyrania del rey, y como deſtruya a Italia y a Roma. La verdad fue, que Theodorico las hizo eſcriuir en Griego, y las ſello con vn ſello fingido de Boecio. Ayudaron a los malos intentos del Rey los de el Senado, y los criados de el Rey. Dize muy bien Plinio lib. 18. c. 14. que algunas yeruas andan con el Sol, a dõde el ſe buelue, ſe bueluen ellas: inclinando a aquella parte las cabeças: y que aſsi los priuados de los Reyes ſe inclinan a donde veen inclinado al Rey.

Digitized by Google

cios. 19 Triſtes de noſotros: y q̃ libertad ſe podia eſperar entre tantas tyranias y oppreſſiones como padecemos ſin ceſſar?

Pluguiera a Dios que ſe nos deſcubriera algũ remedio: que en tal caſo procurara poder dezir yo lo que Canio dixo a Cayo Ceſar (haziendole cargo de q̃ ſabia de la conjuracion q̃ auia contra el) ſi yo lo ſupiera (reſpõdio Canio) tu no lo ſupieras.

En eſtos negocios no tiene tan tendidos mis ſentidos la triſteza: que me eſpante, ni querelle de que los malos ayan machinado contra la virtud las maldades referidas: Pero lo que me marauilla grandemente es: que ayan pueſto por effecto todo lo que concebieron en ſu eſtragado coraçon. Porque querer los hombres lo malo, y intentarlo: por ventura prouiene de nueſtra flaqueza: pero que auiẽdo Dios en el mundo (que lo vee todo) ſe les dè lugar [r] a que pongan por obra contra la innocencia, ſus malos penſamientos: 20 parece ſer caſo que ſe eſcapa de la Prouidencia Diuina: y ſer como el monſtro de naturaleza, que nace fuera de lo que los agentes intentaron. A eſta cauſa vno de tus Philoſophos y familiares no ſin razon preguntò. Si ay Dios de

19 *Sic ſanctus Daniel conuenit ſenes prauiſſimos (Dan. 13.) falſum protuliſſe teſtimonium contra Suſanam. Iſidorus de ſummo bono. lib. 3. c. 59. Teſtibus falſis coniũctis, tarde veritas reperitur. Quod ſi ſeparati fuerint, examini iudicis cito manifeſtentur. Nã ſicut vnitate, prauorum grãdis eſt fortitudo, ita in ſeparatione maior infirmitas.*

r No porq̃ Dios permita el mal y lo diſimule en eſte mundo, lo aprueua: y le paſſara ſin caſtigo. Antes toma de aqui argumẽto Salomõ de q̃ ay otra vida: porq̃ no ſeria Dios juſto ſi no caſtigaſſe los vicios: Y aſsi dize. Por quanto el peccador cẽtenarios de vezes obra mal, y es ſuſtentado con paciencia: conozco yo que yra biẽ a los que temen a Dios y deſſeã ſu diuino roſtro Eccleſ. 8.

20 *Habac. 1. Vſq; quo clamabo Dñe. & no exaudies? Quare nõ reſpicis contemptores & taces conculcante impio iuſtiorem ſe?*

donde ſalen los males: y ſi no ay Dios de donde ſalen los bienes?

Y pueſto caſo que fuera licito a eſtos hombres nefarios (que tenian ſed por la ſangre los buenos y de todo el Senado) tratar tambien de mi daño, y perdicion, porque me ponia a defendellos: porque cauſa (pregunto yo) merecimos padecer el miſmo rieſgo entre los padres del Senado?

Bien os acordays ò Philoſophia (ſi no me engaño) que en todo lo que auia de hablar y hazer, os hallauades vos preſente rigiendo y alumbrando mi entendimiento: Bien os acordays tambien como en la ciudad de Verona, procurò el Rey Theodorico eſtender el crimen læſæ maieſtatis (de que auia ſido acuſado Aluino) a todo el Senado: ſ y yo defendi ſu innocencia, con euidente peligro de mi perſona. Vos ſabeys que digo verdad en todo: y juntamente que no pretendi mi propria eſtima. Porque la propria jactancia diſminuye el merecimiento: 21 y todas las vezes que el hombre haze alarde de ſus virtudes: recibe el precio de ellas en la vana gloria.

Veys aqui pues ò Philoſophia el ſucceſſo de las coſas y el gualardon de nueſtra innocencia.

ſ O mal Rey. Bié differentemête procedera vn Rey de los Perſas: el qual tenia encargado a vn criado ſuyo, que entraſſe cada mañana y le dixeſſe: leuantate Rey y trata de los negocios como quiere que trate de ellos Meſoromaſdres (q era vn Dios que el Rey adoraua.) Dize Plutharco, que el buen Principe tiene dentro de ſu animo quien le dicte y máde lo miſmo, y eſta es la razon. lib. de doctrina Principum.

21 *Iſidorus. Qui aliquod donum a Deo largitum, in laudem ſuam conuertit: proculdubio virtutem in vitium tranſire facit & Seneca. Cõſcientiam magis quam famam attende.*

Ya veys como en vez de premios de la verdadera virtud: padecemos las penas de los delictos q̃ falſamẽte ſe nos imputã.

Del agrauio q̃ ſe hizo a Boecio en el Senado, a quien el auia defendido.

§. *III.*

Y Que delicto prouado y cõfeſſado tuuo los juezes 22 tan concordes en la ſeueridad de las leyes: que vno que otro no diſcrepaſſe de los demas, mouido de piedad y miſericordia. Y para eſto ſoſpechaſſe que pudo auer algun error en el negocio, o que ſe acordaſſe que ſon inciertos los ſucceſſos de la fortuna en todos los hombres: y que podria acaecerle a el otro tãto? Pues todo eſto falto en mi juyzio.

Si yo vuiera intentado pegar fuego a los templos ſagrados: ſi paſſar a cuchillo todos los ſacerdotes: ſi ſe dixera de mi q̃ tratatua de quitar la vida a todos los buenos (que ſon delictos nefandos) con todo eſſo la ſentencia auia de dar ſe eſtando yo preſente y conuencido: o auiendo cõfeſſado el delicto. Todo [t] lo qual falta en nueſtro caſo. 23 Porque eſtamos diſtantes de Roma quinientos mil paſſos. Ni nos defendemos, ni otros

22 *Seneca. Bis mori eſt, arbitrio alterius mori.*

23 *Demoſthenes interfugiẽdum fertur, ſub inde reſpiciens ad arcem Palladis ſublatis manibus dixiſſe. O Pallas vrbium domina cur tribus infauſtiſsimis beſtijs delectaris Noctua. Dracone, & populo? ſapienter iunxit populum cum noctua & Dracone. Quia populus bellua eſt multorum capitum, peſſimã gratiam referre ſolita optime de ſe meritis. Cæce vt noctua, fera, vt draco. Oſor. lib. 2. de gloria.*

t S. Pablo hazr mencion de eſta ley y coſtũbre, pueſta en razon diziendo. No tienen coſtũbre los Romanos de cõdemnar algun hombre, ſin que el acuſado tenga preſentes los acuſadores y ſe le de lugar para defenderſe. Actor. 25.

ſon llamados ni admittidos a nueſtra defenſa. Todo eſto deue de merecer el extraordinario cuydado que tuuimos de defender el Senado. En ſuma ſomos condemnados a muerte: y a que nos borren de la plancha de bronze donde eſtan eſcriptos los Senadores con letras de oro. 24 O dichoſos y bienauenturados los demas Senadores, pues ninguno de ellos pudo ſer conuencido de tan graue delicto: yo ſolo vue de ſer el que en eſto me ſeñale. 25.

Nueſtros enemigos ſean los juezes: los quales echaron de ver abiertamente nueſtra innocencia. Mas por deſdorarla y amanzillarla cõ mezcla de otro delicto, fingieron que auia pretendido la dignidad de Senador y alcançadola por arte de nigromancia ſacrificando a los demonios. v

Quan falſo ſea eſto tu lo ſabes: q̃ eſtauas dentro de mi coraçõ, y ſacudias de mi animo todo deſſeo de coſas caducas y perecederas: y me tenias tã obediẽte, y afficionado, q̃ en manera ninguna pudiera mi anima (en preſencia de tus ojos cõ q̃ ſiẽpre me mirauas) tener por licito ningũ ſacrilego, ni coſa fea. Fuera deſto tu diſtilauas[x] cada dia en mis oydos y pẽſamiẽtos aq̃l dicho de Pythagoras.

24 Propter hoc diceantur Patres conſcripi.

25 Habacu. 1. Propter hoc lacerata eſt lex, & non peruenit vſq; ad inem iudicium, quia impius præualet aduerſũ uſtum, propterea egreitur iudicium peruerum.

eneca li. 2. de ira. Inter ſtos quos togatos vides ulla pax eſt: alter in alerius exitium leui comendio ducitur. Nulli ni ex alterius dãno quæſus eſt. Fœlicem oderũt, nfœlicem contemnunt: naiore grauantur, minori graues ſunt.

v Los tygres quãdo oyen vn pandero ſe embrauecen y rabian haſta hazerſe pedaços. Aſsi lo que afficiona y da guſto a los animos honeſtos irrita y embrauece a los inhumanos. Pluthar.

x O Philoſophia (exclama Cicerõ) capitana de la vida: o inuentora de la virtud, y eſtirpadora de los vicios. Que fuera la vida, no ſola la nueſtra, ſino la de todos los hombres, ſin ti? Tu pariſte los pueblos: tu juntaſte en comunidades los hombres, &c.

goras. A vn ſolo Dios auemos de adorar y ſeruir: no a muchos porq̃ los demas ſon demonios.

Tampoco me eſtaua a mi biẽ procurar el fauor de los eſpiritus viles y immundos, auiendo me tu leuantado a tanta excellencia: cultiuando mi entendimiento y voluntad, y hermoſeãdo eſtas potẽcias cõ la ſabiduria y amor del primer principio: cõ lo qual viene vn hombre a ſer ſemejante a Dios 26 entendiẽdole, y amandole: de la manera que el ſe entiende y ama, aũque no con la miſma perfection.

26 *Ariſto.7.Eth. affirmat. Homines propter virtutum excellentiã Dij dicuntur. Et Plato ait, Quod hominibus cũ Deo, & diuinis ſubſtantijs eſt naturæ conſortiũ & appellationis paritas.*

Demas de eſto nos defiende de toda ſoſpecha de crimen tan abominable, la muger que tengo, y la familia y caſa tan catholica y tan ſancta: el conuento de amigos honeſtiſsimos: y el ſuegro Symacho tan deuoto en lo interior del alma y tan compueſto en lo exterior.

O maldad increyble. A ti (ò Philoſophia) echan los malos la culpa principal de ſemejantes ſuperſticiones. Porque por el miſmo caſo que nos veian apartados de los demas, y enemigos de fieſtas y combites, y que de dia y de noche eſtauamos en ſilencio: 27 y leuantauamos los ojos al cielo y viuiamos ſegũ tus leyes y diſciplinas nos inſtruyan: a ellos les parecia, que

y Quanto mas trillado y mas celebre es el camino, tanto mas engaña (dize Sene.) Por lo qual ſe ha de procurar cõ mucho cuydado, caminar por donde ſe ha de caminar no por donde ſe camina. No auemos de ſeguir el rebaño delos que van delante a manera de beſtias. No ay coſa que nos acarree mayores males, q̃ acomodarnos con el rumor: teniendo por mejores todas aquellas coſas que ſon recibidas con grande aplauſo, y q̃ tienen muchos exẽplos. No viuimos ſegũ razõ: ſino por imitacion. Por eſta cauſa es tan grande el monton de vnos que caen ſobre otros. Ninguno cae que no trayga otros tras ſi. Seneca de vita beata.c.1.&.2.

27 *Sapient.2. Grauis eſt nobis etiam ad videndum quoniam diſsimilis eſt alijs vita illius: tãquã nugaces æſtimati ſumus ab illo: & abſtinet ſe a vijs noſtris tanquam ab immunditijs.*

adorauamos a los demonios, y les offreciamos ſacrificios, y haziamos pacto con ellos y teniamos familiar. Baſtarales que no tuuieron el reſpecto y reuerencia 28 que ſe deuia a la profeſsion de tus eſtudios y ſanctos exercicios que ſiempre ſegui y guarde: y a lo que yo padeci por ellos: ſin que tu tambien fueras infamada (ſin fundamento) con los peccados y teſtimonios que me leuantarō: como ſi fuerā verdaderos y tu fueras la maeſtra de ellos.

28 Qui me videbāt me deridentes (ait S. Bonaut.) & vtrum tui amore ſim ebrius non agnoſcūt. De me inuicem colloquuntur. Et dicunt. Vt quid iſte inſanus vociferatur in plateis tota die?

Epiloga y lamenta Boecio ſus miſerias. §. *IIII.*

AVgmentanſe otroſi nueſtros trabajos con la opinion del vulgo, que no juzga de las coſas ni de las perſonas ſegun ſus merecimientos: ſino ſegun los ſucceſſos de la fortuna. Si eſta haze applauſo a alguno, al punto le juzgan por bienauenturado 29 y amigo de Dios. Pero quando eſſa miſma fortuna loca echa por otro camino, y perſigue al que antes proſperaua: creen que tābien el ſe mudo en la vida y merecimientos, y que no ſin cauſa ſe reuela todo el mundo contra el.

29 Seneca. Non fœlicem hunc æſtimes quem vulgus appellat fœlicem: Ad quem pecunia confluxit: ſed illum, cui omne bonū in animo eſt erectū & extenſum, epiſt. 45.

O quantos rumores deue de

auer en el pueblo, y quan varias y diſcordantes ſentencias y apprecios acerca de mis coſtumbres: abonando me vnos, y condemnandome otros: 30 da me notable anguſtia el acordar me de ello.

30 Pau. Mim. Opinatur de te homines malis, ſed mali: diſplicere.n. malis laudabile eſt.

Y para dezillo de vna vez la mayor y mas peſada carga de la aduerſa fortuna, es la perdida de la fama: z porque quando a los deſdichados les leuantan los malos algun teſtimonio, imponiendoles algun crimen que ni han hecho ni imaginado: luego la opinion del vulgo juzga, 31 que las penas que les dan por el, no las padecen ſin culpa.

z Seneca. A la opinion y a la fama demosles el lugar que merece. No nos ha ellas de guia ſino ſeguir. lib. 6. de bene. c. 43.

31 Iob. Cauſa tua quaſi impij iudicata eſt, cauſam, iudiciumque recipies. c. 36. nu. 17.

32 Euripides in Dictia.

Multis ad fui, & æmulatus ſum hominem, eiq; indignatus.
Qui bonus exiſtẽs, ſimilis fieret malis.
In certamen inaniũ deſcendens verborum.
Hoc vero nequaquã audiri poteſt, neque tolerari.
Tacere audiẽtem opprobria a peioribus.

Vean me aqui pues deſpojado con violencia de todos mis bienes: priuado de todas las honras y dignidades, menoſcabada mi fama: y ſobre todo eſto caſtigado como malhechor, por los beneficios que hize a los q̃ me condemnan. 32 Pareceme que veo las officinas de los malhechores y ſus caſas llenas de gozos y de riſas, alegrandoſe cõ el alma y con el cuerpo con ſuaues muſicas y regozijos. aa Y pareceme que veo a los mas malos de ellos eſtar machinando nueuos y exquiſitos engaños 33 y acuſaciones: y a los buenos (conſiderando mis trabajos temeroſos de caer en peligros

aa Tienen (dize Iob c. 21.) en las manos el pandero y la cithara, y ſe alegran al ſonido del organo.

33 Delphini Trãquillo mari laſciuientes, flatum qua veniat parte denunti[ant]: ita cum exultant improbi, tolluntq; ſeſe, rerum humanarum tempeſtatem inſtare ſignificant. Plini. li. 8. c. 18.

Digitized by Google

ſemejantes) acobardar ſe y afloxar en la virtud. bb Y a los muy malos me parece, que los veo atreuerſe a intentar qualquier delicto por no auer cc caſtigo que los reprima: y a ponello por obra, mouidos de los premios que por ello les dan. Por otra parte veo a los innocẽtes priuados de conſuelo y ſeguridad, y de poderſe defender.

34 Por donde ſe me antoja de dar vozes a Dios del cielo marauillandome de eſtas coſas, y implorando ſu diuino fauor.

34 Vanus eſt qui ſeruit Deo: & quod emolumentum, quia cuſtodiuimus præcepta eius? Ergo beatos nunc dicimus arrogãtes: ſiquidem ædificati ſunt facientes impietatem. Malachiæ 3. verba ſunt blaſphemantium.

bb Por eſſo ſe deſpedaço la ley (dize Abacuc c.1.) porque preualece el malo contra el juſto.

cc Porque no ſe da luego la ſentencia cõtra los malos (dize Salomõ) cometen los hijos de los hombres ſin temer alguno mil maldades. Eccle. 8.

*Metro V. del libro primero donde Boecio exclama contra la prouidecia * Diuina, marauillandoſe como cuyde de las demas coſas, y ſe oluide de los actos humanos.*

O Criador del cielo eſtrellado, que eſtas firme en eſſe throno perpetuo: y con mouimiento appreſurado mueues el cielo. Y fuerças a las eſtrellas a que te obedezcan. Y hazes que la Luna hinchendo ſus cuernos (quando eſtà oppueſta a los rayos de el Sol ſu hermano a) eſcurezca y eſcõda las Eſtrellas menores: y otras vezes eſtando la miſma Luna

O ſtelliferi cõditor orbis.
Qui perpetuo nixus ſolio.
Rapido cœlum turbine verſas.
Legemq; pati ſydera cogis.
Vt nũc pleno lucida cornu.
Totis fratris obuia flãmis.
Condat ſtellas luna minores.

* Ya queda aduertido en el metro primero, como Boecio repreſenta la ſenſualidad dolorida, y que eſta es la cauſa por donde viene a dezir muchas coſas fuera de razon, a la qual le reduze la Philoſophia, que es el miſmo Boecio como repreſenta la razon y porcion ſuperior q̃ conſulta las razones eternas, y ſoberanas.

a Dizen las fabulas, que Iupiter ſe junto con Latona, y engẽdro dos hijuelos, q̃ fueron el Sol y la Luna. Y aſsi los llaman hermanos.

Digitized by Google

Núc obſcuro pallida cornu.
Phœbo propior lumina perdat.
Et qui primæ tẽpore noctis.
Agit algentes Heſperus ortus.
Solitas iterum mutet habenas.
Phœbi pallens lucifer ortu.
Tu frondifluæ frigore brumæ.
Stringis lucem breuiore mora.
Tu cum feruida venerit æſtas.
Agiles noctis diuidis horas.
Tua vis varium temperat annum.
Vt quas Boreæ ſpiritus aufert.
Reuehat mitis zephirus frondes.
Quæq; Arcturus ſemina vidit.
Sirius altas vrat ſegetes.
Nihil antiqua lege ſolutum.
Linquit propriũ ſtationis opus.
Omnia certo fine gubernas.
Hominum ſolos reſpuis actus.
Merito rector cohibere modo.
Nam cur tantas lubrica verſat.

amarilla y tenebroſa (por eſtar vezina al Sol) pierda ſu claridad.

Tu fuerças a la eſtrella llamada Veſpertina [b](q̃ a la tarde pueſto el Sol comiença las influencias frias de la noche, y deſpues quando naçe a la mañana ſe llama luzero palido) trueque ſus curſos. Porque a las tardes va tras el Sol: y a las mañanas le lleua la delantera naciendo primero que el.

Tu hazes que en tiempo de de ybierno las noches ſean largas y prolixas: y en tiẽpo de eſtempladas y breues.

Tu virtud y tu ſabiduria ordena y templa las partes diuerſas del año: para que el ayre zephiro manſo y blando, viſta los arboles y los campos de las hojas y verdura: que el riguroſo Boreas les auia robado.

Eſſa miſma prouidencia ordena, que los ſembrados que vio la eſtrella [c] Arcturo en el otoño: los queme y ſazone la eſtrella canicula en el verano.

Todas las coſas finalmente guardan la ley que Dios les tiene pueſta deſde que las crio: Porque todas las ordena a determinado fin: de la qual no faltan ni pueden faltar.

Solos los actos y acaeſcimiẽtos de los hombres los menoſ-

b Eſta eſtrella tiene epiciclo, el qual eſtà derechamente debaxo del Sol. Deſuerte que ſi ſe echaſſe vna linea deſde el centro de la tierra por el centro deſte epiciclo haſta el firmamento: paſſaria por el centro del Sol. De donde procede, q̃ mouiendo ſe eſta eſtrella en ſu epiciclo: ſuccede que en ciertos tiẽpos eſtà en la miſma linea q̃ el Sol, en otros le antecede, y en otros le ſigue. S. Tho.

c Arcturo es vna eſtrella cerca de la Oſſa mayor, que en el otoño nace a vna con el Sol: y por eſta cauſa ſe dize, q̃ vee los ſembrados. En otras occaſiones ſignifica Arcturo el carro, o el carretero, que ſon ciertas eſtrellas vezinas al Polo.

Digitized by Google

Fortunæ vices? Præmit inſontes.
Debita ſceleri noxia pœna?
At peruerſi reſidēt celſo.
Mores ſolio: ſanctaque calcant.
(Iniuſta vice) colla nocētes.
Latet obſcuris condita virtus.
Clara tenebris: iuſtusꝗ tulit.
Crimen iniqui.
Nil periuria: nil nocet ipſis.
Fraus mendatij, compta colore.
Sed cum libuit viribus vti.
Quos innumeri metuūt populi.
Summos gaudet ſubdere reges.
O iam miſeras reſpice terras.
Quiſquis rerum fœdera nectis.
Operis tanti pars non vilis.
Homines: quatimur fortunæ ſalo.
Rapidos rector comprime fluctus.
Et quo cœlum regis immenſum.
Firma ſtabiles fœdere terras.

precias ſeñor y dexas ſin prouidencia. [d] O Dios Rector del vniuerſo por el mejor modo que vos ſabeys: atajad tan graues males. porque la fortuna inſtable buelue y rebuelue con tātas alteraciones el mundo? Ella opprime a los innocentes, con las penas que ſe deuian a los mal hechores.

Por otra parte los peruerſos ſentados en los lugares mas altos: piſan los cuellos de los ſanctos. O iniuſto trueque: pues de razon los buenos auian de piſar los cuellos de los malos.

La virtud clara eſtà eſcondida en la obſcuridad de las tinieblas: y el juſto padece lo q̄ a los malos ſe deuia.

A eſtos no les perjudican los juramentos falſos: ni el engaño açucarado con la aparencia falſa y liſongera.

Y quādo ſe les antoja de prouar ſus fuerças y vſar de ſus mañas: tienen por paſſatiempo dar vn traſpie a los buenos y ſabios que rigen las republicas, y ſon temidos de pueblos innumerables.

O Dios incomprehenſible tu que con ſumma ſabiduria diſpones y concordas las coſas contrarias con proporcion admirable: buelue los ojos ſobre los hōbres miſerables que viuen ſobre

d Y no ſolo el vulgo (dize Seneca) tiene eſta tonteria de dezir, que el mundo ſe cōſerua y gouierna a caſo: ſino q̄ tambien muchos de los que profeſſan la ſabiduria, eſtan tocados de eſta ignorancia. Porque ay algunos que ſon de opinion, que ellos tienen dentro de ſi vn animo prouido, que diſpone todas las coſas, aſsi las proprias como las agenas: y con todo eſſo creen, q̄ eſte vniuerſo (donde todos eſtamos) carece de conſejo, o ſe rige temerariamēte. o ignorādo la naturaleza, lo q̄ ſe haze. In præfatio. lib. 6. prim. natu. quæſt. De eſtos eran los que deziā, que Dios ſe andaua por las cūbres del cielo ſin conſiderar nueſtras obras y ſucceſſos. Iob. 22. Y en perſonas de eſtos dize aqui Boecio lo que dize: no porque el ſe ha de parecer que carezcan de prouidencia los actos humanos, porque el miſmo haziendo la perſona de la Philoſophia, ſatisfaze larguiſsimamēte a eſtas q̄rellas de los hōbres animales, y haze cōfeſſar al perſonaje de Boecio eſta verdad. Infra lib. 3. proſa 12. in fin. y lib. 4. proſa. 6

la

la tierra. Acuerdate que ſomos la parte mas noble del mundo q̃ tu criaſte.

La fortuna, con el mar de ſu amargura nos afflige y inquieta. Rector del mundo reprimid ſus tempeſtuoſas olas: y con el gouierno [e] y orden que regis el cielo immẽſo: hazed eſtables y firmes los hõbres de la tierra.

e Matth. 6. Haga ſe tu voluntad, aſsi en la tierra como en el cielo. Lo mejor que ſe puede hallar enel mundo (dize S. Pablo Hebræo. 13.) es refirmar el coraçon con la gracia.

Proſa V. del libro primero, donde Boecio cuenta lo que la Philoſophia reſpõdio a ſus querellas: y lo q̃ dellas coligio.

DEſpues que yo auia referido todas eſtas coſas: y dado vozes y ladridos [a] cõ cõtinua turbaciõ y dolor, q̃rellando me y eſcupiendo al cielo, la Philoſophia con vn roſtro alegre y ſin [1] enojo ni ira por mis quexas dixo: *Philoſophia.* Quando yo te vi (o Boecio) triſte y lloroſo: al punto entẽdi tu miſeria y tu deſtierro. Pero que fueſſe tan lexos de tu patria, no lo pudiera barruntar: ſi tu no lo vuieras manifeſtado.

a Como la ſaeta clauada en el muslo del perro: aſsi es la palabra enel coraçon del impaciente Eccleſ. 19.

1 *Fratres ſi præoccupatus fuerit homo in aliquo delicto: vos qui ſpirituales eſtis huiuſmodi inſtruite in ſpiritu lenitatis: conſiderans te ipſum ne & tu tenteris. Paul. ad Gala.*

Pero ſi va à dezir verdad, no te han deſterrado tan lexos de tu patria (q̃ es el juyzio y la razon) con fuerça y violencia (como tu dizes:) [b] porque tu proprio te

b En la proſa 4. al fin.

alexaſte, y deſterraſte de ella de tu propria voluntad: deſamparádola y oluidandola. Y ſi porfias toda via en dezir, q̃ fuyſte echado por fuerça: hago te ſaber que ninguno otro te hizo eſta violẽcia [c] y te echo de los limites de tu patria 2 la razon, ſino tu miſmo. Porque ninguno fuera poderoſo para hazer te dezir tantas coſas como dizes contra razon: ſi tu no vuieras rendido tu conſentimiento.

Si te acordares de la tierra donde naciſte: 3 hallaras q̃ no es como la de los Athenienſes, que en otros tiempos ſe regia por treynta y ſiete ſabios. Solo ſe halla vn ſeñor, vn rey, y vn principe en la republica de la razon: y eſte es Dios. [d] El qual ſe huelga con la frequencia, y multitud de los ciudadanos, y con ſu libertad: y no deſſea ni quiere ſu deſtierro. En dexarſe lleuar y regir con los preceptos de eſte ſeñor q̃ apartan del mal: y obedecer a los que hazẽ caminar para el bien: conſiſte la ſuma nobleza y libertad. 4

Por vẽtura ignoras aquel anquiſsimo eſtatuto de tu patria Roma: en el qual ſe eſtablecio, que el que quiſieſſe viuir en ella no pudieſſe ſer deſterrado? A eſta cauſa el que eſtaua dentro de ſus muros tan fuertes: y go-

2 *Seneca de remedijs fortuitorum. Patria eſt, vbicunq̃ homo bene eſt: illud autem quod bene in homine eſt: non in loco eſt. In hominis, inquam, poteſtate eſt. Si ſapiens eſt non peregrinatur: ſi ſtultus, exulat.*

3 *Homo dicitur oriundus a patria rationis: in quantum anima eius intellectiua quæ vtitur recta ratione, a deo oritur, qui eſt regula rectæ rationis, & Princeps patriæ animalium rationalium.*

4 *Seneca. Quæris quæ ſit libertas? Libertas vera eſt nulli præterquam Deo ſeruire: æquanimiter proſpera & aduerſa ferre. Et fortunam in æquum ducere. epiſt. 52.*

c La patria de que va aqui hablando, es la bienauenturãça del cielo, como conſta mas claro de lo que dize Boecio en el metro. 1. libro, 4. donde auiendo dexado a las eſpaldas todas las criaturas, le dize la Philoſophia, que reconozca ſu patria. De eſta patria ſe comiẽça a gozar en eſta vida por medio de la eſperança.

d O alma racional (dize nueſtro P. S. Bernar.) criada a imagẽ de Dios, capaz de la bienauenturança, compañera de los Angeles, que a ti cõ eſte mundo, de donde te prouienẽ tantos males? Y S. Auguſ. O patria nueſtra, o patria ſegura, que de lexos te miramos, deſde eſte mar de miſerias te ſaludamos y ſuſpiramos por ti.

gozaua de tantos priuilegios y exempciones, no tenia porque temer el ſer echado de ella. Pero ſi ſe le antojaua de mudar ſu caſa y habitacion a otra parte: por el miſmo hecho era capaz de deſtierro.

De la miſma manera pues, ſi no vuieras tu ſalido de los limites de la razon, [e] amando ſin compas las coſas caducas de eſte mundo: ninguno fuera poderoſo para echarte de tu tierra: que fuerça tenia tu Rey y tu Principe 5 y volũtad de defenderte: ſi tu libremente no vuieras renunciado las gracias y priuilegios de las virtudes, diſcrecion, y leyes ſuaues de tu noble patria. A ti pues y no a otro ſe ha de atribuyr la culpa y la cauſa de tus daños. [f]

Tu lloras porque te echaron de Roma tu patria: yo mas pondero y ſiento el auer te tu libremente ſalido de tu tierra la razon donde fuyſte criado 6 y inſtruydo.

Por eſta cauſa no me perturua tanto la carcel donde te veo aherrojado, y la melancolia que mueſtras: quanto el geſto deſſemejado y la indiſpoſicion interior de tu alma.

Ni yo me deleyto con el aſſiento que me dauas en tu libreria adornada de imagines y mol

5 Ioannes in Apoc. ait. Ecce tabernaculum Dei cum hominibus & habitabit cum eis. Et Paulus. Iam non eſtis hoſpites & aduenæ: ſed eſtis ciues ſanctorum & domeſtici Dei: ſuper ædificati ſuper fundamentum Apoſtolorum & Prophetarum ipſo ſummo angulari lapide Chriſto Ieſu.

6 Quid intereſt inter naturam Dei & noſtram? Noſtri melior pars animus eſt; in illo nulla pars extra animũ. Totus ratio eſt. In præfatione lib. 1. nat. quæſt. & epiſto. 77. affirmat. Cum ſola ratio perficiat hominem: ſola ratio perfecta beatum facit.

e El Reyno de Dios es el Reyno de la razon. Eſte Reyno pedimos, quãdo dezimos en el Pater noſter, venga a nos el tu Reyno. Y Chriſto nueſtro Redemptor dize: el Reyno de Dios dẽtro de voſotros eſtà. El qual conſiſte en amar a Dios, y guardar ſus mandamientos. Y a eſta cauſa deſpues de auer pedido que nos conceda ſu Reyno: añadimos luego hagaſe tu voluntad aſsi en la tierra como en el cielo: porq̃ ſeruir a Dios de eſta manera es reynar: y ſer ciudadanos de el cielo por medio de la eſperança, y de los merecimientos.

f El hijo prodigo ſe fue a vna region muy apartada (de ſu volũtad) dõde deſperdicio los theſoros de ſu padre y de ſu alma. Creed me (dize Seneca) que el formador del vniuerſo (ſea quien fuere, q̃ no lo podemos cõprehender) tiene eſtablecido, que ſi no fuerẽ las coſas muy viles, ninguna de las demas depẽda de voluntad y arbitrio ageno.

duras de marfil: y de perlas precioſas ſembradas por las paredes, y de vedrieras reſplandeciẽtes en las ventanas: ſi me le niegas en tu coraçon.

Ni tampoco deſcanſo ſobre los libros, 7 ſino ſobre lo que haze precioſos los libros, que ſon mis conſejos y ſentẽcias. g

Muchas coſas dizes ò Boecio acerca de los merecimientos, y buenas obras que hiziſte en prouecho de las communidades. No las niego: Pero tambien fuera razon te acordaras de las honras, y beneficios, que a la cõtina recibias de la miſma republica: que fueron mas y mayores que los que tu hiziſte en ſu ſeruicio.

Tambien hazes requento de la honeſtidad del hecho en ſaluar al Senado: y del fingimiento y falſedad de las cartas h que dezian auias eſcripto al Emperador, que eran los dos teſtimonios falſos que te leuantarõ. Hiſtoria bien ſabida de todos.

Acertado anduuiſte en tocar breuemente los delictos y engaños de los q̃ te acuſaron: porque no pareciesse que te lleuaua el odio y rancor concebido contra ellos: remitiendo al vulgo que celebre y pregone mas copioſamente todas eſtas coſas, como lo tiene de coſtumbre.

7 *Loquens Chriſtomus ho.31. ſuper Ioã. de curioſis in doctis ait. Omne ſuum ſtudium in mẽbranarum tenuitate, & in literarum characteribus quam pulcherrimis cõſumunt: non vt legãt, non vt vſum aliquem cõſequãtur, ſed vt diuitias, vt ambitionẽ oſtentent. Nõ propterea nobis ſcripturæ datæ ſunt, vt in libris dũtaxat habeamus, ſi vt cordi inſculpamus.*

g Chriſoſto. cõcione 3. de Lazaro, to. 2. dize, q̃ como las armas del rey cauſan eſpanto: aſsi los libros ſagrados aſſombran a los demonios, y a los vicios. Y q̃ ſi ſe leen con diligencia deſpiertã deuocion (como quando ſe entra en los templos) y que ſe mejora el que los lee: auiendole hablado Dios por medio de ellos.

h El Rey Theodorico fue el inuẽtor deſtos falſos teſtimonios. Porq̃ a la vejez preuarico de la fe, y perſeguia a los fieles: mayormente a los defenſores de la verdad, como eran el Papa Iuan y Symacho Patricio, y Boecio ſu hierno. A todos eſtos quito la vida de el cuerpo: y fue occaſion para que ſe les dieſſe la de el alma por medio del martyrio. Leaſe Ceſar Baronio to. 7. año 526.

Digitized by Google

Reprehendiſte otroſi con grã vehemencia la injuſta ſentencia y hecho infame del Senado. Condoliſte te tambien del graue delicto que nos acriminan: y lloraſte amargamente el detrimento y macula de tu fama. Y vltimamente te encendiſte ſobremanera contra la fortuna, porque no ha correſpondido a los merecimientos de tu perſona i con el deuido gualardõ.

Al remate de la rabioſa cancion que ſobre eſto compuſiſte: pediſte con grandes ruegos a Dios, que con la paz y concordia que rige los cielos: rija tambien los hombres y ſus ſucceſſos aca en la tierra.

Pero porque ha enueſtido cõtigo grã multitud de paſsiones: y el dolor, y la ira, y la triſteza te diſtraen y reparten en muchas y diuerſas coſas: no eres capaz (en la diſpoſiciõ que ahora eſtas) de remedios fuertes y efficazes. Auremos (ſegun eſto) de yr poco a poco curando tu dolencia con medicinas ſuaues y liuianas: l para que la hinchazon y dureza que acarrearon las triſtezas: ſe ablanden con la ſuauidad de las medicinas, 8 y ſe diſpongan para recibir los remedios amargos y pur gatiuos.

(?)

i El miſmo Rey Theodorico quãdo era catholico eſcriuio vna carta a Boecio (la qual trae Ceſar Baronio vbi ſupra) donde con grandiſsima elegãcia y agradecimiẽto predica ſus prerrogatiuas, y le dize: que el ha hecho que Ariſtoteles y Platõ y todos los ſabios de Grecia hablen la lengua Romana: y ahora le corta la cabeça que auia hurtado las ſciencias a los Griegos, y traydolas a los Latinos.

l Los remedios faciles y ſuaues, ſon las razones que comunmẽte dã los que conſuelan veſtidas de eloquencia, que no exceden la comũ opinion de los hombres. Y de eſtas ſe aprouecha la Philoſophia en el.2. lib. Pero en el.3.4.y.5. aplica otras grauiſsimas razones fuera de lo q̃ el vulgo ſiente. A las quales llama medicinas fuertes y efficaces.

8 *Seneca. Alienorum vitiorum ne curioſus ſis explorator, neq; acerbus reprehẽſor, nec cum exprobratione corrector: ita vt admonitionem hilaritate præuenias, lib. de quatuor virtutibus.*

Digitized by Google

adorauamos a los demonios, y les offreciamos ſacrificios, y haziamos pacto con ellos y teniamos familiar. Baſtarales que no tuuieron el reſpecto y reuerencia 28 que le deuia a la profeſsion de tus eſtudios y ſanctos exercicios que ſiempre ſegui y guarde: y a lo que yo padeci por ellos: ſin que tu tambien fueras infamada (ſin fundamento) con los peccados y teſtimonios que me leuantarō: como ſi fuerā verdaderos y tu fueras la maeſtra de ellos.

28 *Qui me vidēt me deridene (ait S. Bonaue.) & verum tui amore ſim ebrius non agnoſcūt. De me inuicem colloquuntur. Et dicunt. Vt quid iſte inſanus vociferatur in plateis tota die?*

Epiloga y lamenta Boecio ſus miſerias. §. IIII.

AVgmentanſe otroſi nueſtros trabajos con la opinion del vulgo, que no juzga de las coſas ni de las perſonas ſegun ſus merecimientos: ſino ſegun los ſucceſſos de la fortuna. Si eſta haze applauſo a alguno, al punto le juzgan por bienauenturado 29 y amigo de Dios. Pero quando eſſa miſma fortuna loca echa por otro camino, y perſigue al que antes proſperaua: creen que tābien el ſe mudo en la vida y merecimientos, y que no ſin cauſa ſe reuela todo el mundo contra el.

29 *Seneca. Non fœlicem hunc æſtimes quem vulgus appellat fœlicem: Ad quem pecunia confluxit: ſed illum, cui omne bonū in animo eſt erectū & extenſum, epiſt. 45.*

O quantos rumores deue de

auer

auer en el pueblo, y quan varias y diſcordantes ſentencias y aprecios acerca de mis coſtumbres: abonando me vnos, y condemnandome otros: 30 da me notable anguſtia el acordar me de ello.

Y para dezillo de vna vez la mayor y mas peſada carga de la aduerſa fortuna, es la perdida de la fama: z porque quando a los deſdichados les leuantan los malos algun teſtimonio, imponiendoles algun crimen que ni han hecho ni imaginado: luego la opinion del vulgo juzga, 31 que las penas que les dan por el, no las padecen ſin culpa.

Vean me aqui pues deſpojado con violencia de todos mis bienes: priuado de todas las honras y dignidades, menoſcabada mi fama: y ſobre todo eſto caſtigado como malhechor, por los beneficios que hize a los q̃ me condemnan. 32 Pareçe me que veo las officinas de los mal hechores y ſus caſas llenas de gozos y de riſas, alegrandoſe cõ el alma y con el cuerpo con ſuaues muſicas y regozijos. aa Y pareçeme que veo a los mas malos de ellos eſtar machinando nueuos y exquiſitos engaños 33 y acuſaciones: y a los buenos (conſiderando mis trabajos temeroſos de caer en peligros

30 *Pau. Mim. Opinatur de te homines malis, ſed malis diſplicere. n. malis laudabile eſt.*

31 *Iob. Cauſa tua quaſi impÿ iudicata eſt, cauſam, iudiciumque recipies. c. 36. nu. 17.*

32 *Euripides in Dictia.*

Multis ad fui, & amulatus ſum hominem, eiq; indignatus.
Qui bonus exiſtẽs, ſimilis fieret malis.
In certamen inaniũ deſcendens verborum.
Hoc vero nequaquã audiri poteſt, neque tolerari.
Tacere audiẽtem opprobria a peioribus.

33 *Delphini Trãquillo mari laſciuientes, flatum qua veniat parte denunti ĩtcita cum exultant improbi, tolluntq; ſeſe, rerum humanarum tempeſtatem inſtare ſignificant. Plini. li. 8. c. 18.*

z Seneca. A la opinion y a la fama demos les el lugar que mereçẽ. No nos hã ellas de guiar ſino ſeguir. lib. 6. de bene. c. 43.

aa Tienen (dize Iob c. 21.) en las manos el pãdero y la cithara, y ſe alegran al ſonido del organo.

ſemejantes) acobardar ſe y afloxar en la virtud. [b b] Y a los muy malos me parece, que los veo atreuerſe a intentar qualquier delicto por no auer [c c] caſtigo que los reprima: y a ponello por obra, mouidos de los premios que por ello les dan. Por otra parte veo a los innocẽtes priuados de conſuelo y ſeguridad, y de poderſe defender.

34 Por donde ſe me antoja de dar vozes a Dios del cielo marauillandome de eſtas coſas, y implorando ſu diuino fauor.

*Metro V. del libro primero donde Boecio exclama contra la prouidẽcia * Diuina, marauillando ſe como cuyde de las demas coſas, y ſe oluide de los actos humanos.*

O Criador del cielo eſtrellado, que eſtas firme en eſſe throno perpetuo: y con mouimiento appreſurado mueues el cielo. Y fuerças a las eſtrellas a que te obedezcan. Y hazes que la Luna hinchendo ſus cuernos (quando eſta oppueſta a los rayos de el Sol ſu hermano [a]) eſcurezca y eſcõda las Eſtrellas menores: y otras vezes eſtando la miſma Luna

34 *Vanum eſt qui ſeruit Deo: & quod emolumentum, quia cuſtodiuimus præcepta eius? Ergo beatos nunc dicimus arrogãtes: ſiquidem ædificati ſunt facientes impietatem. Malachiæ 3. verba ſunt blaſphemantium.*

O ſtelliferi cõditor orbis.
Qui perpetuo nixus ſolio.
Rapido cælum turbine verſas.
Legemq; pati ſydera cogis.
Vt nũc pleno lucida cornu.
Totis fratris obuia flãmis.
Condat ſtellas luna minores.

b b Por eſſo ſe deſpedaço la ley (dize Abacuc c. 1.) porque preualece el malo contra el juſto.

c c Porque no ſe da luego la ſentencia cõtra los malos (dize Salomõ) cometen los hijos de los hombres ſin temor alguno mil maldades. Eccle. 8.

* Ya queda aduertido en el metro primero, como Boecio repreſenta la ſenſualidad dolorida, y que eſta es la cauſa por donde viene a dezir muchas coſas fuera de razon, a la qual le reduze la Philoſophia, que es el miſmo Boecio como repreſenta la razon y porcion ſuperior q̃ conſulta las razones eternas y ſoberanas.

a Dizen las fabulas, que Iupiter ſe junto con Latona, y engẽdro dos hijuelos, q̃ fueron el Sol y la Luna. Y aſsi los llaman hermanos.

Nũc obſcuro pallida cornu.
Phœbo propior lumina perdat.
Et qui primæ tẽpore noctis;.
Agit algentes Heſperus ortus.
Solitas iterum mutet habenas.
Phœbi pallens lucifer ortu.
Tu frondifluæ frigore brumæ.
Stringis lucem breuiore mora.
Tu cum feruida venerit æſtas.
Agiles noctis diuidis horas.
Tua vis varium temperat annum.
Vt quas Boreæ ſpiritus aufert.
Reuehat mitis zephirus frondes.
Quæq; Arcturus ſemina vidit.
Sirius altas vrat ſegetes.
Nihil antiqua lege ſolutum.
Linquit propriũ ſtationis opus.
Omnia certo fine gubernas.
Hominum ſolos reſpuis actus.
Merito rector cohibere modo.
Nam cur tantas lubrica verſat.

amarilla y tenebroſa (por eſtar vezina al Sol) pierda ſu claridad.

Tu fuerças a la eſtrella llamada Veſpertina [b] (q̃ a la tarde pueſto el Sol comiença las influencias frias de la noche, y deſpues quando naçe a la mañana ſe llama luzero palido) trueque ſus curſos. Porque a las tardes va tras el Sol: y a las mañanas le lleua la delantera naciendo primero que el.

Tu hazes que en tiempo de de ybierno las noches ſean largas y prolixas: y en tiẽpo de eſtempladas y breues.

Tu virtud y tu ſabiduria ordena y templa las partes diuerſas del año: para que el ayre zephiro manſo y blando, viſta los arboles y los campos de las hojas y verdura: que el riguroſo Boreas les auia robado.

Eſſa miſma prouidencia ordena, que los ſembrados que vio la eſtrella [c] Arcturo en el otoño: los queme y ſazone la eſtrella canicula en el verano.

Todas las coſas finalmente guardan la ley que Dios les tiene pueſta deſde que las crio: Por que todas las ordena a determinado fin: de la qual no faltan ni pueden faltar.

Solos los actos y acaeſcimiẽtos de los hombres los menoſ-

b Eſta eſtrella tiene epiciclo, el qual eſtà derechamente debaxo del Sol. Deſuerte que ſi ſe echaſſe vna linea deſde el centro de la tierra por el centro deſte epiciclo haſta el firmamento: paſſaria por el centro del Sol. De donde procede, q̃ mouiendo ſe eſta eſtrella en ſu epiciclo: ſuccede que en ciertos tiẽpos eſtà en la miſma linea q̃ el Sol, en otros le antecede, y en otros le ſigue. S. Tho.

c Arcturo es vna eſtrella cerca de la Oſſa mayor, que en el otoño nace a vna con el Sol: y por eſta cauſa ſe dize, q̃ vee los ſembrados. En otras occaſiones ſignifica Arcturo el carro, o el carretero, que ſon ciertas eſtrellas vezinas al Polo.

Digitized by Google

Fortuna vices? Premit inſontes.
Debita ſceleri noxia pœna?
At perverſi reſidēt celſo
Mores ſolio: ſanctaque calcant.
Iniuſta vice) colla nocētes.
Latet obſcuris condita virtus.
Clara tenebris: iuſtusq; tulit.
Crimen iniqui.
Nil periuria: nil nocet ipſis.
Fraus mendatij, compta colore.
Sed cum libuit viribus uti.
Quos innumeri metuūt populi
Summos gaudet ſubdere reges.
O iam miſeras reſpice terras.
Quiſquis rerum fœdera nectis.
Operis tanti pars non vilis.
Homines: quatimur fortunæ ſalo.
Rapidos rector compri-fluctus.
Et quo cœlum regis immenſum.
Firma ſtabiles fœdere terras.

precias ſeñor y dexas ſin prouidencia. [d] O Dios Rector del vniuerſo por el mejor modo que vos ſabeys: atajad tan graues males. porque la fortuna inſtable buelue y rebuelue con tātas alteraciones el mundo? Ella opprime a los innocentes, con las penas que ſe deuian a los mal hechores.

Por otra parte los peruerſos ſentados en los lugares mas altos: piſan los cuellos de los ſanctos. O iniuſto trueque: pues de razon los buenos auian de piſar los cuellos de los malos.

La virtud clara eſtà eſcondida en la obſcuridad de las tinieblas: y el juſto padece lo q̃ a los malos ſe deuia.

A eſtos no les perjudican los juramentos falſos: ni el engaño açucarado con la aparencia falſa y liſongera.

Y quādo ſe les antoja de prouar ſus fuerças y vſar de ſus mañas: tienen por paſſatiempo dar vn traſpie a los buenos y ſabios que rigen las republicas, y ſon temidos de pueblos innumerables.

O Dios incomprehenſible tu que con ſumma ſabiduria diſpones y concordas las coſas contrarias con proporcion admirable: buelue los ojos ſobre los hōbres miſerables que viuen ſobre

d Y no ſolo el vulgo (dize Seneca) tiene eſta tonteria de dezir, que el mundo ſe cōſerua y gouierna a caſo: ſino q̃ tambien muchos de los que profeſſan la ſabiduria, eſtan tocados de eſta ignorancia. Porque ay algunos que ſon de opinion, que ellos tienen dentro de ſi vn animo prouido, que diſpone todas las coſas, aſsi las proprias como las agenas: y con todo eſſo creen, q̃ eſte vniuerſo (donde todos eſtamos) carece de conſejo, o ſe rige temerariamēte. o ignorādo la naturaleza, lo q̃ ſe haze. In præfatio. lib. 6. prim. natu. quæſt. De eſtos eran los que deziā, que Dios ſe andaua por las cūbres del cielo ſin conſiderar nueſtras obras y ſucceſſos. Iob. 22. Y en perſonas de eſtos dize aqui Boecio lo que dize: no porque el ſe ha de parecer que carezcan de prouidencia los actos humanos, porque el miſmo haziendo la perſona de la Philoſophia, ſatisfaze larguiſsimamēte a eſtas q̃rellas de los hōbres animales, y haze cōfeſſar al perſonaje de Boecio eſta verdad. Infra lib. 3. proſa 12. in fin. y lib. 4. proſa 6

Digitized by Google

la tierra. Acuerdate que ſomos la parte mas noble del mundo q̃ tu criaſte.

La fortuna, con el mar de ſu amargura nos afflige y inquieta. Rector del mundo reprimid ſus tempeſtuoſas olas: y con el gouierno [e] y orden que regis el cielo immẽſo: hazed eſtables y firmes los hõbres de la tierra.

e Matth. 6. Hagaſe tu voluntad, aſsi en la tierra como en el cielo. Lo mejor que ſe puede hallar en el mundo (dize S. Pablo Hebræo. 13.) es refirmar el coraçon con la gracia.

Proſa V. del libro primero, donde Boecio cuenta lo que la Philoſophia reſpõdio a ſus querellas: y lo q̃ dellas coligio.

DEſpues que yo auia referido todas eſtas coſas: y dado vozes y ladridos [a] cõ cõtinua turbaciõ y dolor, q̃rellando me y eſcupiendo al cielo, la Philoſophia con vn roſtro alegre y ſin [1] enojo ni ira por mis quexas dixo: *Philoſophia.* Quando yo te vi (o Boecio) triſte y lloroſo: al punto entẽdi tu miſeria y tu deſtierro. Pero que fueſſe tan lexos de tu patria, no lo pudiera barruntar: ſi tu no lo vuieras manifeſtado.

a Como la ſaeta clauada en el muslo del perro: aſsi es la palabra en el coraçon del impaciente Eccleſ. 19.

1 *Fratres ſi præoccupatus fuerit homo in aliquo delicto: vos qui ſpirituales eſtis huiuſmodi inſtruite in ſpiritu lenitatis: conſiderans te ipſum ne & tu tenteris. Paul. ad Gala.*

Pero ſi va a dezir verdad, no te han deſterrado tan lexos de tu patria (q̃ es el juyzio y la razon) con fuerça y violencia (como tu dizes:) [b] porque tu proprio te

b En la proſa 4. al fin.

alexaſte, y deſterraſte de ella de tu propria voluntad: deſamparádola, y oluidandola. Y ſi porfias toda via en dezir, q̃ fuyſte echado por fuerça: hago te ſaber que ninguno otro te hizo eſta violēcia [c] y te echo de los limites de tu patria 2 la razon, ſino tu miſmo. Porque ninguno fuera poderoſo para hazer te dezir tantas coſas como dizes contra razon: ſi tu no vuieras rendido tu conſentimiento.

Si te acordares de la tierra donde naciſte: 3 hallaras q̃ no es como la de los Athenienſes, que en otros tiempos ſe regia por treynta y ſiete ſabios. Solo ſe halla vn ſeñor, vn rey, y vn principe en la republica de la razon: y eſte es Dios. [d] El qual ſe huelga con la frequencia, y multitud de los ciudadanos, y con ſu libertad: y no deſſea ni quiere ſu deſtierro. En dexarſe lleuar y regir con los preceptos de eſte ſeñor q̃ apartan del mal: y obedecer a los que hazē caminar para el bien: conſiſte la ſuma nobleza y libertad. 4

Por vētura ignoras aquel antiquiſsimo eſtatuto de tu patria Roma: en el qual ſe eſtablecio, que el que quiſieſſe viuir en ella no pudieſſe ſer deſterrado? A eſta cauſa el que eſtaua dentro de ſus muros tan fuertes: y go-

2 *Seneca de remedijs fortuitorum Patria eſt, vbicunq; homo bene eſt: illud autem quod bene in homine eſt: non in loco eſt. In hominis, inquam, poteſtate eſt. Si ſapiens eſt non peregrinatur: ſi ſtultus, exulat.*

3 *Homo dicitur oriundus a patria rationis: in quantum anima eius intellectiua quæ vtitur recta ratione, a deo oritur, qui eſt regula rectæ rationis, & Princeps patriæ animalium rationalium.*

4 *Seneca. Quæris quæ ſit libertas? Libertas vera eſt nulli præterquam Deo ſeruire: æquanimiter proſpera & aduerſa ferre. Et fortunam in æquum ducere. epiſt. 52.*

c La patria de que va aqui hablando, es la bienauenturāça del cielo, como conſta mas claro de lo que dize Boecio en el metro. 1. libro, 4. donde auiendo dexado a las eſpaldas todas las criaturas, le dize la Philoſophia, que reconozca ſu patria. De eſta patria ſe comiēça a gozar en eſta vida por medio de la eſperança.

d O alma racional dize nueſtro P. S. Bernardo, criada a imagē de Dios, capaz de la bienauenturança, compañera de los Angeles, que a ti cō eſte mundo, de donde te prouienē tantos males? Y S. Auguſ. O patria nueſtra, o patria ſegura, que de lexos te miramos, deſde eſte mar de miſerias, te ſaludamos y ſuſpiramos por ti.

Digitized by Google

gozaua de tantos priuilegios y exempciones, no tenia porque temer el ſer echado de ella. Pero ſi ſe le antojaua de mudar ſu caſa y habitacion a otra parte: por el miſmo hecho era capaz de deſtierro.

De la miſma manera pues, ſi no vuieras tu ſalido de los limites de la razon, [e] amando ſin compas las coſas caducas de eſte mundo: ninguno fuera poderoſo para echarte de tu tierra: que fuerça tenia tu Rey y tu Principe 5 y volũtad de defenderte: ſi tu libremente no vuieras renunciado las gracias y priuilegios de las virtudes, diſcrecion, y leyes ſuaues de tu noble patria. A ti pues y no a otro ſe ha de atribuyr la culpa y la cauſa de tus daños. [f]

Tu lloras porque te echaron de Roma tu patria: yo mas pondero y ſiento el auer te tu libremente ſalido de tu tierra la razon donde fuyſte criado 6 y inſtruydo.

Por eſta cauſa no me perturua tanto la carcel donde te veo aherrojado, y la melancolia que mueſtras: quanto el geſto deſſemejado y la indiſpoſicion interior de tu alma.

Ni yo me deleyto con el aſſiento que me dauas en tu libreria adornada de imagines y mol

e El Reyno de Dios es el Reyno de la razon. Eſte Reyno pedimos, quãdo dezimos en el Pater noſter, venga a nos el tu Reyno. Y Chriſto nueſtro Redemptor dize: el Reyno de Dios dẽtro de voſotros eſtà. El qual conſiſte en amar a Dios, y guardar ſus mandamientos. Y a eſta cauſa deſpues de auer pedido que nos conceda ſu Reyno: añadimos luego hagaſe tu voluntad aſsi en la tierra como en el cielo: porq̃ ſeruir a Dios de eſta manera es reynar: y ſer ciudadanos de el cielo por medio de la eſperança, y de los merecimientos.

f El hijo prodigo ſe fue a vna region muy apartada (de ſu volũtad) dõde deſperdicio los theſoros de ſu padre y de ſu alma. Creed me (dize Seneca) que el formador del vniuerſo (ſea quien fuere, q̃ no lo podemos cõprehender) tiene eſtablecido, que ſi no fuerẽ las coſas muy viles, ninguna de las demas depẽda de voluntad y arbitrio ageno.

5 *Ioannes in Apoc. ait. Ecce tabernaculum Dei cum hominibus & habitabit cum eis. Et Paulus. Iam non eſtis hoſpites & aduenæ: ſed eſtis ciues ſanctorum & domeſtici Dei: ſuper ædificati ſuper fundamentum Apoſtolorum & Prophetarum ipſo ſummo angulari lapide Chriſto Ieſu.*

6 *Quid intereſt inter naturam Dei & noſtram? Noſtri melior pars animus eſt: in illo nulla pars extra animũ. Totus ratio eſt. In præfatione lib. 1. nat. quæſt. & epiſto. 77. affirmat. Cum ſola ratio perficiat hominem: ſola ratio perfecta beatum facit.*

Reprehendiſte otroſi con grã vehemencia la injuſta ſentencia y hecho infame del Senado. Condoliſte te tambien del graue delicto que nos acriminan: y lloraſte amargamente el detrimento y macula de tu fama. Y vltimamente te encendiſte ſobremanera contra la fortuna, porque no ha correſpondido a los merecimientos de tu perſona [i] con el deuido gualardõ.

Al remate de la rabioſa cancion que ſobre eſto compuſiſte: pediſte con grandes ruegos a Dios, que con la paz y concordia que rige los cielos: rija tambien los hombres y ſus ſucceſſos aca en la tierra.

Pero porque ha enueſtido cõtigo grã multitud de paſsiones: y el dolor, y la ira, y la triſteza te diſtraen y reparten en muchas y diuerſas coſas: no eres capaz (en la diſpoſiciõ que ahora eſtas) de remedios fuertes y efficazes. Auremos (ſegun eſto) de yr poco a poco curando tu dolencia con medicinas ſuaues y liuianas: [1] para que la hinchazon y dureza que acarrearon las triſtezas: ſe ablanden con la ſuauidad de las medicinas, 8 y ſe diſpongan para recibir los remedios amargos y purgatiuos.

(?)

i El miſmo Rey Theodoriço quãdo era catholico eſcriuio vna carta a Boecio (la qual trae Ceſar Baronio vbi ſupra) donde con grandiſsima elegãcia y agradecimiẽto predica ſus prerrogatiuas, y le dize: que el ha hecho que Ariſtoteles y Platõ y todos los ſabios de Grecia hablen la lengua Romana: y ahora le corta la cabeça que auia hurtado las ſciencias a los Griegos, y traydolas a los Latinos.

1 Los remedios faciles y ſuaues, ſon las razones que comunmẽte dã los que conſuelan veſtidas de eloquencia, que no exceden la comũ opinion de los hombres. Y de eſtas ſe aprouecha la Philoſophia en el.2. lib. Pero en el.3.4.y.5. aplica otras grauiſsimas razones fuera de lo q̃ el vulgo ſiente. A las quales llama medicinas fuertes y efficaces.

8 *Seneca. Alienorum vitiorum ne curioſus ſis explorator, neq; acerbus reprehẽſor, nec cum exprobratione corrector: ita vt admonitionem hilaritate præuenias, lib. de quatuor virtutibus.*

Sic quod præcipiti via.
Certum deſerit ordinē,
Lætos nō habet, exitus.

Por donde todo aquello q̃ dexa la orden ſeñalada: accelerādo ſu camino, [c] no puede tener ſucceſſos proſperos y alegres.

c La diſcrecion (dize nueſtro P.S. Bernar.) es la que ordena los affectos, enſeña las coſtumbres. Sin la qual la virtud ſe cōuierte en vicio. Y la diuina eſcriptura. El que mueue apreſuradamente los pies, tropeçara. Prouer. 19.

Proſa VI. del libro primero, donde la Philoſophia colige de ciertas preguntas que haze a Boecio, la cauſa radical de ſu dolencia.

AL principio de tu remedio deſſeo ſaber ò Boecio ſi deſguſtaras de que te pregunte breuemente algunas coſas: [a] para que por tus reſpueſtas entendamos el eſtado de la dolencia, y ſepamos el camino que auemos de ſeguir en eſta cura. *Boecio.* Pregunta tu ò Philoſophia (le dixe) conforme a tu voluntad lo que quiſieres: que con la miſma reſponderé a todo ello. Entonces dixo ella.

a Capta la beneuolēcia la Philoſophia preguntando ſi guſtara de que le pregunte breuemente algo. Dize que ſera breue porque los enfermos ſe ſuelen canſar de reſpōder aunque ſea a los medicos ſi ſon largos.

Philoſophia. Sabras me dezir, ſi eſte mundo ſe rige por caſos temerarios, irracionales y fortuitos, ò ſi tiene alguna cauſa y preſidente que lo rija y mueua con particular prouidencia y entendimiento?

Boecio. En manera ninguna (le reſpondi) pude jamas ſoſpechar que coſas tan infalibles co-

Digitized by Google

mo vemos en eſte mundo: ſuccedieſſen a caſo: 1 y las gouernaſſe la improuidencia y ſtulticia de la fortuna. Antes ſe y conozco con certeza que ay vn ſolo Dios b criador de todas las coſas: el qual preſide y las gouierna cō infinita ſabiduria. 2 Ni en tiempo alguno vuo dia ni hora, trabajo, ni perſuaſsiō: que me hizieſſe apartar de la verdad de eſta ſentencia.

Philoſophia. Aſsi es como tu lo dizes (dixo la Philoſophia) y poco ha que lo cantauas. De ſolos los hombres dezias: con lagrymas en los ojos, que no los gouernaua la diuina prouidencia: que de las demas criaturas por infalible tuuiſte: que ſe rigieſſen por razon, prouidēcia y leyes de ſu criador. Pero a mi me marauilla grandemente como eſtādo tan firme como eſtas en ſentencia tan ſaludable como es dezir, que todas las criaturas ſe gouiernan por Dios: eſtas flaco y titubeas acerca dela criatura mas noble de todas: qual es el hombre. c Comencemos a eſcudriñar eſto mas profundamente: que a lo q̄ puedo entender: a ti te falta no ſe que de ſaber: para acabar de penetrar la prouidēcia y diſpoſicion del cielo, y el gouierno de las coſas de eſte mundo.

1 *Quis ignorat, quod manus Dñi fecit hæc omnia? Iob. 12.*

2 *Ariſtote. 12. Metaphi. Entia (ait) nolūt male diſponi. Pluralitas principum mala: vnus ergo Princeps. Et Auguſtinus. 3. de Trinitate. Nihil in hoc mundo viſibiliter ac ſenſibiliter agitur, quod non de interiori inuiſibili ac intelligibili aula ſummi imperatoris iubeatur, &c.*

b Auicena y a Gazel dizen, que adōde ay medios compueſtos ha de auer extremos ſimples. Auiendo pues como ay muchos que mueuen y ſon mouidos, que ſon cauſas y cauſados: auemos de venir a vn primer motor y a vna primera cauſa que no ſea mouida ni cauſada, y eſte es Dios.

c De eſta ignorancia y deſſaſſoſiego le ſaca lib. 4. proſa. 6. y en el tercer lib. proſa. 12. circa finem, donde el miſmo Boecio ſe auerguēça de lo que dixo en eſte primer lib. metro. 5. acerca de la diuina prouidēcia.

3 *Gubernacula & cauſæ & media quibus Deus mundum regit in genere cauſæ finalis eſt bonitas ipſius in ſe, vel participata. Vnde Plato in primo Timæi Dicendũ cur conditor omne hoc. i. totum vniuerſum conſtituendum, decreuerit. Optimus erat a quo omnis inuidia eſt relegata. Itaq; omnia voluit ſuæ bonitatis, aut beatitudinis eſſe participatiua, atque capacia. Quam quidem rationẽ ſi quis dixerit omnium eſſe rerum cauſam & finem. i. cauſam finalem: recte eum ſentire cõſentiam. Sed de hoc latius infra libro. 3. proſa. 12.*

4 *Gregorius Nazian. oratione. 2. de Theolo. Exemplo vtitur cytharæ aut concentus eius, ordinatiſsime, ac pulcherrimè conſtituti. Nã ſicut hic non poſſet intelligi ſine aliquo authore, vel artifice: ita neque huius vniuerſi aptiſsima cõſtitutio ſine Deo. Idẽ probat Euſeb. Cæſar. lib. 7. de præparatione Euãgelica. c. 4. Sicut domus (ait) ſine artifice, aut pãnus ſine texente fieri nõ poteſt: ita neque vniuerſum hoc ſine outhore.*

Di me Boecio: pues no dubdas de que el mundo ſe gouierne por Dios: ſabras dezir tambien con que genero de gouiernos, de miniſtros, cauſas, y inſtrumentos, lo diſpone y adminiſtra? 3 *Boecio.* Apenas entiendo lo que me pregũtas, por tanto no me es poſsible reſponderte. [d] *Philoſophia.* No me engañe yo (ſegun eſto) quando dixe que te faltaua algo de ſaber. Por eſta ignorancia como por vn portillo entro tu animo la enfermedad, y perturbacion que padeces.

Pero di me Boecio. Acuerdaſte por vẽtura y ſabes qual ſea el fin de todas las coſas? y dõde vayan a parar con ſus inclinaciones? *Boecio.* Oydo lo auia (ſi bien me acuerdo le reſpõdi) Pero la deſtẽplança q̃ ha cauſado en mi animo la triſteza ha eſcurecido mi memoria y mi entendimiento, y no me puedo acordar. [e]

Philoſophia. Si quiera pues ſabras me dezir de donde procedieron todas las coſas? *Boecio.* Se lo porque es coſa aueriguada que ſalieron de Dios, que es principio de todas las criaturas. 4 *Philoſophia.* Pues como puede ſer eſto, que conozcas el principio y cauſa vniuerſaliſsima de todas las criaturas: y no ſepas qual ſea el vltimo fin?

a De eſta ignorancia ſaca la Philoſophia a Boecio adelante en el lib. 3. en la proſa. 12.

e De eſta ignorancia le ſaca la Philoſophia en el tercer libro en la proſa onze al fin de ella.

Digitized by Google

ſiendo vna meſma coſa el principio y fin: que es Dios, para cuya gloria fueron todas las criaturas ſacadas de no ſer a ſer.

No deſmayes con todo eſſo: porque aunque la violencia de las tempeſtades y perturbaciones tēgan coſtumbre de mouer los ramos y potencias de la razon, y apartarlos de la rectitud y conſtancia de las virtudes: pero no pueden preualecer del todo contra ella, y ſacalla de quaxo con todas ſus rayzes, porque ſiēpre queda el alma con vida, razon y entendimiento. f

Y aſsi proſiguiendo nueſtra cura querria que tambiē me reſpondieſſes lo que ſabes a cerca de lo que te quiero preguntar. Por vētura ſabes que eres hombre? ſ *Boecio.* Como no lo auia de ſaber (le reſpondi) no ay coſa que ſepa con mas certeza. *Philoſophia.* Atreueras te pues a dezirme qual ſea la diffinició y eſſencia del hombre? *Boecio.* Preguntas me por ventura ſi ſe que ſoy animal racional y mortal? Se lo de cierto, y confieſſo que lo ſoy, y que eſta es la eſſencia y ſubſtancia del hombre. Entonces la Philoſophia me boluio a repreguntar diziendo. *Philoſophia.* Sabes ſi le compete otro attributo al hombre, fuera de ſer animal racional y mortal?

f Por mas peccados que el alma tenga, no ſe le puede borrar la inclinació a lo bueno que ſale de ſu naturaleza La vidriera aunque eſtè llena de obſcuridad, no por eſſo pierde la capacidad de poder recibir luz, y aunque el entendimiēto eſtè lleno de engaños, no pierde la inclinacion a la verdad. Señaladamēte que nueſtras potencias ſon libres y pueden dexar las paſsiones y ſeguir la razon con el ayuda del cielo, leaſe S. Tho.12.q.85.art.1.&. 2.

ſ *Intendit Philoſophia mitigare dolorem rerum temporalium animæ immortalitate. De quo Seneca epiſto. 121. Ideo magnus animus conſcius ſibi melioris naturæ: dat quidem operā. vt in hac ſtatione qua poſitus eſt, honeſte ſe, atquē induſtrie gerat. Cæterum nihil horum quæ circa ipſum ſunt ſuum iudicat, ſed vt commodatis vtitur peregrinus & properans.*

Boecio. Ni lo ſe ni lo ay. *Philoſophia.* Y a pues ſe yo (dixo luego la Philoſophia) otra cauſa bien principal de tu dolencia, y es no ſaber lo que eres.

Porque fuera de ſer mortal ſegũ el cuerpo: eres eſpiritu immortal y eterno 6 ſegun el alma: g

Ahora acabe de entẽder perfectiſsimamente las cauſas radicales de tu mal: y deſcubri juntamente el camino por donde ſe ha de recobrar la ſalud perdida.

Por no te conocer a ti miſmo (como lo acabas de confeſſar con harta cõfuſsion y empacho tuyo) vienes a llorar el deſtierro y perdida de los bienes 7 temporales, como ſi el hõbre fueſſe mortal por todas partes y incapaz de otros bienes y de otras riquezas fuera de eſtas inciertas y perecederas.

Porque ignoras tãbien qual ſea el vltimo fin de las criaturas: pienſas que los hombres nefandos y facinoroſos, ſon poderoſos y bianauenturados: y engañaſte, porque la fortaleza y la bienauenturança ſolamente ſe hallan en la conquiſta y poſſeſsiõ del ſummo biẽ y vltimo fin que es Dios: h y no en los robos y deleytes de la tierra. 8

Y porque no ſabes con que

6 *Pythagoras clamabat ad omnes Eſto alacer, nam nobis eſt diuina origo. Seneca etiam. In homine quid optimũ eſt? Ratio. Hac antecedit animalia: Deos ſequitur.*
Aude, namque genus. Diuinũ mortalibus extat. dicebat Pythagoras: vt refert Eugubinus, li. 9. c. 9.

7 *Si vllum aliud eſt bonum quã honeſtum: ſequetur nos auiditas vitæ, & auiditas rerum vitam inſtruẽtium. Quod eſt intolerabile, infinitum, vagum: ſolum ergo bonum honeſtum. Seneca epiſto. 77.*

8 *Iuſtitia eleuat gentem: miſeros autem facit populos peccatum: & ipſi ſunt Deo odibiles: cuius ſermocinatio eſt cũ ſimplicibus. Prouer. 14.*

g Phærecides Syro maeſtro de Pythagoras, fue el primero (como dize Ciceron) que dixo, q̃ las almas eran immortales. Confirmò eſta opinion Pythagoras. Viniẽdo Platon a Italia con deſſeo de oyr a Pythagoras, dio razones de eſta verdad. La mas principal y que conuẽçio a todos fue: que el animo de el hombre participa de la naturaleza de Dios: porque es imagen y ſymbolo y ſimulachro ſuyo como ſintierõ cõ Moyſen. Trimegiſto. Muſeo. Orpheo, Homero, Pyndaro, Ariſtote. Ciceron, Seneca y otros: y aſsi ha de ſer immortal como Dios.

h De eſto ſe trata mas por extenſo, lib. 4. proſa 2.

riendas gouierne Dios el mundo: pienſas que los acaeſcimientos que cada dia ſe veẽ en el, y los ſucceſſos que llaman de fortuna: aparecen aſsi a caſo. Ygnorancias tan grandes como eſtas, ſon cauſas baſtantiſsimas no ſolo de qualquiera enfermedad y perturbacion del animo: ſino tambien de la miſma muerte.

Pero gracias al author de la ſalud: porque el vigor de la razon no te ha deſamparado del todo. Toda via ha quedado en pie la verdad de la ſentencia ſaludable que poco antes dixiſte acerca de la prouidencia y gouierno del mundo: [i] la qual ha de ſer fomento y remedio efficaciſsimo de tu ſalud.

Tu affirmaſte con vehemencia que la orden y traça del vniuerſo, y ſu mouimiẽto eſtà ſubjecto a vn preſidente que lo gouierna por razon: y que el caſo fortuito, no tiene lugar en el. Segun eſto no temas ni te afflixas: porque de eſta pequeña centella de verdad, 9 ſe ha de boluer a encender y fortificar el calor vital de tu alma, y has de reſtaurar el reſplandor del entendimiento de que antes gozauas.

Pero porque aun no es tiempo de vſar de remedios graues y efficazes: y por ſer coſa manifieſta que quando los hombres dã

9 *Intenſio vehemẽs paßionum triſtitiæ, opertam habebant atque abſconditam hanc rationis ſcintillulam: quia vt Ariſtot. ait de ſomno et vigilia. Motus maiores impediũt minores. Malitia vnius horæ (ait ſcriptura) obliuiſci facit luxuriam maximam. Ita poteſt eſſe intenſa malitia & afflictio vnius horæ vt vincat luxuriam maximam.*

i Como el alma que eſtà en el cuerpo no ſe vee, pero es conocida por el mouimiẽto y por ſus effectos: aſsi Dios es inuiſible, pero por la prouidencia y orden de las criaturas venimos en conocimiẽto del criador. Y como creemos que ay Piloto en la naue, aunq no le veamos: aſsi creẽmos que ay vn Dios que gouierna eſte mundo. Theophilatus Antioch. lib. 1. ad Autolycum.

Digitized by Google

de mano a las ſentencias y opiniones verdaderas ſe embueluẽ y enredan con las falſas. De las quales nace la obſcuridad 10 de las paſsiones con que ſe confunde y ciega la contemplacion clara de la verdad: [k] conuiene que eſta ceguera ſe vaya poco a poco diſminuyendo con medinas faciles para que (ahuyentadas las tinieblas de las afficiones engañoſas) puedas conocer los rayos de la verdadera luz que es Dios: fuente de toda verdad, y cauſa de toda ſalud y deſcanſo.

10 *Via impiorum tenebroſa neſciunt vbi corruant.*

K La verdad no ſe deſtierra del entẽdimiẽto ſino es con ſu contrario, que es la falſedad: ni la falſedad ſino es con la verdad. Por tanto dize Seneca. El buen habito deſpida el yerro: que el malo auia aſſentado.

Metro VII. del primer libro, en el qual prueua con exemplos la Philoſophia, como las tinieblas de las paſsiones eſcurecen el conocimiẽto de la verdad.

Nubibus atris:
Condita nullum.
Fundere poſſunt.
Sydera lumen.
Si mare voluens.
Turbidus auſter.
Miſceat æſtum.
Vitrea dudum.
Parque ſerenis.
Vnda diebus.
Mox reſoluto.
Sordida cæno.
Viſibus obſtat.

LAS eſtrellas eſcondidas con las nuues obſcuras: no puedẽ derramar el reſplandor con que alũbran y alegran el mundo.

Y ſi el ayre Auſtro turbido, y obſcuro, rebuelue el mar feruoroſo, [a] y lo mezcla con el cieno que eſtà en el fondo: el agua que antes eſtaua tranſparẽte como el vidrio, y era ſemejãte a los dias claros, y ſerenos: al punto ſe enſuzia y eſcurece cõ

a Eſaias dize.c.57. q̃ los malos ſon como el mar q̃ hierue y no puede repoſar. Y Seneca. El primer indicio del animo compueſto, es eſtar dentro de ſi y viuir conſigo, ſin diſcurrir por muchas coſas ni vaguear con el entẽdimiẽto.

Digitized by Google

Quiſq; vagatur.
Montibus altis.
Defluus amnis.
Sæpe reſiſtit.
Rupe ſoluti.
Obice ſaxi.
Tu quoq; ſi vis.
Lumine claro.
Cernere verum.
Tramite recto.
Carpere callem:
Gaudia pelle,
Pelle timorem,
Spemq; fugato:
Nec dolor aſſit
Nubila mens eſt,
Vinctaque frænis:
Hæc vbi regnant.

el cierno que ſe menea: y turba los ojos para que no vean lo que eſtà eſcondido debajo de las aguas,

El rio tambien que baxa de los altos montes, va ſu camino derecho con gran prieſa. Pero ſi algũ peñaſco ſe deſpega del monte, y ſe le pone delante: ſuele turbar y impedir ſu corriente.

Si tu Boecio quieres conocer claramente la verdad: y correr ſin tropieço por el camino derecho de la virtud: apartate del gozo deſordenado de los bienes falſos de que abundas: reſiſte al temor de los males que te pueden ſucceder en eſta vida: dà de mano a la eſperança vana de los bienes temporales que te faltan, y no des lugar al dolor de los males que padeces. [b] Por que el alma donde reynan eſtas paſsiones, eſtà llena de tinieblas y cargada de peſados hierros y cadenas: con las quales como cõ vnos frenos los vicios la lleuan donde ſe les antoja.

b S. Buenauẽtura lib. 3. pharetræ. c. 41. haze mẽcion de eſtos verſos: y a eſte propoſito trae vna ſentencia de S. Ambroſ. lib. de virginitat. donde dize. Las quatro paſsiones de ira, de deſſeo, de deleyte, y de temor: ſon como quatro cauallos del alma. Quando eſtos ſe deſuocan y embrauecen: no ſe puede conocer el alma a ſi miſma. A lo qual no ha de dar lugar el hombre prudente y virtuoſo: refrenando eſtos affectos, y domeſticando ſu fuerça: conforme a lo que Seneca enſeña en la carta. 86. El Leonero (dize) mete la mano en la boca al Leõ. Al Tygre beſa el q̃ le guarda. Al Elephante manda el negrillo de Guinea q̃ ande ſobre vna maroma. A eſtos imita el ſabio y bueno: q̃ eſtà perito en domar vicios. El dolor, la pobreza, la ignominia, la carcel, el deſtierro, y qualquiera otra paſſiõ o mal horrendo: en entrando en ſu poder ſe amanſa.

LIBRO II. DE LA Conſolacion natural de la Philoſophia.

En eſte ſegundo libro trata la Philoſophia de aplicar los remedios faciles (como lo tiene prometido) à las enfermedades de Boecio q̃ en el primer libro dexa deſcubiertas y aueriguadas.

Proſa I. Del ſegundo libro, donde la Philoſophia comiẽça à aplicar los medicamẽtos ſuaues, ayudada de la eloquencia.

DEſpues de auer la Philoſophia dicho todas las ſentencias, y conſejos que auemos viſto: ſuſpendio por vn poco de tiẽpo la doctrina, y auiendo con ſu diſcreto y moderado ſilencio recogido mi atenciõ y anſias de la ſalud: 1 començo à hablar deſta manera.

Philoſophia. Porque he cõprehendido las cauſas radicales de tu enfermedad, y la diſpoſicion y eſtado q̃ al preſente tiene: ſeme antoja philoſophar acerca dello.

Tu Boecio (ſi es que he conocido tu mal) eſtas podrido y acabado 2 con la memoria, affecto y deſſeo de la proſperidad paſſada: y dichoſa fortuna que tuuiſte. Solo el auer eſta variado (como tu lo pienſas) ha ſido ſufficiente razon para mudar la diſpoſicion de tu

1 *Eccleſ. 32. Vbi non eſt auditus nõ effundas ſermonẽ. Et cap. 31. Audi tacens, & pro reuerẽtia accedet tibi gratia bona.*

2 *Thren. 3. Memoria memor ero: & tabeſcet in me anima mea.*

animo: y llenarlo de impaciēcia.

Yo conozco muy biē los poſtizos, engañoſos, aparētes y varios afeytes de aquel prodigio[a] de la fortuna: con que aboua los animos de los mortales: y como tiene de coſtumbre trauar blandiſsima familiaridad con aquellos que pretende burlar: haſta tanto que cō vn intolerable dolor dexe confuſos a los que no penſaua caer de ſu bienandāça.[b]

Si tu Boecio te acordares ſin engaño de la naturaleza, condiciones, y merecimiētos de la fortuna: no hallaras en ella coſa buena ni hermoſa 3 de q̄ ayas gozade con guſto y ſerenidad: ni que has perdido coſa alguna en perdella. No creo ſera meneſter trabajar mucho en boluerte a la memoria ſus mañas: pues ſolias tu (aū quando ella eſtaua preſente haziēdo aplauſo a tus vanidades) redarguirla y impugnarla cō palabras aſperas: y cō las ſentēcias [c] q̄ auias oydo de mi boca. Pero qualquier mudança ſubita y no pēſada: 4 no es poſsible q̄ venga ſin alguna turbaciō de los animos por fuertes que ſean. Aſsi lo experimētamos en ti: pues te vemos algun tanto oluidado y arredrado de tu antigua tranquilidad.

Ya me parece Boecio que es tiempo que beuas y guſtes algu-

a Dizeſe prodigio o monſtro la fortuna, porque cauſa admiraciō en los que la contemplan: dando bienes a los malos, y males a los buenos. O es monſtro: porq̄ deſtruye el animo de los hombres. Si es proſpera, con la demaſiada ſolicitud: ſi es aduerſa, con la demaſiada melancolia.

b El que echa vn freno a ſu felicidad, mejor la gouierna. Plin. Iun. li. 7.

c Eſtas ſentēcias ſon las vozes que dan los ſabios contra la fortuna. Seneca epiſto. 58. Oygan todos que doy vozes. Apartad de voſotros todo lo que aplaze al vulgo. Todo lo que la fortuna os diere, tenedlo por ſoſpechoſo, y temedlo. Que los peces y las fieras ſon engañadas cō el cebo que deleyta. Penſays que ſon eſtas coſas mercedes, y regalos de la fortuna? Lazos y aſſechanças ſon.

3 *Seneca li. de cōſola. Ita ego in illis quæ omnes optant exiſtimaui, nihil veri boni ineſſe: quin inania & ſpecioſo ac decepturo fuco circūlita inueni; Intra nihil habentia fronti ſimile.*

4 *Paulus Mimus. Legem nocens veretur: fortunam innocens.*

Digitized by Google

na coſa facil y ſabroſa: 5 la qual embieda a tus entrañas, abra camino a los remedios mas firmes y prouechoſos.

Halle ſe aqui preſente la perſuaſion ſuaue y deleytoſa de la rhetorica y eloquencia: la qual ſeta ſaludable, ſi no ſe oluidare de mis ſentencias. Y acompañe a la rhetorica 6 la muſica y la poeſia: (no la que engaña, y inclina a lo malo ſino la que es familiar nueſtra y no ſale de nueſtro tabernaculo) y cante differentes modos de verſos: vnos faciles y ſuaues, otros difficultoſos y llenos de documentos.

Que ha ſido pues (o hombre) lo que te ha ſuccedido que tan triſte y tā lloroſo te tiene? Creo verdaderamente que te ha ſobreuenido algun trabajo (a tu parecer) nunca viſto ni penſado. d Si tu pienſas que la fortuna e ha mudado contigo la cōdicion: 7 yerras. Porque eſtas fueron ſiempre ſus mañas y coſtumbres: eſta ſu condicion y naturaleza.

Guardo contigo ſu immutabilidad y conſtancia: en ſer ſiempre mudable y inconſtante. 8 Tal era quando te adulaua con ſus falſos alhagos: y quādo ſe te moſtraua apacible, y agradable en medio de los fauores de la felicidad liſongera.

5 *Fauus mellis verba compoſita; Prouer. 16. Eccle. 40. Tibia & Pſalterium ſuauem faciunt melodiā: & ſuper vtraquê lingua ſuauis.*

6 *Sapientia ſine eloquencia parum prodeſſe poteſt. Eloquentia ſine ſapiētia multum obeſſe plerumq; nunquam prodeſſe. Cicero.*

7 *Fortuna vita implicata ſimilis eſt torrēti. Eſt quippe turbulenta, & limo repleta, ingreſſu difficilis, violēta, & obſtrepera & momentanea. Epictetus apud Stobæum ſermone de virtute.*

8 *Alanus in Anticlaudiano dicit.*
Præcipitem mouet illa rotam, motuq; laborū.
Nulla quies claudit, nec ſiſtunt otia motu.

d Mas alegres dexo la fortuna (dize Seneca) a los que nunca miro: que a los que deſpues de grādes fauores, deſamparo. De tranquilit. ani.

e Aduiecate ſe para todos eſtos libros de Boecio donde tan frequētemente ſe habla de la fortuna: que la fortuna ſolamēte ſe halla en los que obrā por entendimiēto y razon: que las beſtias no tienen buena ni mala fortuna. Y aſsi Ariſtoteles la reduze a la cauſa eficiente racional, diziendo la fortuna es vna cauſa accidētal, en aquellos que obran a propoſito. El exemplo ordinario es el q̄ caba vn ſepulchro y halla vn theſoro ſin q̄ ſupieſſe algo de el antes: es cauſa accidental de la inuencion del theſoro, que accidentalmente halla: y principal cauſa de cabar el ſepulchro. Como en el mundo acaeſcen tantas coſas ſin auerlas premeditado ni entēdarlas: ſe dize que reyna en ella la fortuna. Reſpeto de Dios no ay fortuna ni caſo, porque todo lo que ſuccede lo comprehende con ſu infinito ſaber. Ha ſe Dios como el que ſabe que ay vn theſoro en vna parte y dize a ſu criado: caba aqui vn ſepulchro. Hallaſe el the-

animo: y llenarlo de impaciẽcia.

Yo conozco muy biẽ los poſtizos, engañoſos, aparẽtes y varios afeytes de aquel prodigio [a] de la fortuna: con que abova los animos de los mortales: y como tiene de coſtumbre trauar blandiſsima familiaridad con aquellos que pretende burlar: haſta tanto que cõ vn intolerable dolor dexe confuſos a los que no penſauã caer de ſu bienandãça. [b]

Si tu Boecio te acordares ſin engaño de la naturaleza, condiciones, y merecimiẽtos de la fortuna: no hallaras en ella coſa buena ni hermoſa 3 de q̃ ayas gozado con guſto y ſerenidad: ni que has perdido coſa alguna en perdella. No creo ſera meneſter trabajar mucho en bolverte a la memoria ſus mañas: pues ſolias tu (aũ quando ella eſtaua preſente haziẽdo aplauſo a tus vanidades) redarguirla y impugnarla cõ palabras aſperas: y cõ las ſentẽcias [c] q̃ auias oydo de mi boca. Pero qualquier mudança ſubita y no pẽſada: 4 no es poſsible q̃ venga ſin alguna turbaciõ de los animos por fuertes que ſean. Aſſi lo experimẽtamos en ti: pues te vemos algun tanto oluidado y arredrado de tu antigua tranquilidad.

Ya me parece Boecio que es tiempo que beuas y guſtes algu-

na

3 Seneca li. de cõſola. Ita ego in illis quæ omnes optant exiſtimaui, nihil veri boni ineſſe: quin inania & ſpecioſo ac decepturo fuco circũlita inueni; Intra nihil habentia fronti ſimile.

4 Paulus Mimus. Legem nocens veretur: fortunam innocens.

a Dizeſe prodigio o monſtro la fortuna, porque cauſa admiraciõ en los que la contemplan: dando bienes a los malos, y males a los buenos. O es monſtro: porq̃ deſtruye el animo de los hombres. Si es proſpera, con la demaſiada ſolicitud: ſi es aduerſa, con la demaſiada melancolia.

b El que echa vn freno a ſu felicidad, mejor la gouierna. Plin. Iun. li. 7.

c Eſtas ſentẽcias ſon las vozes que dan los ſabios contra la fortuna. Seneca epiſto. 58. Oygan todos que doy vozes. Apartad de voſotros todo lo que aplaze al vulgo. Todo lo que la fortuna os diere, tenedlo por ſoſpechoſo, y temedlo. Que los peces y las fieras ſon engañadas cõ el cebo que deleyta. Penſays que ſon eſtas coſas mercedes, y regalos de la fortuna? Lazos y aſſechanças ſon.

na coſa facil y ſabroſa: 5 la qual embieda a tus entrañas abra camino a los remedios mas firmes y prouechoſos.

Halle ſe aqui preſente la perſuaſion ſuaue y deleytoſa de la rhetorica y eloquencia: la qual ſera ſaludable, ſi no ſe oluidare de mis ſentencias. Y acompañe a la rhetorica 6 la muſica y la poeſia:(no la que engaña, y inclina a lo malo ſino la que es familiar nueſtra y no ſale de nueſtro tabernaculo) y cante differentes modos de verſos: vnos faciles y ſuaues, otros difficultoſos y llenos de documentos.

Que ha ſido pues (o hombre) lo que te ha ſuccedido que tan triſte y tã lloroſo te tiene? Creo verdaderamente que te ha ſobreuenido algun trabajo (a tu parecer) nunca viſto ni penſado. d Si tu pienſas que la fortuna e ha mudado contigo la cõdicion: 7 yerras. Porque eſtas fueron ſiempre ſus mañas y coſtumbres: eſta ſu condicion y naturaleza.

Guardo contigo ſu immutabilidad y conſtancia: en ſer ſiempre mudable y inconſtante. 8 Tal era quando te adulaua con ſus falſos alhagos: y quãdo ſe te moſtraua apacible, y agradable en medio de los fauores de la felicidad liſongera.

5 *Fauus mellis verba compoſita. Prouer. 16. Eccle. 40. Tibiæ & Pſalterium ſuauem faciunt melodiã: & ſuper vtraque lingua ſuauis.*

6 *Sapientia ſine eloquencia parum prodeſſe poteſt. Eloquentia ſine ſapiẽtia multum obeſſe plerumq; nunquam prodeſſe. Cicero.*

7 *Fortuna vita implicata ſimilis eſt torrẽti. Eſt quippe turbulenta, & limo repleta, ingreſſu difficilis, violẽta, & obſtrepera & momentanea. Epictetus apud Stobæum ſermone de virtute.*

8 *Alanus in Anticlaudiano dicit.*
Præcipitem mouet illa rotam, motuq; laborũ.
Nulla quies claudit, nec ſiſtunt otia motu.

d Mas alegres dexo la fortuna (dize Seneca) a los que nunca miro: que a los que deſpues de grãdes fauores, deſamparo. De tranquilit. ani.

e Aduiert[e] ſe para todos eſtos libros de Boecio donde tan frequẽtemente ſe habla de la fortuna, que la fortuna ſolamẽte ſe halla en los que obrã por entendimiẽto y razon: que las beſtias no tienen buena ni mala fortuna. Y aſsi Ariſtoteles la reduze a la cauſa eficiente racional, diziendo la fortuna es vna cauſa accidẽtal, en aquellos que obran a propoſito. El exemplo ordinario es el q̃ caba vn ſepulchro y halla vn theſoro ſin q̃ ſupieſſe algo de el antes: es cauſa accidental de la inuencion del theſoro, que accidentalmente halla: y principal cauſa de cabar el ſepulchro. Como en el mundo acaeſcen tantas coſas ſin auerlas premeditado ni entẽdarlas: ſe dize que reyna en ella fortuna. Reſpeto de Dios no ay fortuna ni caſo, porque todo lo que ſuccede lo comprehende con ſu infinito ſaber. Ha ſe Dios como el que ſabe que ay vn theſoro en vna parte y dize a ſu criado: caba aqui vn ſepulchro. Hallaſe el the-

los præmit, hos eleuat: os deijcit, erigit illos: ogit & in varios, homines deſcendere caſus.

9 *Veluti ſi quis cæcus n quempiam incedat illum cæcum appellat qui non vitauerit: ſic nos fortunam facimus cæcam; n quam noſtrapte ceci limus cæcitate. Plutar. n moralibus.*

10 *Hedera complexu necat arbores: ita fortuna proſpera dum blanditur ſtrangulat & perdit. Plinius lib. 16. c. 35.*

11 *Seneca. Nec me res vlla delectabit, licet ſit eximia & ſalutaris; quã quod mihi vni ſecurus ſum. epiſto. 6.*

12 *Auguſtinus. Proſpera huius mundi aſperitatem habent veram; iucunditatem falſam, certum dolorem, incertam voluptatem.*

Ya tu Boecio conoces por experiencia las varias y dubdoſas caras de eſta Dioſa ciega. 9 Alhagueña y fauorable en algũ tiẽpo: ahora cõtraria y inhumana, la que toda via ſe tapa y eſconde ſus propriedades para engañar con ſu proſperidad a los inexpertos: a ti ſe te ha deſcubierto toda ella, pues has participado de ſus extremos, y guſtado de ſus fauores y deſuios.

Si deſpues de eſto ò Boecio aprueuas la fortuna: no te quexes de que ella execute ſu condicion, y juegue contigo, y burle de ti cada hora. 10 Si como a ingrata y infiel la condenas: deſpreciala y deſpidela de ti, como a centella y manantial de tus duelos. Porque de razon la fortuna que ahora es cauſa de tus anguſtias con ſu auſencia: auia de ſerlo de tu ſeguridad y bienauenturança con ſu preſencia: y no lo fue. f Deſamparote a ti y ninguno puede eſtar ſeguro 11 de que no hara otro tãto con el. Por tãto ni de los daños ni de los prouechos de ella: ſe ha de recibir guſto ni pena.

Y dime Boecio. Podra ſe eſtimar en algo la felicidad que ſe ha de deſpedir luego y paſſar adelante, y dexar llenos de anguſtias y triſtezas a los poſſeedores? 12 Como puede ſer pre

ſoro: lo qual fue effecto fortuito reſpecto del criado: pero no reſpecto del ſeñor. S. Tho. p. p. q. 116. art. 1. corpore.

f Mas preſto te has de fiar (dize Gregor. Naz.) de las letras eſcriptas en el agua, que de la proſperidad humana.

cioſo lo que no ſe puede detener aunque lo procuremos con todas nueſtras fuerças, y q̃ quando huye, haze miſerables a los q̃ dexa? Que otra coſa es la fortuna que amenaza huyda, ſino vn cierto prognoſtico de la calamidad que eſta a la puerta? 13 No ſe ha de cõtentar el hombre diſcreto con ſolo ver las coſas que tiene delante de ſus ojos. La prudencia g mas larga ha de tener la viſta, ſin detenerſe haſta deſcubrir los fines y remates de las coſas. Siẽdo pues la fortuna inconſtante en ambos los extremos de proſperidad, y aduerſidad: haze que ſus amenazas no ſe ayan de temer, 14 ni ſus blanduras ſe ayan de admitir, ni creer.

Vltimamente Boecio tienes obligacion de ſuffrir con buen animo todo lo que ſe hiziere en la era h de la fortuna: deſpues que vna vez la reconociſte por ſeñora y rendiſte tu cuello y tu libertad a ſu yugo: amando ſus riquezas, y eſperando de ella el gualardon de tus trabajos. Grã locura ſeria tuya, poner leyes a la que de tu bella gracia eſcogiſte por ſeñora: y mandalle por ellas ſe vaya o ſe detenga, como a ti ſe te antojare, o te eſtuuiere mejor. i No conſideras que por aqui exaſperas a tu ſeñora con la injuria que le hazes en

13 *Ganfridus. Exempla ſirenes habe: docearis in illis. Sub meliori ſtatu: ſemper peiora caueto. Nulla fides rerum; ſequitur poſt mella venenũ. Et claudit nox atra diẽ, nebulæq; ſerenum.*

14 *Seneca de remedijs fortuitorum. Exonerauit te fortuna ſi intelligis, & tutiore loco poſuit. Damnũ putas? Remediũ eſt: clamas quod opibus expoliatus es? Tuo vitio tibi iſta iactura tam grauis eſt. Non tam moleſte ferres: ſi tã quã perditurus habuiſſes.*

g S. Auguſt. en el ſermon de prudencia a los heremitas, dize. La prudencia te enſeña, como has de ſer ſiempre el miſmo aſsi en las coſas proſperas como en las aduerſas: como es la miſma la mano quando ſe eſtiẽde y quando ſe cierra.

h Al mundo llama era de la fortuna: donde trilla, muele, y deſpedaça los hombres con ſu rueda.

i En la muſica cõcertada concurren (dize Plutarcho) ſonidos agudos y graues: tiples, baxos, y tenores: y en la grãmatica ay letras vocales y cõſonantes: y ſin eſtas differencias no aura armonia ni conſtruction. De la miſma manera auemos de moderar lo aduerſo con lo proſpero, en las coſas de la fortuna: y tẽplar la buenandãça con los trabajos.

queterla gouernar: ſin eſperança de enmienda que no la tiene. 15

Si tiendes las velas del nauio y las entregas al viento, no eſperes que has de aportar al lugar q̃ tu eſcogieres: ſino al que los ſoplos de los vientos endereçaren.

16 Si encomiendas otroſi la ſemilla a la tierra: no han de ſalir los fructos conforme a tu voluntad y deſſeo. Vnos años ſerá proſperos: otros eſteriles y faltos.

De la miſma manera (Boecio) pues tu te entregaſte a la fortuna, para q̃ te gouernaſſe. Conuiene que te amoldes a las condiciones de ella, 17 y obedezcas a ſus preceptos.

Yerras en querer detener el impetu de la rueda de la fortuna: 18 y trabajas en vano. O el mas inſenſato de todos los hóbres no ſabes, que ſi la ſuerte de la fortuna ſe eſtà queda ſin variarſe: que dexara de ſer ſuerte.

Metro I. del libro ſegundo, donde la Philoſophia pinta las coſtumbres de la fortuna.

QVANDO eſta fortuna buelue ſus vezes de proſperidad, y aduerſidad con ſu mano derecha lle-

15 Samarienſis.
Quidquid agas quicquid dicas, quicquid patiaris,
Non facit vt retrahas: quæ mea dextra trahit.
Sic ego primatum, venerandaq́ſ ſceptra tenebo:
Et pro velle meo, mel tibi ſelq́ dabo.

16 Seneca ad Lucillũ. Initia in noſtra poteſtate ſunt: de euentu fortuna iudicat.

17 In Olympijs nõ licet vincere delecto aduerſario: ſic in vita quæcunque obtingit fortuna cũ ea luctandum eſt. Plutarch. in moralib.

18 Cum fueris fœlix, quæ ſunt aduerſa caueto.
Non eodem curſu reſpõdent vltima primis.

Hæc cum ſuperba verterit vices dextra.
Ex æſtuãtis more fertur Euripi.

Digitized by Google

Dudum tremendos ſæua proterit reges:
Humilemq; victi ſubleuat fallax vultum.

Non illa miſeros audit aut curat fletus.
Vltroq; gemitus, dura quos fecit ridet.

Sic illa ludit, ſic ſuas probat vires.
Magnumq; ſuis monſtrat oſtentum.
Si quis viſatur, vna ſtratus, & fœlix hora.

na de ſoberuia: ſin atender a vicios, ni a virtudes: andan todas las coſas confuſſas y llenas de peligros: como lo andan los nauios que nauegan por el ſeno de Euripo el inquieto. [a]

Llena de crueldad derriba y deshaze los Reyes temeroſos: y la q̃ ſiempre engaña leuanta de la calamidad el roſtro humil de y opprimido del captiuo. [b]

No oye la fortuna a los pobres miſerables, ni cura de ſus ſollozos. Mas dura que vna piedra ſe queda haziendo burla de los ſuſpiros que por ſu paſſatiẽpo euapora de las entrañas.

Aſsi ſe huelga ella, y aſsi prueua ſus fuerças. Eſte es el milagro que la fortuna haze delante de los ſuyos: ſi en vna miſma hora ſe viere vn miſmo hombre leuãtado, y abatido. [c]

Proſa II. del libro ſegundo, en la qual la Philoſophia prueua y enſeña como no tiene Boecio derecho a querellarſe de la fortuna: por no auerle quitado coſa q̃ fueſſe ſuya propria.

O Boecio yo querria aueriguar contigo algunas coſas: cõ palabras tomadas de la boca de la miſma fortuna. [a]

a Es tanto el deſſaſſiego de eſte mar: que para encarecer la inconſtãcia de vno, ſe dezia en prouerbio. Hombre Eutipo. Manucio en los prouer.

b Prouerbio es antiguo del remo al throno quando el abatido es leuantado ſin penſar. El miſmo Manucio.

c Paulo Mimo dize. La fortuna es de vidrio. Quando reſplandece ſe quiebra.

a Muchiſsimos templos auia en Roma de la fortuna. Vno de ellos era de la fortuna mulicbre que las matronas edificaron. Dizen q̃ hablo la Dioſa dos vezes. Artificio del demonio (dize S. Auguſt.) para que los hombres no curaſſen de viuir bien teniendo deuocion con la dioſa fortuna, que no mira merecimiẽtos: ni curaſſen de la Dioſa felicidad q̃ los atiende. S. Aug. lib. 4. de ciuita. c. 19.

Digitized by Google

Ve notando tu con cuydado: ſi tiene juſticia en lo que dize, o no.

O tu hombre 1 (dize la fortuna) b porque me affliges y infamas agrauiando te de mi, con continuas quexas y querellas? Que iniuria te auemos hecho? Que teſoros te robamos, y q̃ bienes q̃ fueſſen tuyos? Poned me pleyto ante el juez que vos eſcogieredes, ſobre la propriedad de las riquezas y de las dignidades. Y ſi prouaredes que alguna de eſtas coſas es propria de alguno de los mortales: yo reſtituyere ſin pleyto ni dilacion los bienes que me pedis: y concedere que eran vueſtros, y que me los demandais con juſticia.

Que no ſean eſtas riquezas tuyas ni de alguno de los mortales: de vueſtro naſcimiento conſta. Porque quando te crio la naturaleza a ti Boecio, y te formò en el vientre de tu madre: al ſalir de el te recibi yo deſnudo y pobre: 2 y te aluergue con mis riquezas y regalos: y te crie deſpues de gracia con gran cuydado y voluntad. Que a no auer me moſtrado tan liberal contigo: fuera poſsible que no tuuieras ahora tanta impaciencia y enojo contra mi.

Yo demas de eſto te enriqueci con mis theſoros: c y te

1 *O homo, ait fortuna, quaſi diceret. Quid tu tecũ me quotidianis agis querelis, cum ſis homo, id eſt, putredo in exitu, bulla in vita, eſca vermium in morte: vt dicebat Solon Salaminius Vel (vt dixit Ariſt.) imbecillitatis exemplum, temporis ſpolium, fortunæ luſus, inconſtantiæ imago, inuidiæ & calamitatis tritina: reliquũ vero pituita & vilis. Cũ ſit homo cui alter homo dæmon eſt. Ab homine (ait Seneca) homini quotidianum periculũ eſt.*

b La fortuna es vna cauſa accidental en los que obran por entendimiento como declaramos en la proſa primera deſte ſegundo libro, con Ariſtoteles. Frequentemente ſe toma tambien por el effecto fortuito y no penſado: y aſsi ſe llamaran fortuna los ſucceſſos caſuales y no premeditados. Burla S. Auguſtin. de los gentiles, porq̃ ponian la Dioſa fortuna y la venerauan con grã cuydado: creyendo que ella daua y quitaua los bienes de eſta vida, que ellos tanto eſtimauan. Acerca de Dios no ay fortuna como diximos

2 *Primitus in mũdo tecum tua quanta tuliſti? Nudus eras primo: poſtea nudus eris.*

c No tienen los mortales riquezas proprias (dize Euripides) los que tienen las riquezas que manan de los Dioſes: no ſon ſeñores ſino procuradores. Eurip. in Phœni.

adorne

adorne con el reſplandor de las dignidades, que tambien ſon de mi poteſtad y juriſdiction) y te comunique la afluẽcia de todas las coſas que los hõbres pueden deſſear.

Ahora ſe me antoja de eſconder la mano. 3 Con todo eſſo quedas con obligacion de darme las gracias: por auerte concedido el vſo de las alhajas y theſoros, y dignidades: no tuyas ſino mias. No tienes action ni derecho a querellarte: como ſi te vuieramos robado tu hazienda. Porque te quexas, y ſuſpiras? [d] Ningun agrauio ſe te haze.

Las riquezas, las honras, la ſalud, los deleytes, y todo lo q̃ eſte mundo encierra a mi reconocẽ por ſeñora: y a la ſeñora ſiguen y acompañan las criadas. Conmigo vienẽ las honras y los theſoros quando ennoblezco alguno con mi preſencia: y quando me auſento ſe van conmigo. Criadas mias ſon: hazen lo que deuen. Con grande oſſadia me atreuo a affirmar, que ſi eſtas coſas que tantas lagrymas te cueſtan fueran tuyas proprias: en manera ninguna las pudieras perder.

A mi 4 ſola por ventura ſe ha de vedar que goze de mis priuilegios y vſe de mi derecho? [e] Al cielo le es licito embiar

3 Leuis eſt fortuna (ait Paulus Mimus) cito repoſcit quæ dedit. Et Seneca in Hercule furente tragediæ. 1.
Nemo confidat nimium ſecundis,
Nemo deſperet meliora, lapſis.
Miſcet hæc illis, prohibetque Clotho.
Stare fortunam: rotat omne fatum,
Nemo tam diuos habuit fauentes:
Craſtinum vt poßit ſibi polliceri.
Res Deus noſtras celeri citatas:
Turbine verſat.

Hintenus, de fortuna ludibrio.
Erexit fortuna rotam, ſic perdita mundo.
Illudit quoties hanc iuuat eſſe leuem.
Erexit Cirum. Attoniti regesq; ducesq;.
Ante vagam mæſti ſtãt hilaresq; Deam.

d Gemir y llorar la perdida de las coſas de eſta vida: es como llorar quãdo vn arbol ameno q̃ adornaua tu caſa, pierde las hojas por el iuierno. Seneca epiſt. 105.

e De tal manera es ciega la fortuna (dize S. Auguſt.) encontrando con todos que muchas vezes paſſa adelante delos ſuyos y ſe jũta a los que la abominan. lib. 4. de ciuita. c. 18.

biar al mundo dias claros y ſere nos: y eſcurecer eſſos miſmos dias con las noches tenebroſas. Al tiempo tambien le es licito adornar la meſa de la tierra y hermoſearla cõ flores y fructos en el verano: y luego al iuierno con pluuias, aguas, y frios, marchitar y abraſar todo eſte adorno.

Derecho tiene el mar a moſtrarſe algunas vezes apacible con ſu ſerenidad: y otras vezes eſpantoſo con las olas y tempeſtades.

Porque quiere pues la codicia f inſaciable de los hõbres obligarnos a la conſtancia tan agena de nueſtra condicion y naturaleza? Con eſta eſſencion nacimos: Eſte juego 5 auemos de jugar continuamente. Por officio tenemos traer al derredor vna rueda 6 con grandiſsima ligereza. Nr̃as fieſtas ſõ dar en tierra cõ los q̃ eſtã en las nuues: y leuãtar los abatidos. Si te plaze o Boecio ſubir en nr̃a rueda, yo doy licencia: pero ha de ſer con eſta ley, que no lo has de tomar por injuria quãdo mi juego, y mi entretenimiento os mandare deſcender.

Por vẽtura ignorauas tu mis coſtumbres? No ſabias el juego hizimos a Creſſo Rey g de los Lidos? Al qual temia Cyro

5 Iuuen. ſaty. 3.
Ex humili magna ad faſtigia rerum.
Extollit: quoties voluit fortuna iocari.
Senec. Ludit fortuna cũ ſuis moribus: & quæ dedit abſtulit, & quæ abſtulit reddit. Nec vnquã tutius eſt illam experiri: quam cum locum iniuriæ non habet.

6 Quatuor partes diuerſæ conſiderantur in hac rota. Vna pars ſumma, alia infima. Tertia qua de ſummo deſcenditur ad imũ: quarta qua ab imo aſcenditur ad ſũmum. Qui eſt eleuatus in rota fortunæ dicit. Glorior elatus: deſcendens dicit deſcendo mortificatus, deiectus dicit, infirmus axe rotor. Aſcendens dicit: Lætus ad alta vehor.

f Seneca en la epiſto. 64. dize. Todas las coſas podra vno menoſpreciarlas: Pero no poſſeer las todas.

g Creſſo engañado del oraculo de Apolo hizo guerra al Rey de Perſia, y ſiendo vencido y librandoſe de la hoguera de la manera que Boecio lo refiere, le dixo Fauia ſu hija. O padre no os regozijeis tanto: aguardad el dia poſtrero: finalmente Cyro le boluio a prender y le puſo en vna horca.

Rey de Perſia: y como eſte le prẽdio deſpues: y le mãdo echar en vna hoguera, de donde ſe librò por vna gran tempeſtad de agua que ſobreuino del cielo? No tenias noticia de las lagrymas piadoſas que Paulo Conſul Romano derramò ſobre el Rey de Perſia ſu captiuo, quando le dio libertad? Que otra coſa pregonan y lamentan cada dia las tragedias, ſino los hechos de la fortuna? como derriba con ſus ſaetas indiſcretas: los Reyes proſperos y bienauenturados. 7

No te acuerdas de quãdo eſtudiauas en Athenas en tus tiernos años que auia dos valijas a las puertas del templo de Iupiter llenas de vino: el vno bueno y el otro malo; y todos los que entrauan en el templo auian de beuer de ambas las vaſijas, y vnos beuian mas del buen vino, y otros beuian mas de el malo? En lo qual ſe repreſentaua que todos los que entran en eſte mundo han de beuer neceſſariamente de la proſperidad y aduerſidad: vnos mas y otros menos de cada coſa de eſtas? Pues porque te quexas Boecio, ſi beuiſte copioſamente de la vaſija del buen vino?

Porque te agrauias ſi no me auſentado del todo de ti? h Porque culpas mi mutabilidad, ſi

7 *Ganfredus.*
Hoc vnum præſcire potes quod nulla poteſtas.
Eſſe moroſa poteſt: quia res fortuna ſecundas
Imperat eſſe breues ſi vis exempla: priores.
Reſpice fortunas: enarrat illa priorum.
Florida proſperitas. Minos ſubuertit Athenas.
Ilium Attrides. Magnæ Cartaginis arces.
Scipio. Sed multi ſunt Romani talia fati.
Tẽpora verſa breui: breuis eſt diſtantia læti.
Atq; etiam mæſti: nox eſt vicina diei.
Hæc aliena docẽt: & te tua fata docebunt.

h Voz, es de nueſtro Demetrio (dize Seneca) q̃ toda via ſuena en mis oydos: A mi parecer (dize) no ay coſa mas infeliz que aquel, a quiẽ nũca le ſuccedio coſa aduerſa. Mal ſintieron los dioſes de el. Indigno parecio, de que la fortuna ſe le rindieſſe: la qual huye de los floxos, como ſi dixeſſe. Para que he de tomar a eſte por contrario? Al punto dexara las armas. No puede aguardar mi cara. No tẽgo neceſsidad de todo mi poder: cõ vna liuiana amenaza huyra. Buſqueſe otro con quien prouemos las fuerças. Tengo empacho de tomar me con hombre aparejado para ſer vencido. No ſe vence con gloria el que ſe vence ſin peligro. Seneca lib de proui. Dei.

8 *Prouerbium erat apud antiques. Ne deſperemus: adhuc cælum vertitur. Ad quod facit illud Theotri cum ex charitibus. Nōdum defeſſus prouolucre deſijt æther. Menſes atq; annos. Quod enim vnus annus negat: alter defert.*

Si quantas rapidis flati
bus incitus.
Pontus verſat arenas.
Aut quot ſtelliferis edi
ta noctibus.
Cælo ſydera fulgent:
Tantas fundat opes: nec
retrahat manum.
Pleno copia cornu.
Humanū miſeras haud
ideo genus.
Ceſſat flere querellas.
Quāuis vota libens ex
cipiat Deus.
Multi prodigius auri.
Et claris auidos ornet
honoribus.
Nil iam parta videntur.
Sed quæſita vorans ſæua
rapacitas.
Altos pandit hiatus.

eſſa miſma te es juſta cauſa para eſperar coſas proſperas? 8 No mueſtres pues flequeza de animo, ni quieras tu ſolo ſer priuilegiado entre todos los hombres, i ſuppueſto que viues en eſte Reyno y mundo comū; el qual ſe gouierna por las leyes que acabo de dezir.

Metro II. de libro ſegundo, donde la fortuna ſe querella de la inſaciable codicia de los hombres.

SI la fortuna Dioſa de la abundacia con ſu cuerno lleno, a vertiere ſobre los hōbres tantas riquezas, quātas arenas menea el mar rebuelto, con los impetuoſos vientos; y quantas eſtrellas reſplandecen en vna noche ſerena: ſin eſconder la mano, ni detenella, no por eſſo el linage de los hōbres ceſſara de proponer llorādo ſus miſerables querellas.

Y aūque Dios (que ſuele derramar el oro como prodigo y dadiuoſo) oyga los ruegos de los hombres, y cumpla ſus ambicioſos deſſeos, adornandolos con reſplandores y dignidades: en acabando de alcançar eſtas coſas ſe les bueluen en nada y lo juzgā aſsi: Porque la auaricia cruel

i Seneca lib. de prou. dize. Querer ſer ſiempre feliz y paſſar la vida ſin remordimiēto del alma: es ignorar la vna parte de las coſas naturales. Yo te juzgo por miſerable: porque nunca fuyſte miſerable. Ninguno ſabia lo que pudiſte: ni tu miſmo lo ſabras.

a Hercules luchaua cō Acheloo, y boluiēdoſe Acheloo en toro le arranco Hercules vn cuerno: y lleno de flores le offrecio a la fortuna. Por eſſo ſe dize q̄ la fortuna vierte el cuerno lleno: quando da abundantemente de los bienes temporales. De donde ſalio el prouerbio. El cuerno de Hercules, para ſignificar la abundancia. Dize muchas coſas de eſte prouer. Manuci.

Digitized by Google

y inſaciable ſe traga lo q̄ ha robado: y deſcubre luego otros ſenos para lo que reſta de robar. [b] Que frenos pues ſerā baſtātes para tener encerrada dentro de los limites de la razō, la codicia furioſa y deſuoçada: pues auenidas y rios enteros de proſperidad q̄ entren en ſus animos no hā de quitarla [c] ſed ſino augmentarla?

Yo no tengo por rico al que teme y gime: y ſe tiene ſiempre por pobre.

Quæ iam præcipitē frena cupidinem.
Certo fine retentent.
largis cum potius muneribus fluens.
Sitis ardeſcit habendi?
Nunquā diues agit: qui trepidus gemens.
Seſe credit egentem.

Proſa III. del lib. 2. donde la Philoſophia enſeña como Boecio no tiene razō de quexarſe de la fortuna, auiēdoſe moſtrado tan liberal con el.

TEngo por ſin duda Boecio que ſi la fortuna por ſi miſma ſe defendiera cō las palabras que acabo de referirte en perſona ſuya: no pudieras tu con razon abrir la boca. Con todo eſſo ſi tienes algo que dezir para juſtificacion de tus quexas: es neceſſario que lo digas: que aqui te oyremos de eſpacio. *Boecio.* Entonces yo le reſpondi. Grande es verdaderamē te el adorno y afeyte de las razones que en nombre de la fortuna ſe me han dicho. Las quales vienen açucaradas con la dulçura y ſuaue conſonancia de la rhetorica y poeſia, en las proſas y en

b A ninguno (aunq̄ le aya ſuccedido bien la ſuerte del hurto) le duro el gozo de lo que robo: haſta otro dia. Seneca epiſto. 75.

c Bernar. de conuerſio. ad clericos. c. 22. O miſerables hijos de Adā (dize nueſtro P. S. Ber.) que tragando eſſe eſtiercol y porquerias que comeis, no ſuſtentays las almas hābrientas, ſino la hambre de las almas. Al miſmo propoſito dize Seneca epiſt. 73. Viſte vn perro cō la boca abierta como toma el pedaço de pan ò de carne que le arroja ſu amo, y al punto ſe lo traga entero, y buelue luego a abrir la boca por mas? Lo miſmo nos acontece a noſotros. Qualquiera biē que auemos alcançado de la fortuna, nos lo tragamos ſin guſto alguno: y al miſmo punto anhelamos por lo que falta.

8 *Prouerbium erat apud antiques. Ne deſperemus : adhuc cælum vertitur. Ad quod facit illud Theotri cum ex charitibus. Nõdum defeſſus prouo lucre deſijt æther. Menſes atq; annos. Quod enim vnus annus negat: alter defert.*

Si quãtas rapidis flati bus incitus.
Pontus verſat arenas.
Aut quot ſtelliferis edi ta noctibus.
Cælo ſydera fulgent:
Tantas fundat opes: nec retrahat manum.
Pleno copia cornu.
Humanũ miſeras haud ideo genus.
Ceſſat flere querellas.
Quãuis vota libens ex cipiat Deus.
Multi prodigius auri.
Et claris auidos ornet honoribus.
Nil iam parta videntur.
Sed quæſita vorans ſæua rapacitas.
Altos pandit hiatus.

eſſa miſma te es juſta cauſa para eſperar coſas proſperas. 8 No mueſtres pues flequeza de animo ni quieras tu ſolo ſer priuilegiado entre todos los hombres, i ſuppueſto que viues en eſte Reyno y mundo comũ; el qual ſe gouierna por las leyes que acabo de dezir.

Metro II. de libro ſegundo, donde la fortuna ſe querella de la inſaciable codicia de los hombres.

SI la fortuna Dioſa dela abundacia con ſu cuerno lleno, a vertiere ſobre los hõbres tantas riquezas, quãtas arenas menea el mar rebuelto, con los impetuoſos vientos; y quantas eſtrellas reſplandecen en vna noche ſerena: ſin eſconder la mano, ni detenella, no por eſſo el linage de los hõbres ceſſara de proponer llorãdo ſus miſerables querellas.

Y aũque Dios (que ſuele derramar el oro como prodigo y dadiuoſo) oyga los ruegos delos hombres, y cumpla ſus ambicioſos deſſeos, adornandolos con reſplandores y dignidades: en acabando de alcançar eſtas coſas ſe les bueluen en nada y lo juzgã aſsi: Porque la auaricia cruel

i Seneca lib. de prou. dize. Querer ſer ſiempre feliz y paſſar la vida ſin remordimiẽto del alma: es ignorar la vna parte delas coſas naturales. Yo te juzgo por miſerable: porque nunca fuyſte miſerable. Ninguno ſabia lo que pudiſte: ni tu miſmo lo ſabras.

a Hercules luchaua cõ Acheloo, y boluiẽdo ſe Acheloo en toro le arranco Hercules vn cuerno: y lleno de flores le offrecio a la fortuna. Por eſſo ſe dize q̃ la fortuna vierte el cuerno lleno: quando da abundantemente de los bienes temporales. De donde ſalio el prouerbio. El cuerno de Hercules, para ſignificar la abundancia. Dize muchas coſas de eſte prouer. Manuci.

Digitized by Google

Quæ iam præcipitẽ frena cupidinem.
Certo fine retentent.
largis cum potius muneribus fluens.
Sitis ardeſcit habendi?
Nunquã diues agit: qui trepidus gemens.
Seſe credit egentem.

y inſaciable ſe traga lo q̃ ha robado; y deſcubre luego otros ſenos para lo que reſta de robar. [b] Que frenos pues ſerã baſtãtes para tener encerrada dentro de los limites de la razõ, la codicia furioſa y deſuocada: pues auenidas y rios enteros de proſperidad q̃ entren en ſus animos no hã de quitarla [c] ſed ſino augmentarla?

Yo no tengo por rico al que teme y gime: y ſe tiene ſiempre por pobre.

Proſa III. del lib. 2. donde la Philoſophia enſeña como Boecio no tiene razõ de quexarſe de la fortuna, auiẽdoſe moſtrado tan liberal con el.

TEngo por ſin duda Boecio que ſi la fortuna por ſi miſma ſe defendiera cõ las palabras que acabo de referirte en perſona ſuya: no pudieras tu con razon abrir la boca. Con todo eſſo ſi tienes algo que dezir para juſtificacion de tus quexas: es neceſſario que lo digas: que aqui te oyremos de eſpacio. *Boecio.* Entonces yo le reſpondi. Grande es verdaderamẽte el adorno y afeyte de las razones que en nombre de la fortuna ſe me han dicho. Las quales vienen açucaradas con la dulçura y ſuaue conſonancia de la rhetorica y poeſia, en las proſas y en

b A ninguno (aunq̃ le aya ſuccedido bien la ſuerte del hurto) le duro el gozo de lo que robo: haſta otro dia. Seneca epiſto. 75.

c Bernar. de conuerſio. ad clericos. c. 22. O miſerables hijos de Adã (dize nueſtro P. S. Ber.) que tragando eſſe eſtiercol y porquerias que comeis, no ſuſtentays las almas hãbrientas, ſino la hambre de las almas. Al miſmo propoſito dize Seneca epiſt. 73. Viſte vn perro cõ la boca abierta como toma el pedaço de pan ò de carne que le arroja ſu amo, y al punto ſe lo traga entero, y buelue luego a abrir la boca por mas? Lo miſmo nos acontece a noſotros. Qualquiera biẽ que auemos alcançado de la fortuna, nos lo tragamos ſin guſto alguno: y al miſmo punto anhelamos por lo que falta.

los metros q̃ acabàs de dezir. Pero ſu guſto es ſuperficial, y no dura mas de mientras ſe oyē: y los dolores de los miſerables ſe ſiētẽ en lo mas profundo de el alma. Por dõde quãdo eſte ruydo de palabras acaba de ſonar enlas orejas (nollegando a la profundidad del mal como no llega) la triſteza arraygada en las entrañas ſe queda con la miſma difficultad y peligro que antes. 1

1 *Seneca. Quid opus eſt partes flere? tota vita flebilis eſt. Vrgebunt noua incommoda priuſquam veteribus ſatiſfeceris. Moderandum eſt itaq; vobis maxime, qui immoderate fertis: & in multis doloribus humanum pectus diſpēſandum. lib. de conſola. ad Martiam.*

Philoſophia. Aſsi es como lo dizes. (dixo la Philoſophia) Pero quiero q̃ ſepas q̃ no te aplicamos eſtas coſas como remedios efficazes, y que ayã de quitar toda la enfermedad: ſino como blanduras y azeytes contra la rebeldia y cõtumacia del dolor. Porque las medicinas q̃ hã de penetrar lo intimo de tus entrañas en buſca de la triſteza q̃ las cõſume: yo las aplicare a ſu tiempo y ſazon.

O Boecio no quieras tenerte por miſerable. Por ventura has echado en oluido quantas y quã illuſtres coſas cõcurrierõ en tu proſperidad? Quiero paſſar en ſilencio, q̃ auiēdo tu Boecio quedado huerfano ſin padre ni madre: tuuo cuydado de ti y de tu criãça la Mageſtad de los Cõſules Romanos: Los quales eſcogiēdote a ti, y dexãdo a otros muchos: te amarõ primero por tu virtud[a] y valor, q̃ cõtrayeſſē cõtigo affini-

a De mas eſtima es quando vno es primero amado por ſu virtud y por eſſo ſe admite al parenteſco, que no quãdo primero ſe contrae con el propinquidad y deſpues le aman.

affinidad, que es el genero de parẽteſco mas precioſo que ſe pudo hallar. 2 Quien no te juzgarà por feliciſsimo tiniendo fuera deſto ſuegros tan principales y de tãta gloria, muger tã honeſta 3 y tãtos hijos varones?

Paſſo otroſi en ſilẽcio las dignidades que ſe te dieron en tu juuẽtud negadas à los ancianos, (que quiero callar las gracias comunes y que ſe concedẽ a [b] otros) porque me da guſto llegar al monton de tu ſingular felicidad.

Si es aſsi (como parece que lo ſientes) que la affluẽcia de las coſas de la tierra ſon de algun momento para hazer bienauenturados a los hombres 4 (pues ſientes tanto el eſtar priuado dellas) dime que peſo de trabajos te puede ſobreuenir que baſte a borrar de tu memoria la luz de aquella bienauenturança, quando viſte ſacar de tu caſa y ſer promouidos delãte de tus ojos dos hijos tuyos [c] a la dignidad del Cõſulado ſin pretenſiõ tuya ni ſuya, ſino por ſolos ſus merecimientos: 5 diligenciandolo los padres del Senado con aplauſo y guſto de todo el pueblo. Y quando eſtando eſtos miſmos hijos aſentados en las ſillas de los Magiſtrados, tu hiziſte officio de Orador y predicador

2 *Prouerb.18. Vir fidelis ad ſocietatem magis amicus erit quã frater.*

3 *Eccleſ.26. Mulieris bonæ beatus vir: numerus enim annorum illius duplex.*

4 *Non cõſiſtit in his beatitudo. Iuxta illud beatum dixerunt populum cui hæc ſunt: beatus populus cuius Dñs Deus eius: pſo. 14. 31. Et illud Gr go. Dum electi proſperantur, pauida ſuſpitione turbãtur, metuentes ne temporaliter præmientur.*

5 *Filij mares (ait Euripides in tauro) ſunt columnæ familiæ. Idem in Oreſt. Beatus eſt qui beatus eſt in filijs.*

b Era coſtumbre entre los Romanos, no dar dignidad alguna al que no tenia treynta años: ſino fueſſe que la particular virtud lo demandaſſe, o la comũ vtilidad de la republica. Boecio antes de los treynta años fue criado Cõſul. Y eſto dize aqui la Philoſophia, que fue gracia comun porque ſe hizo tãbien a otros. De Scipion dize Cicerõ que fue dos vezes Conſul, antes que cũplieſſe treynta años.

c Llamauanſe eſtos dos hijos Patricio. Y Hypacio, Iulius Martianus in vita Boetij.

Digitized by Google

6 *Erat præſens Rex Theodoricus, tũc primũ Romam accerſitus. S.P.Q.R. nomine. Refert Iulius Martianus qui vitam Boetij ſcripſit. Tũc catholicus erat rex. In ſenectute autem (vt Salomõ) declinauit à veritate. vt affirmat Anaſtaſius, Baronius, & Iulius.*

de la Mageſtad Real 6 y de la gloria de los nueuamente electos: y mereciſte la palma y gloria de la ſubtileza de tu ingenio y eloquencia. Y quando tiniendo en medio eſſos dos Conſules cumpliſte con la oracion que ſe ſuele hazer a los que entran triũphando d los deſſeos y eſperãças del pueblo Romano q̃ auia concurrido à verte encarecer las prerrogatiuas de tus hijos?

No me puedo perſuadir ò Boecio (ponderadas eſtas coſas) ſino q̃ tu engañaſte à la fortuna prometiendole alguna coſa: ſegun ſe te moſtro tan fauorable, y te comunico tan dulcemente ſus dones y tuuo por ſingular regalo eſtar contigo. Tu te alçaſte a lo que veo con las joyas mas precioſas de la fortuna: porque à otro ninguno (por mas priuado que fueſſe) ſe otorgaron en algun tiempo ſino es a ti.

Quieres pues entrar en cuẽta y razon con la fortuna y computar qual aya ſido mas lo bueno o lo malo que has tenido? Aora en eſta perſecuciõ del rey Theodorico ha començado la fortuna a tener embidia de tan extraordinaria felicidad: y a mirarte con mal ojo, y affligirte. Con todo eſſo ſi confieres el numero y qualidades de las alegrias con las triſtezas: no podras diſsi

d De la manera que el pueblo ſalia a recibir a los que auian de triumphar, y ellos entonces ſubian en vn carro cõ quatro cauallos blancos. Aſſi ſalio el pueblo a recibir los hijos de Boecio y los lleuo al lugar ſeñalado dõde el padre oro.

mular la bienauenturança que toda via tienes. Y ſi no te juzgas por bienauenturado porq̃ aquellas coſas que parecian alegres y deleytoſas paſſaron con tanta ligereza, ſin dexar raſtro de ſus contentos: [e] no tienes razon de tenerte ahora por deſafortunado: porque tambien las coſas que ahora parecen triſtes y deſabridas, paſſaran con la miſma velocidad. 7

7 In die malorũ non immemor ſis bonorum. Seneca præfatio. lib 1. natu. quæ. Quid exultas? Iſta quibus veheris in ſummum: ne ſcis vbi relictura ſint. Habebunt ſuum, non tuum finem. Adimum delatus es? Nunc eſt ſurgẽdi locus.

e La fortuna no hizo gracia a los ricos de los dineros que les dio, (dize Bion) porque ſolo ſe los dio preſtados. Apud Stobæum Bio.

Por ventura entraſte ahora en eſta ſombra y vida mortal ſubitamente con habito de hueſped y peregrino, ſin ſaber lo que aca paſſa? Pienſas que ay alguna cõſtancia en las coſas humanas? Deſde el miſmo punto que nacemos començamos a morir y caminamos a las tinieblas del oluido. Quando menos penſamos nos ſaltea la hora beloz de la muerte: donde fenece el hombre 8 y lo que carga ſobre el. [f] Rara y extraordinaria coſa es, hallarſe fee y perſeuerancia en la fortuna: y ſi ſe hallare alguna vez: pereciendo el hombre, vendra ella tambien a perecer. Que piẽſas pues que importa mas que tu dexes a la fortuna muriẽdo, o que ella te dexe huyendo.

8 Pater noſter Bernardus ad ſophiam virginẽ, epiſt. 113 loquẽs de vanis mulieribus ſæculi ait. Cum interierint non ſument omnia: neq; deſcendet cũ eis gloria hæc: Mundus cuius ſunt, nudis illis exeuntibus retinebit: eiſdem vanis, vanas ſimiliter alias ſeducturus.

f Menoſprecia viuiẽdo (dize nueſtro P. ſant Bernar.) lo que no puedes poſſeer deſpues de muerto: y deſciendã los q̃ viuen al infierno porque no deſciendan quãdo mueren.

Metro III. del libro ſegundo, donde la Philoſophia mueſtra con tres exemplos la mutabilidad de las coſas del mundo.

Cum polo Phœbus roſeis quadrigis.
Lucẽ ſpargere cæperit.
Pallet albentes hebetata vultus.
Flammis ſtella præmentibus.
Cum nemus flatu zephiri tepentis,
Vernis irrubuit roſis.
Spiret inſanum nebuloſus Auſter.
Iam ſpinis abeat decus.

QVando comiença el Sol deſde ſu roſado carro a eſparzir ſu luz: ſe vienẽ a eſcurecer las Eſtrellas, y perder los blancos roſtros preualeciendo las llamas claras y reſplá deſcientes de el Sol.

Y quando el ayre Zephiro ſuaue y caliente ſopla en la ſylua con blandura, la agracia y hermoſea con las roſas del verano: pero quando llega el tiempo de las aguas que trae el Auſtro ſin tino en el iuierno: luego las eſpinas quedan deſnudas de las roſas que las acompañauan y dauã gracia y hermoſura.

Sæpe Tranquillo radiat ſereno.
Immotis mare fluctibus.
Sæpe feruentes Aquilo procellas,
Verſo concitat æquore.

El mar tambien eſtá muchas vezes diaphano y tranſparente, quãdo tiene ſoſſegadas ſus olas y goza de ſu tranquilidad: y muchas vezes ni mas ni menos haze el viento Septentrional heruir las tempeſtades mudando lo de baxo arriba y priuãdo al mar de ſu claridad y ſoſsiego.

Rara ſi conſtat ſua forma mundo:
Si tantas variat vices.
Crede fortunis hominũ caducis:

Si el mundo muda tantas caras y tiene tantas tranſmutaciones ſin permanecer de vna miſma manera: fiaos vos de las cadu

cas fortunas de los hombres y de los bienes tranſitorios y fugitiuos de eſta vida. [a]

Sabida coſa es y ley eterna ay de ello que ninguna coſa que ſe engendra en eſte mundo: permaneza mucho tiempo ſin variedad, y mudança.

Proſa IIII. del libro ſegundo, donde la Philoſophia perſuade a Boecio que no ſe congoxe: pues la fortuna le ha dexado tantos bienes.

Boecio. A eſto dixe yo. Todo quanto enſeñas ò madre y conſeruadora de las virtudes, [a] es verdad. No puedo negar el curſo velociſsimo con que hizo auſencia mi proſperidad. Pero eſſo es lo que afflige con mas rigor al que buelue los ojos atras: y ſe acuerda de los guſtos, riquezas y honras paſſadas. Porq̃ en todos los deſuios de la fortuna 1 el mayor infortunio es: auer ſido dichoſo y biẽ afortunado. [b]

Philoſophia. O Boecio (dixo la Philoſophia) que tu padezcas el caſtigo de la falſa opinion 2 que ſigues poniẽdo la felicidad en las coſas de la tierra, no prouiene de los males que padeces:

Bonis crede fugacibus.

Conſtat æterna, poſitum quę lege eſt.
Vt conſtet genitũ nihil.

1 *Nam in omni aduerſitate fortunæ infœliciſſimum genus eſt infortunij, ſuiſſe fœlicem. Hinc Samarienſis.*
O bona proſperitas vbi nunc es, nunc mea verſa eſt.
In luctum cythara, ſit lachrymoſa lyra.
O mala dulcedo: ſubito quæ ſumpta venenas.
Quæ vere cõpenſas: mel lea felle graui.

2 *Seneca. Neſcit fatua (quam Seneca habebat in domo) eſſe ſe cæcam: ſubinde pedagogũ ſuum rogat vt migret. Ait domũ tenebroſam eſſe: Nemo ſe auarum intelligit, nemo cupidum. Si quando fatuo delectari volo: non eſt mihi longe quærẽdus. Me rideo. Non eſt extrinſecus malum noſtrum: in viſceribus ipſis ſedet. Et ideo difficulter ad ſanitatem venimus, quia nos ægrotare neſcimus. epiſto. 51.*

a Seneca de conſola. Nunca yo crey a la fortuna. Quando parecia q̃ eramos amigos, todas quãtas coſas me daua riquezas, honras, fauores, todas las ponia en vn lugar apartado de donde las pudieſſe boluer a tomar ſin inquietarme. A ninguno deſcompuſo la fortuna aduerſa, ſino al q̃ engaño la fauorable.

a Seneca en la epiſto. 91. De aquella Philoſophia hablo que no tiene coſa alguna por buena ſi no la honeſta, la qual ni con los apremios de los hombres ni de la fortuna ſe puede borrar, ni perder.

b Si no eres lo q̃ eras no ay para que quieras viuir. Prouerbio antiguo. Refierelo Ciceron en vna carta. Al rebes Seneca en la carta. 65. Procuremos con todas veras que nos deleyte el acordarnos de las coſas q̃ perdimos: y eſto ſera aſsi quando el animo eſtà aparejado para perdellas.

Digitized by Google

y aſsi los agrauias en imputalles la culpa de tu pena. Porque ſi aũ perſeueras en aprouar eſte nõbre vano de la felicidad inconſtante: ſera razon que computes conmigo ahora como toda via abundas de muchiſsimos y precioſiſsimos bienes: pues todo aquello que en los theſoros de tu proſperidad era mas precioſo ſe te queda por orden del cielo entero: y ſin diminucion alguna. Podras pues quexarte cõ juſticia de tu infortunio, auiendo te Dios reſeruado las joyas de mayor eſtima, y que mas amauas?

Toda via perſeuera con ſalud y honra aquella gloria y ornamento del linage humano, Symacho [c] tu ſuegro. Por el qual ſi fuera meneſter dieras tu propria vida ſin pereza ni tardança: antes con mucha alegria. Varon perfecto, hecho todo el y compueſto de las miſmas virtudes y ſabiduria. A quien ſu modeſtia y ſanctidad tienen ſeguro: y ſolo ſe ocupa en cõdolerſe de tus miſerias oluidado de las ſuyas. 3

Viue toda via tu muger. [d] con ſu natural modeſtia: auentajada en la compoſtura y honeſtidad: 4 y para cifrar todos ſus dotes ſemejante a Symacho ſu padre. Digo te que viue no para ſi (porque aborrece ſu vida) y ſi

3 *Ne deſis plorãtibus in cõſolatione. Eccleſ. 7.*

4 *Eccleſi. 26. Gratia ſuper gratiã, mulier ſancta pudorata & tacita.*

c Symacho Patricio ſuegro de Boecio fue Cõſul, y ſapientiſsimo y ſanctiſsimo varon. Al qual pone Boecio por cẽſor de ſus eſcriptos en el tratado que le dedico: quo modo Trinitas eſt vnus Deus & non tres Dij. Martyrizole Theodorico como ſe dixo en el titulo del libro.

d La muger de Boecio ſe llamaua Elpha. Fue muger prudentiſsima. Compuſo dos hymnos de S. Pedro y S. Pablo: Oliuæ vinæ: y Fœlix per omnes. Refierelo Faſciculus temporum. Otros dizen que ſe llamaua Ruſticiana: veaſe Ceſar Baronio tomo: 7. en el año. 526.

conſeruar el eſpiritu es ſolo para tu conſuelo y para apiadarſe de ti.

En ſolo eſto ſere de tu opinion y affirmare contigo que tu felicidad ſe diſminuyò: porque tu muger ſe reſuelue en lagrymas y ſe afflixe con vn dolor entrañable: y eſtà flaca y debilitada con las anſias y deſſeos que tiene de verte libre, y q̃ entres con ſalud y cõ gozo por las puertas de tu caſa.

Que dire fuera de eſto de tus dos hijos Conſules? ſ los quales (en quanto la edad les permite) repreſentan con ſus coſtumbres morigeradas, valor y prudencia: e el luſtre y reſplãdor del ingenio de ſu padre y de ſu aguelo.

ſ Gloria Patris filius ſapiens. Prouerb. 10. & Eccleſ. 30. Mortuus eſt pater eius, & quaſi non eſt mortuus: reliquit. n. ſimilem ſibi.

e Genero de felidad es (dize S. Augu auer nacido ingenioſ

Si el mayor de los cuydados de los hombres es conſeruar y defender la vida: ò tu Boecio mil vezes dichoſo ſi eſtimares los bienes que tienes: pues aun ahora quando tanto te laſtimas, te han quedado en pie coſas que à dicho de todos: ſon mas agradables que la propria vida.

Siendo eſto aſsi como lo es enxuga las lagrymas, reprime las congoxas: que la fortuna no te es del todo contraria, ni la tẽpeſtad que ha enueſtido cõtigo es tan braua como la finges: porque toda via las anchoras de los

que

6 *Cicero de amicitia. Qui amicitiam tollit de mundo, ſolem tollere videtur. Et Seneca de remedijs fortuitorum. Nihil eſt peius: quam amicos non habere. Si amicum perdidiſti alium quære: & ibi eum quæras vbi inuenies. Quære inter artes liberales, inter recta & honeſta officia: quære in laboribus. Ad menſam iſta res nõ quæritur.*

que bien te quieren 6 tienen fuerte y aſierrá firmemente: las quales no daran lugar a que de preſente te falte aliuio y para lo por venir eſperanças ciertas de tu remedio. f

Boecio. Aſsi lo ſupplico yo a Dios que las anchoras de mis amigos permanezcan ſanas y firmes: que viuiendo ellos aunque las olas del mar anden turbadas procuraremos nadar haſta donde llegarẽ las fuerças: fiados del cuydado con que mi ſuegro, mi muger, mis hijos, y mis amigos viuen deſſeoſos de mi libertad.

Pero aunque eſto ſea verdad: biẽ echas de ver (ò Philoſophia) quanta hermoſura y reſplandor falte al ornato de nueſtra gloria.

Philoſophia. Ya me parece q̃ vamos aprouechando algun tanto en el remedio y cura de tu enfermedad, pues no te das del todo por deſdichado y miſerable como haſta aqui lo affirmauas con tanta vehemencia. Ya vienes en que no lo robò todo la fortuna: y que lo que permanece es la mayor y mejor parte de tus bienes.

Mas no puedo lleuar en paciencia (ò Boecio) tus melindres y ternuras oyendote querellar en grito y dezir, que falta algo a tu bienauentura: 7 Que hõ-

f Caſsiodoro dize. El que es verdadero amigo ſiempre guarda lealtad y ſiẽpre ama. El tormento no le vẽce, el trabajo no le canſa, el theſoro no le rinde ni otro amor peregrino le ocupa. Y aſsi Petro Rauenenſe dize que el verdadero amor no tiene coſa alguna por dura, amarga, ni graue, aunque ſea la muerte.

7 *Quis eſt enim tan compoſitæ fœlicitatis, vt non aliqua ex parte cũ ſtatus ſui qualitate rixetur?*

bre ay en el mundo de tã copioſa y abundante felicidad que no forme quexas por alguna parte de la qualidad de ſu fortuna. g

No ay hombre que eſtè contẽto con ſu ſuerte.

§. I.

MIſerable, congoxoſa y incierta coſa es la ſuerte de las riquezas, fauores, amiſtades, y de los demas bienes humanos. 8 Los quales o nunca concurren en vno perfectamente: h ò ya que cõcurran no ſon permanecientes. A eſte le mana la caſa riquezas y cenſos: pero faltale la nobleza de la ſangre, y traele triſte y congoxado la humildad de ſu linage.

A otro 9 haze glorioſo y conocido de todos el luſtre y nobleza de ſus antepaſſados: y la falta del dinero le tiene encerrado en la carcel y anguſtias de ſu pobreza: y quiſiera que ninguno le conociera. Otro tiene lo vno y lo otro, nobleza y riquezas: y eſta triſte por no tener muger o no poderla tener. Otro tuuo dichoſa ſuerte en hallar muger ſancta y honeſta: pero carece de hijos: y ſabe de cierto que los theſoros que amontona han de venir a parar en herederos

g Si el hombre ſuelta las riendas al dolor ninguna materia ſe dara q̃ no ſea graue. Plini. Iun. in epiſto.

8 *Solon legum Atticarum conditor dicere ſolebat: Vrbes atq; oppida nihil aliud eſſe, quã humanarum ærumnarũ domicilia: quibus luctus mærores triſtitiæ mortalium quaſi ſeptis includuntur.*

h Vna ocupaciõ grã de ſe crio para todos los hõbres (dize el Eccleſ.) y vn graue yugo ſobre todos los hijos de Adã deſde el dia que ſalẽ de vientre de ſu madre haſta el dia de la ſepultura hecha en la tierra, que e madre de todos los vario pẽſamiẽtos, los temore de ſu coraçon, ſus inue ciones: el furor, la embi dia el deſaſſoſsiego, la i quietud y el temor de l muerte. No ſe excepta que trae la corona en l cabeça como ni el qu viſte lino crudo. Eccle 11.

9 *Seneca. De iſtis me putas diſſerere quorũ in cõfeſſo mala ſunt? Aſpice illos ad quorum fœlicitatem cõcurritur: bonis ſuis ſuffocantur? Quã multis graues ſunt diuitiæ? Quam multorũ eloquẽtia quotidiano oſtentãdi ingenij ſpatio, ſanguinem educit? Quam multi continuis voluptatibus pallent? Quam multis nihil liberum reliquit circumfuſſus clientium populus? Ille iſtius cultor eſt, iſte illius, ſuus nemo. lib. de breui vitæ.*

eſtraños. Otro tiene hijos: pero los ſinieſtros, y deſconciertos del hijo ò de la hija, le fuerçan à gemir, y llorar lagrymas de ſangre con todo el coraçon. Por lo qual apenas ſe hallara vn ſolo hõbre, que tenga paz con ſu fortuna: [i] y dexe de ſorber lagrymas. 10 Porque à cada vno le aquexa vn noſe que: que el que no lo experimenta lo ignora: y el que lo experimenta lo abomina. 11 de donde nace la diſcordia entre el hombre y ſu fuerte, y eſtado: por eminente que ſea.

Los delicados ſienten mas las aduerſidades.

§. II.

IVnta ſe tambien ò Boecio con lo que auemos dicho, q̃ los q̃ ſon dichoſiſsimos y feliciſsimos ſon tambien delicatiſſimos [k] y impacientiſsimos: ſi no ſucceden todas las coſas a la medida de ſus antojos. 12 Porque como no tienen coſtumbre de padecer aduerſidades: con la menor de ellas deſmayan, y caen de ſu felicidad. 13 Y a eſta cauſa qualquier trabajo por pequeño que ſea, tiene fuerças para derriuar a los feliciſsimos: y roballes la perfection de ſu proſperidad. 14

10 Prouerb. ...tet Iupiter quidem om...ibus placet. ...Theognes in ſententijs. Neq; Iupiter ipſe, ſiue pluat ſiue non: vni...uiq; placet.

11 Idcirco (verba ſunt Boetij) nemo facile cum ...ortunæ ſuæ conditione ...cõcordat. Ineſt enim ſin...ulis, quod inexpertus ...gnoret: expertus exhor...eat.

12 Prouerbium. ...n pulicis morſu, Deum ...nuocat. Dicitur de illo ...ui leui de re, grauiter ...erturbatur: Tractũ ab Apologo. Quidam dolo...e pulicis pedem mordẽ...is ſubſedit, & Herculẽ ...nuocauit. Illic trepida...erũt timore vbi non ...rat timor, ait Dauid.

13 Iudæ. 1. Hi ſunt ...murmuratores, querulo...ſ, ſecundũ deſideria ſua ...mbulantes.

14 Seneca. Magis vr...ent ſæua in expertos. ...raue eſt non aſſuetis ...erre ceruicibus iugum. Ad ſuſpitionem vulne...ris tyro palleſcit: auda...ter veteranus cruorem ...uum ſpectat: qui ſcit ſe ...epe viciſſe poſt ſangui...em. lib. de diuina proui...lentia.

i Nunca haze fauor con tãto extremo la fortuna a los amigos (dize Seneca) que al que intenta muchas coſas le reſpõda en cada lugar y occaſion. de ira. lib. 2.

K Bion Philoſopho Platonico, como le dixeſſen que no auia ſido para traer a ſu eſcuela a vn mancebo delicado. Reſpondio. No es poſsible peſcar con anzuelo el queſo freſco y blãdo. Laer. lib. 4.

Quantos pienſas tu que ay ahora enel mundo, que ſe tuuieran por bienauenturados y les pareciera que eſtauan vezinos al cielo, ſi les cupiera en ſuerte alguna reliquia de las mas pequeñas que la fortuna te ha dexado?

Si el lugar donde ahora te hallas te afflixe: aduierte que lo q̃ tu juzgas por deſtierro es patria

15 de los que naſcieron y habitan en el: [1] y por tanto la miſeria no eſtà en eſſas coſas: ſino en la imaginacion 16 y impaciẽcia 17 con que las lleuas. Y por el contrario qualquiera ſuerte ſera dichoſa ſi con igualdad de animo ſe tolerare. Que hombre ay tan bien afortunado, que ſi diere entrada a la impaciencia, no deſſee mudar eſtado?

O con quantas amarguras eſtà mezclada la dulçura, y los deleytes dela felicidad humana. 18 La qual aunque parezca ſabroſa al que goza de ella: queda condenada por defectuoſa: por quanto no la puede detener a ſu volũtad: pues quando menos ſe cata le hurta el cuerpo, y ſe le ſale de caſa.

Bien claramente ſe da a entẽder quan miſerable ſea la bienauenturança de los mortales: pues ni perſeuera por mucho tiempo con los que guſtan y go

15 *Omne ſolum forti patria eſt: vt piſcibus æquor.*

16 *Seneca. Si viſiſta quibus vrgeris effugere: non alibi ſis oportet: ſed alius. epiſto. 105.*

17 *Adeo nihil eſt miſerum: niſi cum putes. Vnde Seneca epiſto, 9. Miſer eſt qui ſe beatum non iudicat: licet mũdo imperet &c. & epiſto. 24. Illud ante omnia memento demere rebus tumultum, & videre quid in quaq; re ſit: ſcies nihil eſſe in iſtis terribile niſi ipſum timorem.*

18 *Seneca epiſto. 22. In hoc excuſabiles ſunt Dij: quod iſta quæ excruciant, optantibus data ſunt.*

1 **Caminemos alegres y con la cabeça leuantada** (dize Seneca) donde quiera q̃ la fortuna nos lleuare. Midamos las tierras que ella quiſiere: que no auemos de hallar ſuelo que no ſea proprio de el hõbre. De qualquiera parte del mundo ſe le uantan igualmente los ojos al cielo, y con iguales interualos diſtan las coſas humanas de las diuinas. Mientras los ojos inſaciables no ſe apartã del retablo y eſpectaculo del cielo: y mientras me es licito mirar el Sol y la Luna, y las Eſtrellas, ſus naſcimientos y ſus curſos, cauſas, influencias, y varios mouimientos: mientras me mezclo con las coſas celeſtiales: y tẽgo mi anima ſuſpenſa y atonita con tantas marauillas: que ſe me da a mi del ſuelo q̃ eſtoy piſando o que me importa? Quid mea intereſt quid calcem? de conſola.

zan de ella con animo ſoſſegado, ni deleyta del todo a los impacientes y delicados.

Que buſcays pues ò mortales? Que pretendeys triſtes y miſerables? Fuera de voſotros mẽdigays la felicidad, que teneys dentro de vueſtros animos. 19 El error y la ignorancia os confunden, y traen al retortero. m Dadme licencia y preſtad me vueſtras orejas por vn breue eſpacio: que yo os quiero enſeñar donde eſtà la llaue, y la rayz de vueſtra bienauenturança.

Dime Boecio. Por ventura poſſees alguna coſa que ſea mas precioſa que tu? Diras me que no. Si fueres pues ſeñor de ti miſmo, 20 y tuuieres tu animo ſoſſegado, y rendieres y auaſſallares tus paſsiones: poſſeeras lo mas precioſo, y lo q̃ tu no querras jamas perder, ni la fortuna te lo podra quitar. n

Que no conſiſte la bienauẽturança en las coſas deſta vida.

§. *III.*

Y Porque acabes de perſuadirte a que la bienauẽturança de los hombres no conſiſte en la abundancia de los bienes que la fortuna puede arrebatar: o forma conmigo eſtas razones, en la manera que yo te las voy dictando.

19 *Seneca epiſtol. 9. Summum bonum extrinſecus inſtrumenta non quærit: domi colitur: ex ſe totum eſt: Incipit fortunæ eſſe ſubiectum, ſi quam partem ſui foris quærit.*

20 *Seneca. Id actum eſt ab illo quiſquis formator vniuerſi fuit: vt in alienum arbitrium, niſi viliſsima quæq; non caderent. Quicquid optimum homini eſt: id extra humanam potentiã iacet. Nec dari nec eripi poteſt. De conſola.*

m Eſtas coſas que ſe veen: y que para verlas ſe detiene la gẽte, y que vno a otro las demueſtra con paſmo y admiracion: por de fuera ſon hermoſas, y alla dentro miſerables. Buſquemos vn bien, que no tenga ſola la aparencia de bien: ſolido y liſo y que en lo interior goze de mayor hermoſura. Seneca li. de vita beata.

n Antojaſe me diffinir (dize Seneca) Aquel, dezimos bienauenturado, acerca del qual no ay otro bien ni otro mal: ſi no el bueno, o el mal animo. Amador de lo honeſto, contento con la virtud. Al qual las coſas fortuitas ni lo leuantan ni lo abaten: el que no conoce otro mayor bien q̃ el q̃ el ſe puede dar. li. de vita beata.

o Plutarco dize muy bien, que la fortuna no es artifice de la infelicidad ſino es con fauor de la maldad. lib. de curio. Y aſsi la miſeria mas eſtà en la malicia, que en la fortuna.

Digitized by Google

Manifieſta coſa es que la bien auenturança es el ſummo bien que puede ſucceder y hallarſe en la naturaleza que ſe gouierna por razon: 21 quales ſon Dios, los Angeles y los hõbres. Tambiẽ es coſa manifieſta, que el ſummo bien no puede hazer aſsiẽto ſobre los bienes que pueden faltar por antojo de la fortuna: o por faltar el ſubjecto en q̃ eſtriuan. 22 A los quales hazen ventaja los que por ningun caſo pueden hazer auſencia. De donde claramẽte ſe colige, que la inconſtancia de la fortuna no puede aſpirar a la felicidad humana Angelica ni Diuina. p

A la razon paſſada quiero añadir otra. O el hombre a quiẽ enſalça eſta caduca y vana fortuna, conoce ſu mutabilidad: o no. Si no conoce la inconſtancia de la fortuna: es ignorante. Que felicidad pues podra hallarſe, dõde reyna la ceguera de la ignorancia? Y ſi la conoce: es fuerça auer de temer, no ſe le vayan aquellos bienes: que ſabe de cierto ſer fugitiuos y inconſtantes. 23 Y por aqui el continuo temor q no le hà de dexar ſer bienauenturado.

Seria poſsible dezirme, q̃ podra eſte hõbre no temer a la fortuna: ni dar ſe le nada de perder ſus bienes. Pero eſſo miſmo cõ-

21 *Beatitudo eſt ſum ɔum bonum naturæ ra ione degentis. Hinc Au uſtinus. Facilius dice e poſſumus in vita æter ıa quid ibi ſit quã quid bi non ſit.*

22 *Idem Aug. 12. de iuita. Beatitudo vera ion eſt: de cuius æterni ate dubitatur. Cicero in parad. Nemo poteſt non beatiſſimus ſſe qui eſt tutus in ſeſe: juiq́ in ſe vno ſua ponit omnia.*

23 *Lubrica nõ ſeruat ertum fortuna timorẽ. ed rotat inſtabilem cæ a ſubinde rotam. ternere ſumma libet li et infima tollere rerũ. ńq́ vicem nulla vertere ege vices.*

p Es me Dios teſtigo (dize Ariſto. en los Politicos) que no conſiſte el ſummo bien en los bienes exteriores. Noſotros (dize) ſomos bienauenturados como los Dioſes lo ſon: y los Dioſes no ſon bienauenturados con los bienes exteriores, luego tãpoco los hombres.

q Burla S. Aug. de los Romanos diziẽdo, que hallando tan temprano al Dios pauor y al Dios amarillez, dieron tan tarde cõ la Dioſa felicidad. Porque ſi vuieran hallado eſta Dioſa: pudieran eſcuſar los ſobre dichos Dioſes: pues dõde reyna la felicidad no paran ſemejantes Dioſes. lib. 4. de ciuit. c. 23.

Digitized by Google

firma mi argumento. Porq́ ſi los menoſprecio: no puede cōſiſtir la felicidad en ellos: pues los tiene por tā peq̄ños, y de tā poca eſtima, q̄ aunq̄ la fortuna ſe buelua a alcuantar con ellos, no merecen que el alma ſe inquiete ni ſe entriſtezca por ello.

Tu eres Boecio vn hombre tan ſabio: à quien ſe yo de cierto: que muchas y euidentes demonſtraciones tienen perſuadido: que las almas de los hōbres y ſus entendimiētos [r] ſon immortales. 24 Y de ſi es claro y manifieſto tambien, que la felicidad caſual para y ſe acaba en la muerte del cuerpo. Por donde ſi eſta fuera verdadera felicidad no cae debaxo de dubda ſi no que feneciendo ella tambien con la vida 25 del cuerpo: començaran todos los mortales a ſer miſerables deſde la muerte pues alli perdieran ſu bienauenturança. Lo qual no es aſsi. Porque muchos buenos ſabemos q̄ no ſolamēte con la muerte ſino con los tormentos y martyrios grangearon la gloria y felicidad eterna y verdadera. En que manera pues podra la vida preſente hazer bienauenturados, a los que la muerte no haze miſerables? [s]

(?)

24 Inter Magicas ſententias hæc habetur. Anima hominum Deũ fere aſtringit ad ſe, nihil mortale habens. Tota diuinitus ebria facta eſt. Harmonia enim gloriatur, ſub qua eſt corpus mortale. Hæc declarat Pleto Gemiſto Platonicus & dicit. Vnitis in homine mortalibus cum immortalibus: factũ eſt totum vna velut harmonia. Eug. li. 9. c. 15.

25 De malis tamen dici poterit, quod perdũt ſuam beatitudinem in morte: væ vobis viri impij quo dereliquiſtis legem Domini altiſsimi, & ſi nati fueritis in maledictione naſcemini, & ſi mortui fueritis in maledictione erit pars veſtra. Eccles. 41. A verbis viri peccatoris ne timueritis: quia gloria eius ſtercus & vermis eſt: hodie extollitur & cras nō inuenietur: quia conuerſus eſt in terram ſuam, cogitatio eius perijt. 1. Macha. 2.

r S. Clemente diſcipulo y ſucceſſor de ſant Pedro, en el principio de las recogniciones que eſcriuio a Iacobo herma no del Señor, dize, q́ antes que tuuieſſe noticia de la ley Euangelica, anduuo de eſcuela en eſcuela deſſeoſſo de aueriguar ſi el alma era immortal. Porque ſi lo era, eran deſatinados y infelicíſsimos los hombres q́ buſcauan bienes en eſta vida. Quiſo conſultar ſobre eſto los Phitones: y vn amigo ſe lo eſtoruo. En eſto llego a Roma S. Bernabe, el qual le dio luz de la verdad.

s Cierto Abbad eſcriue a nueſtro P. S. Bernardo, que Dios le auia reuelado, como los que fueron a la cōquiſta de Hieruſalé por ſu orden: aunque no alcançarō victoria: pero que conquiſta con el cielo con los trabajos de la guerra. Los que morian dezian, que no deſſeauan viuir mas, por no boluer a offender a Dios. De los quales ſe poblauan las ſillas que dexaron vazias los Angeles que peccarō. Y que todo fue orden del cielo: que ſe conſolaſſe. epiſto. 331.

Quiſquis volet perẽnẽ.
Cautus ponere ſedem.
Stabiliſq; nec ſonori.
Sterni flatibus Euri.
Et fluctibus minantem.
Curat ſpernere pontum:
Montis cacumen alti.
Bibulas vitet arenas.
Illud proteruus Auſter.
Totis viribus vrget,
Hæ pendulum ſolutæ
Pondus ferre recuſant
Fugiens periculoſam
Sortem ſedis amænæ,
Humili domum memento.
Certus figere ſaxo.
Quamuis tonet ruinis
Miſcens æquora vẽtus:
Tu conditus quieti
Fœlix robore valli.
Duces ſerenus æuum
Ridens ætheris iras.

Metro IIII. del libro ſegũdo, donde la Philoſophia encomienda la medianja de los eſtados.

QValquiera hombre prudente y conſtante, que quiſiere leuantar algun edificio tan perpetuo y tan firme, que los ſoplos del viẽto Euro no le perjudiquen: y que eſtè ſiempre haziendo burla del mar que amenaza con ſus impetuoſas olas: huya de lo alto del monte, y de las arenas ſecas y ſueltas. Porque la cumbre y altura de los montes es combatida ſin ceſſar cõ todas las fuerças del ayre Abrego proteruo y fuerte: y las arenas ſueltas rehuſan el peſo deleznable.

Huyendo pues la ſuerte peligroſa del alto throno: acuerdate de edificar tu manſion ſobre el peñaſco [a] baxo y ſeguro: porque aunque el viento furioſo ſe embrauezca, y derribe vnas olas, y leuante otras, y turbe los mares: tu dichoſo y bienauenturado paſſaras con grande ſeguridad tu vida retirado y fortalecido con el vallado quieto y fuerte, riyendote de las amenazas del cielo.

a La piedra es Chriſto nueſtro bien, el qual dize. Aprended de mi q̃ ſoy manſo y humilde de coraçon. Seneca dize. Que es lo mas principal en las coſas humanas? No admitir en el anima malos conſejos. Leuantar las manos puras al cielo: no buſcar biẽ q̃ para auerlo tu de auer lo pierda otro. Deſſear lo que ſe deſſea ſin competidor. La buena conſciẽcia. Las demas coſas que eſtiman los mortales aũ que ſe te entren por tus puertas: aſsi las mira como que ſe hã de boluer a ſalir por donde entraron In præfa. lib. 3. natu. quæſt.

Proſa V. del libro ſegundo, donde la Philoſophia condena con razones mas fuertes las condiciones de la fortuna.

PORque hallo por experiécia (ò Boecio) que las vnciones y medicamentos faciles y ſuaues, van aprouechãdo y cundiendo en tu animo: ſera bien que nos atreuamos vn poco mas, y comencemos à vſar de remedios mas valientes, que lleguẽ a labrar enlo mas profundo del mal. 1 Ten esfuerço, abre las puertas de tu coraçon: y percibe cõ cuydado las razones que há de mouer tu animo mas poderoſamente que las paſſadas.

1 *Filioli mei quos iterũ parturio, donec formetur Chriſtus in vobis. Paulus.*

Pueſto caſo que los bienes de la fortuna no fueran vanos y de tan poca ſubſtácia como ſon, 2 ni ſe auſentaran con tanta ligereza: a que ay en todos ellos que ſe pueda dezir que es bien proprio vueſtro, y que ni aun la muerte lo pueda quitar: y que auiendo hecho el juſto aprecio de ello no ſea coſa vil y deſpreciable? En que andan, pues los hombres deſualidos: tras las coſas que ni ſon ſuyas ni puedé ſerlo, ni tienen valor alguno?

2 *Oratius, Ode. 9. lib. 4.*
Non poßidentem multa vocaueris.
Recte beatũ: rectius occupat.
Nomen beati, qui Deorum.
Muneribus ſapienter vti.
Duramq; callet pauperum pati.
Priusq; letho flagitium timet.
Non ille pro charis amicis.
Aut patria timidus perire.

a S. Chryſoſto. dize. Si noſotros os dixeramos que peccarades, luego nos auiades de contradezir diziendo. Pues no auemos de mirar las coſas eternas? Auemos de romper cõ tantas obligaciones? la gloria y el infierno, no ſe hizieró para premiar a los buenos y para caſtigar a los malos? lo que voſotros me auiades de reſpóder, os perſuado yo ahora.

Digitized by Google

No conſiſte nueſtra bienauenturança en las riquezas.

§. I.

LAs riquezas que tãto eſtiman los hombres: (pregunto yo) ſon buenas y precioſas por ſi, y de ſu propria naturaleza, o de parte de los hõbres que vſan dellas? cierto es q̃ de ninguna parte ſon buenas. Entre eſtas riquezas que es lo de mas eſtima, el oro o los montones de dineros? Digo os de verdad q̃ aſsi lo vno como lo otro no es bueno ni precioſo: porque la auaricia haze odioſos a ſus ſeñores, [b] como la largueza y liberalidad por el cõtrario los haze glorioſos y buenos. Por tanto eſtas coſas mas reſplandecen quando las derramais? 3 que no quando con codicia las amõtonais.

b Las riquezas ni ſon buenas en quãto ſe guardan, porq̃ no hazen bueno al que las guarda, ſino auariento. Ni en quãto ſe diſtribuyẽ, porque ſe van y apartan del que las diſtribuye, y el ſe queda ſin ellas.

Seneca dixo biẽ agudamente, El auariẽto no haze coſa bien hecha ſino quãdo ſe muere: porque entonces dexa lo q̃ injuſtamente poſſeya.

3 *Martialis Poeta, lib. 5.*
Extra fortunã eſt quicquid donatur amicis.
Quas dederis ſolas ſemper habebis opes.
Seneca de vita bea.
Nihil magis poßidere me credam: quam bene donata.

Y ſi para hazernos las riquezas buenos y honrados es neceſſario que nos priuemos de ellas y ſe paſſen a otro ſeñor: donoſos theſoros por cierto, que para auer de ſer de alguna eſtima los tengo de echar de caſa: y dexarlos de poſſeer. 4

4 *Diuitiæ ſunt ſapiẽtibus Deus: cætera inania verba ſunt, & verborum ornamenta. Euripides in Cyclop.*

Si ſe vuieſſen de juntar todos los aueres de todos los hõbres en vno ſolo: no ſe podria hazer, ſino es quedando los demas pobres. Porque los bienes tempo-

rales no ſon como la voz, que ſuena toda ella, y ſe perciue enteramente de todos los circunſtantes: ſin que eſtorue el oyr de el vno al otro. Pero vueſtras riquezas ſi no ſe diuiden, y deſpedaçan: no pueden enriquecer à muchos. Y haziendo ſe aſsi: es fuerça el auer de hazer pobres à los que dexan 5 quando buſcan otro ſeñor.

O riquezas eſtrechas y pobres, pues no es poſsible que muchos las poſſean ſin diuiſion. Y ſi todas acuden a vno: ha de ſer quedando los demas pobres.

5 *Non admodũ plauſibilis fœlicitas eſt: quæ plurimorum emitur in fœlicitate. Væ qui coniũgitis domum ad domũ: & agrum agro copulatis. Nunquid habitabitis vos ſoli ſuper terram?*

No en las perlas ni en la amenidad de los campos, ni en los veſtidos y criados, conſiſte el ſummo bien.

POr ventura os lleua los ojos y el deſſeo, la claridad de las perlas precioſas? c Abrid pues bien los ojos, y conſiderad como ſi eſſe reſplandor y eſſa luz tiene alguna eſtima: q̃ es de las perlas y no vueſtra. Yo me marauillo grandemente de ver a los hombres marauillarſe de eſtas niñerias. 6 Que hermoſura pueden tener las coſas que no ſe pueden mouer, ni tienen alma que las ennoblezca, ni miembros ni partes que las hermoſeen, que ſean de guſto, agra

c Occaſion tẽgo (dize Seneca) para querellarme de la naturaleza: ya que eſcondia el oro y las perlas y el hierro (cõ que nos matamos por ellas) debaxo de tierra: y ſe cargo ſobre todas eſtas coſas dandoles tanto peſo y grauedad: porque no las hundio mas abaxo, y porque no las hizo mas peſadas: para que no ſe pudieran ſacar a luz, ni ſubirlas aca arriba para que moueiſſen tantos pleytos y diſſenſiones? lib. 7. de benef. & epiſto. 95. donde añade. No tenemos empacho de eſtimar en tanto, lo q̃ eſtaua en lo mas baxo de la tierra. Falſo es el reſplandor que tienen. Mientras eſtan eſcondidas las perlas y el oro: no ay coſa mas fea ni mas obſcura, los que las limpian y apartã del cieno y de la hez lo demueſtran en las manos ſuzias y abominables. Pues mas enſuzian las almas de los poſſeedores, que las manos de los artifices.

6 *Nulli nos vitio natura conciliat. Illa liberos ac integros genuit. Nihil quidem quod auaritiam irritaret, poſuit in aperto. Pedibus aurũ & argentum ſubiecit: calcandumq; ac premendum dedit: quidquid eſt propter quod calcamur ac premimur. Seneca epiſto. 95.*

de, y parezca bien a los que ſienten y viuen, y ſon ſemejantes a los Angeles 7 y à Dios: y ſe gouiernan por razon, y tienen entendimiento como ellos.

7 1. *Ad Timo.2. Similiter & mulieres in habitu ornato cum verecundia & ſobrietate ornātes ſe: nō in tortis crinibus, aut margaritis, vel veſte præcioſa: ſed quod deceat mulieres promutentes pietatem: per opera bona.*

Tengan eſtas perlas precioſas la hermoſura mas acabada q̃ querais imaginar. Ayales el criador de la luz comunicado gran parte ſu belleza: competales tābien por ſu propria forma eſpecie y naturaleza eſta gracia y reſplandor: con todo eſſo no llegā a la excellēcia y dignidad de vueſtra naturaleza: 8 ni ſon dignas de que con tanto extremo os marauilleis de coſas tā baxas, y que entre las que ſe criaron para vueſtro ſeruicio, ocupā el poſtrer lugar. d

8 *Clemens Alexa. Pedago. lib. 3. c. 21. Si quis auro ſe ornari exiſtimet: is auro eſt inferior: qui autem auro inferior: nō eſt eius Dominus.*

d Chriſoſtomo. Si te viſtieſſen a ti (dize) de cilicio, y adornaſſen tu caſa con perlas, lleuariaslo en paciencia? no. Pues lo miſmo hazes tu cōtigo, y no otro. La caſa de tu alma q̃ es el cuerpo, cargas de oro y de perlas, y menoſprecias el ama, y viſtes la de cilicio con la fealdad del peccado. ho. 70. ſobre S. Matth.

Deleyta os por ventura la amenidad y hermoſura de los cāpos? *Boecio.* Porque no nos ha de deleytar? Es verdaderamente eſta vna parte hermoſa entre las partes hermoſas del mundo hermoſiſsimo, y aſsi nos recrea y da guſto mirarla: como nos le da mirar el mar ſereno quando lo aclarā los rayos del Sol: y como nos marauillamos, y recibimos contentamiento en ver el cielo, las Eſtrellas, el Sol y la Luna, ſus mouimientos velozes y concertados, ſus influencias marauilloſas, ſu grandeza y hermoſura.

Philoſophia. Y guala por ven

Digitized by Google

tura alguna de eſtas coſas con vr̃a naturaleza? 9 Perficionã vueſtro ſer? Pertenecen os como proprias? Tendreys atreuimiento para gloriar os de la hermoſura de eſtas coſas como de hazienda propria? Atauiais os vos con las flores del verano? Es vueſtra la preñez de las plantas? los fructos que maduran y ſe ſazonan en el eſtio manan de vos?

Porque os dexays lleuar de gozos ſin fundamento? Trabajays en vano. Porque os abraçais con las hermoſuras agenas como ſi fueſſen vueſtras proprias? ſabed que no tiene la fortuna tã ta poteſtad, que haga tuyas proprias las gracias y virtudes: que la naturaleza hizo agenas y apartadas de ti.

No puedo negar, ò Boecio, que los fructos de la tierra te ſeã vtiles y prouechoſos: porque fuera de toda dubda, ellos ſiruẽ de alimento para los hombres y para los animales que les ſiruen. Pero querria que aduirtieſſes q̃ aunque quieras ſatisfazer a toda la neceſsidad de la naturaleza: no ay para que deſſear ni para q̃ acudir a la abundancia de la fortuna, pidiendole grandes poſſeſſiones y regalos: e porque la naturaleza con pocas coſas y de poco momento y coſta ſe contẽ ta. 10 Y ſi quiſieres deſpues

car

9 *Marcus Tullius. Tu vero enitere (inquit) in ſomnio, & ſic habeto te non eſſe mortalẽ: ſed corpus hoc. Neq; enim is quem forma iſta declarat: ſed mẽs cuiuſcunq;, is eſt quiſq; non a figura quæ digito demonſtrari poteſt. Deum igitur te eſſe ſcito. Siquidem Deus qui viget, qui ſentit & moderatur & mouet id corpus cui præpoſitus eſt, quam hunc mundum princeps ille Deus. Eugu. lib. 9. c. 23.*

10 *Seneca epiſto. 21. ad Lucillum. Vẽter præcepta non audit, poſcit, appellat, non eſt tamen moleſtus creditor. Paruo dimittitur: ſi modo das illi quod debes non quod potes: ſine faſtidio implendus eſt vẽter. Quid enim ad rem pertinet perditurus quicquid acceperis?*

e Seneca a Lucilo. dize. Vna montaña baſta para ſuſtentar a muchos elephantes. y para vn hõbre apenas baſta la tierra y la mar. Y en la carta 85. Deſdichados ſoys los que entendeys q̃ teneis mayor hambre que vientre.

Digitized by Google

cargar ſu hartura con manjares ſuperfluos: ò ſera deſabrido los que echares en el vientre ſatisfecho, o notablemente dañoſo. Acabad ya pues de entẽder que las poſſeſsiones y la fertilidad de los campos: ni con ſu hermoſura, ni con ſu ſuſtento os han de acarrear el ſummo bien, y hazerle proprio vueſtro.

Parece te Boecio que es coſa decente, hermoſa y digna de appetecerſe el reſplandecer [f] con veſtiduras varias y precioſas? 11 A mi me parece que ſi hermoſura tienen: mas es de la materia de q̃ ſe hazen, y del ingenio del artifice, que tuya.

Hara te por ventura bienauẽturado la proceſsion de criados q̃ va detras de ti? ſi ſon vicioſos y atreuidos ſeran vna peſada carga para la caſa y para el ſeñor. Y ſi ſon buenos, para ſi lo ſeran. Como quieres tu contar entre tus bienes, la bondad de tus criados?

De todo lo dicho ſe colige clara y abiertamente, que ningũ bien de los que cuentas por tuyos, es tuyo: ni te pertenece. Pues ſi ninguna de las hermoſuras referidas es tuya, 12 en que juyzio cabe que ſientas lo que has perdido, o te alegres con lo que ha quedado?

Si eſſas coſas tienen de ſu co

f S. Hierony. dize a Leta. No aprietes el cuello con oro y cõ margaritas, ni cargues la cabeça cõ perlas, ni enrubies el cabello: adeuinando y prognoſticãdo algo por aqui de las llamas rubias del infierno. Auguſto Ceſar dixo. El veſtido precioſo y blando es vandera de la ſoberuia y nido de la luxuria. Suetonio. in Augu. c. 73.

11 *Chriſoſto. hom. 28. ſuper ad Hebræos. c. 22. ait Dic mihi, ſi quis tibi regalẽ dediſſet veſtẽ: tu vero ſuper illam, ſeruile quodam nacta indumentum ſuperinduceres, an non præterquã quod dedecus commiteres, pœnas quoq; merito dares? Tu vero Cœli & Angelorum Dominum induta es, (dicente Apoſtolo quotquot baptizati eſtis Chriſtum induiſtis) & terrenis adhuc immoraris?*

12 *Qui animum curat, ſeipſum curat, qui corpus, non ſe ſed ſua curat. Qui pecuniam, non ſe nec ſua, ſed valde aliena curat. Demoſt. apud Volaterranum.*

ſecha ſer hermoſas, a ti que te importa ò q̃ intereſſas en ello? Porque ſi tienen hermoſura: aũ que no ſean tuyas te agradaran. No tiené donayre y eſtima por que las poſſeas tu, y cuentes entre tus riquezas: antes por parecerte precioſas procuraſte que fueſſen tuyas. [g]

Para que (pregunto yo) buſcays con tanto trabajo y affecto los bienes de la fortuna? Imagino que pretendeys por eſta via, deſterrar de vueſtra caſa la neceſſidad: con la abundancia que las riquezas prometen. Pero yo hallo por mi cuenta que os mienté los penſamientos: y que los ſucceſſos ſon muy al reues de lo q̃ ſoñaſtes.

Porque aueys de entender q̃ ſon meneſter grandes ayudas y defenſas: para que eſſa variedad de poſſeſsiones y theſoros, no ſe menoſcabe 13 con robos engañoſos, acaeſcimientos, luxurias, hurtos y violencias. Grande verdad tiene aquel dicho comũ, que el que poſſee muchas coſas: tiene neceſsidad de muchas coſas: 14 y por el contrario que tiene neceſsidad de poco, el que mide y templa ſu abundancia ſegun la neceſsidad de la naturaleza y no ſegũ la ſuperfluydad de ſus ambicioſos y deprauados deſſeos. [h]

g Por eſſo eſtà amarillo el oro (dize Diogenes) porque tiene tãtos enemigos que andan a caça de el. lib. 2.

h S. Auguſt. quæſt. Euange. lib. 2. q. 29. dize, que gloriarſe de muchas riquezas, es como gloriarſe vn herido de que tiene muchos emplaſtos en ſu caſa. Mejor fuera no tener neceſsidad de ellos y eſtar ſano. Aſsi ſera mejor, no tener neceſſidad de muchas riquezas contentandoſe con poco. Cien manos tenia el Gigante de que haze mencion Plutarco, y era porque tenia cinquenta viẽtres y para cada vno eran meneſter dos manos, que a no tener mas de vn vientre ſolas dos manos baſtauan.

13 *Chriſoſto. Fugitiuus eſt & ingratus ſeruus pecuniæ, vel ſi ei innumera vincula injcias. Nam & cum ipſis vinculis aufugit. Et quamuis ſeruorum adhibita ſit cuſtodia: ſæpius tamen ſeruis perſuadens, cum ipſis fugit cuſtodibus. ho. 2. ad popu. Antiochenum.*

14 *Vbi multæ ſunt opes. multi & qui comedũt eas. Et quid prodeſt poſſeſſori, niſi quod cernit diuitias oculis ſuis? Eccleſ. 5. nu. 10.*

Dentro

Dentro de el hombre eſta la bienauenturança y el ſummo bien. §. III.

O Hombres, es poſsible que no teneys algun biẽ intrinſeco, proprio y natural vueſtro, 15 ſino q̃ aueys de andar por fuerça a buſcar vueſtros bienes y vueſtra felicidad en las coſas exteriores, eſtando dentro de voſotros, ſi lo quiſieſſedes aduertir? Aſsi ſe peruierten las condiciones de las naturalezas: pareciendole al animal racional (llamado juſtiſsimamẽte i diuino) que no ſe ſeñala ni campea ſi no ſe adorna cõ los bienes agenos, que carecen de anima ſentido y entendimiento.

Todas las demas naturalezas (fuera de el hombre) eſtan contentas con ſus propriedades y hermoſuras, y que ſiendo voſotros hechos a imagen y ſemejãça de Dios: andeys mendigando para tan hermoſa 16 y excelẽte naturaleza los adornos deſtas coſas inanimadas y viles? k No entendeys la injuria que hazeys en eſto a vueſtro criador? El quiſo que el linage humano tuuieſſe mas nobleza 17 que todas las coſas terrenas, y voſotros poneys la dignidad y excellencia del cielo debajo de las co-

15 *Seneca li. de diuina prouiden. principio ait. Inter bonos viros ac Deũ amicitia eſt conciliante virtute. Amicitia dico, imo etiam neceſsitudo & ſimilitudo: quando quidem bonus tempore tantum à Deo differt: diſcipulus eius, æmulatorq́ & vera progenies.*

16 *Hermegiſtus pulchre dicit. Magnum miraculum eſt homo, & animal honorandũ. Hic anima intellectiua in naturam Dei tranſit, quaſi ipſe Deus ſit. Hic per naturam animi Dijs eſt cõiunctus. Hic dæmonum genus nouit: terram colit, elemẽtis cõmiſcetur. Acumine mentis in maris profunda deſcendit. Cælum quod videtur altiſsimum animi ſagitate metitur: intentionẽ animi eius nulla aeris caligo confundit: nec terræ denſitas eius operationẽ impedit: non aquæ profunditas aſpectum eius confundit.*

17 *Conſiderate lilia cãpi quomodo creſcũt: non laborant neq́ nent. Si autem fœnum agri Deus ſic veſtit quanto magis vos modicæ fidei? Matthæ 6.*

i La razon (dize Seneca) no es otra coſa ſino vna parte del eſpiritu diuino encerrado en cuerpo humano. Y en la carta. 8. a Lucilo le dize. Atentamente conſidera que no ay en ti coſa digna de admiracion ſino es tu animo: y ſiẽdo eſte grãde: no tienes otra coſa grande.

K Como ſola la razõ perficiona al hombre (dize Seneca) ſola la razon perfecta hara bienauenturado al hombre. epiſt 77.

Digitized by Google

ſas mas viles del ſuelo. [l] Es aſſi verdad, porque qualquiera bien que ha de perficionar a alguno y ſer objecto de ſu felicidad ha de ſer mas precioſo que no aquel cuyo es el bien. 18 Sed voſotros pues juezes de eſta cauſa. Y aduiertaſe mucho, que ſi los bienes mas viles los teneys por vueſtros, y buſcays en ellos vueſtra felicidad y vueſtra perfection: voſotros miſmos os teneys por mas viles, que las coſas corporales y terrenas, que deſordenadamente amays.

Su merecido ſe tienen los hõbres. Porque eſta es la condiciõ de la naturaleza humana, que entonces tan ſolamente ſe auentaje a las demas, quando ſe conoce a ſi miſma: y la miſma ſea inferior a las beſtias ſi dexare de conocerſe. [m] Porque de la naturaleza de los animales brutos es ignorarſe a ſi miſmos, y el no conocerſe los hombres acontece de ordinario por ſu culpa.

O hombres y quan extendido teneys eſte vueſtro error. Pẽſays que ſe puede el hombre cõponer con ornamentos agenos?

19 Es impoſsible. [n] Porque ſi algo luze cõ la hermoſura poſtiza y carece de la propria: las coberturas ſolas ſe alabaran, pero lo que eſtà eſcõdido y cubierto con ellas perſeuerara en ſu

18 Beatitudo obiectiua debet eſſe melius & perfectius ens & bonũ quã beatus, & hæc eſt Deus, non autem beatitudo formalis. Nam hæc eſt intellectio quæ cum ſit accidens non eſt perfectior beato qui eſt ſubſtantia.

19 Pater Bernardus. Quãto amplius corpus foris componitur atque ornatur propter vanam gloriam: tanto interius anima fœdatur & ſordidatur. Super Miſſus eſt.

l Antigono pidio cõſejo a Menedemo Erirrienſe ſi yria a cierto cõbite. Deſpues de vn largo ſilencio le reſpondio tan ſolamente. Hijo eres de Rey. Inſinuando por aqui, que los que naſcieron para reynar no ſe hã de dar a deleytes. Laercio lib. 2. c. 18.

m El eſpoſo dize a la eſpoſa en los cantares: O la mas hermoſa de todas las mugeres ſi no te conoces: camina tras la huella de tus ganados. Donde dize nueſtro P. ſant Beanardo lo meſmo que Boecio aqui. Que el no conocerſe el alma, la haze inferior a las beſtias.

n Apeles dixo a vn pintor, que auia pintado a Elena cargada de oro: Ya que no la pudiſte pintar hermoſa: pintaſte la rica. Clemente Alexan. Pedago. lib. 2. cap. 12. El miſmo lib. 3. dize, como en viendo vn parche emplaſto o vnction, ſoſpechamos auer algun mal. Aſsi en viendo afeytes juzgamos que eſtà mala el alma.

Digitized by Google

antigua fealdad.

Y no puedo perſuadirme a confeſſar que tenga nombre de bien lo que daña a ſu poſſeedor. Miento en dezir eſto? Reſpondereys me que no. Pues hago os ſaber que es coſa cierta que las riquezas dañan muchas vezes a los poſſeedores. 20 Porq qual quier hombre malo ° y codicioſo de los theſoros agenos, a ſi ſolo tiene por digno y merecedor de quanto oro y de quantos theſoros ay en el mundo ſiẽdo aũ indigno de lo que tiene. Tu pues hombre que abundas en riquezas. Tu que te congoxas y tiemblas de la pica y de la eſpada: ſi caminaras por la ſenda de eſta vida vazio y pobre [p] con mas ſeguridad cantaras delante del ladron. 21 O clara y excellente bienauenturança la de los bienes y riquezas de los mortales, la qual quando la ayas cõquiſtado y la poſſeas: deſpues de vn ſin fin de trabajos: dexas de eſtar ſeguro.

Metro V. del libro ſegundo, en el qual la Philoſophia alaba mucho la edad primera donde no reynaua la auaricia.

Dichoſa ſobremanera aq̃lla primera edad, [a] que ſe contentaua con la fi-

20 *Auaritia (ait quidam) eſt omnium vitioſitatis metropolis. Et D. Hierony. ad Hedibiã, dicit. Diues aut iniquus eſt: aut iniqui hæres.*

Menander. Nunquam vir æquus diues euaſit cito.

Quidã dixit ſillæ. Quomodo vir bonus eſſe potes: qui tantas poſſideas opes, cum a patre nihil tibi ſit relictũ? Plutar. in eius vita.

21 *Iuuenal.*

Pauca licet portes argẽti vaſcula pura:
Nocte iter ingreſſus cõtum gladiumq́; timebis.
Et nocte ad lunam trepidabis arundinis vmbrã.
Cantabit vacuus coram latrone viator.

Seneca epiſto. 44. Nudũ latro tranſmittit: & in obſeſſa via pauperi pax eſt.

Fœlix nimiũ prior ætas,
Contẽta fidelibus aruis.

o S. Aug. en la carta 70. dize: Las riquezas ſe dan a los buenos, porq̃ no ſe tengan por malas: y ſe dan a los malos por que no ſe tengan por grandes bienes.

p Prouerbio es antiguo, que cien hombres no ſon baſtantes para robar a vn pobre. Manu.

a Plinio lib. 18. c. 3. dize marauillas de aquellos primeros tiempos, quando los Emperadores arabã deſpues de los triumphos. Holgauaſe la tierra con el arado cubierto de laurel y con el arador triumphador. los ſobrenombres ſe tomauan de las legumbres q̃ cada qual cultiuaua mejor. De aqui nacierõ los apellidos de los Fabios de los Lentulos de los Cicerones, &c.

Nec inerti perdita luxu,
Facili quæ ſera ſolebat.
Ieiunia ſoluere glande.

delidad de los cāpos y ſu labrança; y no ſe perdia cō la ſuperfluydad cōgoxoſa de eſtos tiempos. La qual ſolia deſterrar la hambre con viles vellotas.

Nec bachica munera norat,
Liquido confundere melle.
Nec lucida vellera Serũ,
Tyrio miſcere veneno.

No tenia noticia de las viñas, ni ſabia mezclar la miel clara cō el vino, ni teñir la lana blanca de los pueblos de Sero: con la ſangre negra y venenoſa [b] de las conchas que ſe hallan en las riberas de Tyro, de que ſe haze la purpura.

b Llamaſe venenoſa por el color denegrido.

Somnos dabat herua ſalubres,
Potum quoque lubricus amnis,
Vmbras altiſsima pinus.

La yerua les ſeruia de cama, donde tomauan el ſueño ſaludable; y el rio deleznable les proueya de beuida: [c] y de ſombra y habitacion los pinos altiſsimos.

c Quatro edades diſtinguian los Poetas. La vna de oro: la otra de plata: la otra de bronze: la otra de hierro. La de oro fue la primera quando comian vellotas y beuian agua: y es la q̃ pinta aqui Boecio. La ſegũda, quādo eran mas altu tos los hombres y comẽçauan a labrar los cāpos y edificar caſas. La tercera, quando començauan los hombres a echar de ſi a otros para tener a ſolas y cuydar de ſu hazienda. La quarta es de hierro, y es la edad preſente donde reyna tāto la malicia y la auaricia, que ni ſe guarda ley ni juſticia: y eſta llora Boecio.

Nondum maris alta ſecarat,
Nec mercibus vndiq; lectis,
Noua littora viderat hoſpes.

No ſabia aquella edad cortar el golfo del mar: ni el mercader que acude a muchas partes y tragina differētes mercadurias conocia nueuas tierras, porque no auia nauios y cada qual ſe eſtaua en ſu patria.

Tunc claſsica ſæua tacebant,
Odijs neque fuſſus acerbis,
Cruor horrida tinxerat arma.

Entonces callauan los cuernos y las trompetas que conuocan los hombres a la guerra, Ni la ſangre derramada cō los crueles odios auia teñido las eſpantoſas armas: que no las auia.

Quid enim furor hoſticus vlla,
Vellet prior arma mouere,
cum vulnera ſæua viderent,
Nec præmia ſanguinis vlla?

Para que auia de menear las armas el furor enemigo viendo las heridas tan crueles y ningun premio ni intereſſe de la ſangre derramada?

O ſi

Vtinam modo noſtra redirent,
In mores tempora priſcos.
Sed ſæuior ignibus æthnæ.
Feruens amor ardet habendi.
Heu primus quis fuit ille.
Auri que pondera tecti,
Gemmaſq; latere volentes,
Pratioſa pericula fodit?

O ſi nueſtros tiempos ahora ſe reformaran con aquellas coſtumbres antiguas. Pero no es es aſsi porque el amor encendido de las riquezas y deſſeo de adquirir: arden ſin ceſſar con mas peligro que los fuegos del monte Ethna.

Ay y quien fue aquel que primero hallò cabando los precioſos peligros del oro cubierto: d y de las perlas precioſas que ſe querian eſtar eſcondidas?

d S. Aug. ſerm. 34. de tẽpore. Para que inquietas la tierra? foſſa hazes donde caygas y foſſa dõde perezcas, no a donde halles lo que buſcas. Seneca epiſto. 111. Todo lo que nos auia de ſer prouechoſo nos lo puſo nueſtro padre y Dios delante de los ojos. No aguardo a nueſtro cuydado. Lo q̃ auia de dañarnos lo eſcondio debaxo de la tierra. No nos quexemos ſino de noſotros: pues ſacamos a luz el hierro y el oro con que auemos de perecer contradiziendo y eſcondiẽdolo la naturaleza.

Proſa. VI. del libro ſegundo, donde la Philoſophia enſeña como no ſe han de apetecer las ſillas altas.

QVe dire pues de la potẽcia y de las dignidades que voſotros (no ſabidores de lo que es verdaderamente dignidad y poteſtad) las igualays cõ el cielo, y con el ſummo bien? Las quales ſi tuuieran tanto biẽ no cauſaran tãto mal. 1 No conſiderays como ſi vienen à parar los cargos en manos de hõbres vicioſos y inhumanos, que ha de ſer mucho mayor el eſtrago de la republica que el q̃ haze el monte Ethna de Sicilia con las llamas que arroja por ſus bocas, o el que haze el diluuio

1 *Iuuena. ſatyra. 2.*
Dat veniam coruis: vexat cẽſura columbas.
Iſocrates.
Timon ille Miſantropos cognominatus, id eſt, hominum oſor, elemẽta malorum eſſe dixit inſatiabilitatem & ambitionem.

Digitized by Google

tempeſtuoſo con ſus crecientes. a

Soſpecho que no ſe te ha oluidado como quiſieron los Romanos antiguos vueſtros progenitores deſterrar la dignidad antigua de los Cõſules (que al principio auia ſido cauſa de libertad) por la ſoberuia de los Conſules que ſuccedieron, b y por la demaſia con que tyranizauan 2 la republica. Eſta miſma occaſion tuuieron vueſtros padres quando deſterraron el apellido de Rey de la ciudad de Roma, (que duraua deſde Romulo vueſtro fundador) y reduxerõ el gouierno a los Conſules.

Y ſi alguna vez (que acontece muy de raro) ſe proueen las dignidades en los buenos, que es lo que los honra y haze amables y bien quiſtos, ſino ſu virtud, y el vſar de la poteſtad en prouecho, honra, amparo y ſeguridad de la republica, y de los pobres? Por donde viene a ſer aſsi, que las dignidades no añaden reſplandor ni honra a las virtudes: pero las virtudes ſi a las dignidades.

Que potencia y que mageſtad es eſta vueſtra tan illuſtre y tan merecedora de vueſtros cuydados? 3 O animales terrenos no conſiderays que quereys mãdar à otros animales terrenos

2 *Prouerbium. Opera ſyloſontis ampla regio. Iſte fuit adeptus Samiorum tyrannidem & acerbius exercens imperium: deſerabatur inſula. Prouerbio dici ceptũ. Spatioſa regio eſt, Syloſontis gratia. Caligula Emperador deſſeaua, q̃ todo el pueblo Romano tuuiera vna ſola cabeça para poderlos matar a todos de vn golpe. Fulgo lib. 9. c. 11.*

3 *Iſidorus. Qui externa bona materiam inſoleſcendi faciunt: volunt que ob ea dumtaxat colig & plus alijs extimari: perinde faciunt ac ſi aſellus aureis phaleris ornatus generoſo equo praeferri ob ea ornamenta vellet. Quod ſi quis cerneret rideret ſane. Et nos non putamus ridendã rem eſſe ſi homo, hoc eſt rationale animal hoc faciat, quod in ratione carentibus abſurdum iudicaremus. Iſido. oratione de humilitate. tom. 1.*

a Tantos Romanos mataua Sylla, que le dixo vn amigo ſuyo. Ceſſe tu ira: para que quede algunos a quien mãdar.

b Thales Mileſio (el que primero que todos fue llamado ſabio) preguntado de vn ſu familiar qual era la coſa mas difficultoſa que auia viſto en toda ſu vida. El tyrano viejo reſpondio. Por que ningun animal ſe halla que rebuelua el reuaño contra tu paſtor como el hombre. El qual airado ſiempre, cõtra aq̃llos que quieren adelantarſe y mandar: les arma mil lazos y leuanta mil nouedades. Ex lib. 1. Frãciſci Senenſis. de inſtitu. reipubli.

como voſotros? Si entre los ratones vieſſedes a vno dellos procurar con grã ſolicitud la authoridad y el poder mandar à otros ratones, no os reyriades muy de propoſito y burlariades del pretendiente? pues tal es la poteſtad tan apetecida de los hõbres, la qual no ſe eſtiende à mas de à los cuerpos mortales. Y ſi con atencion cõtemplays eſſos cuerpos que coſa mas vedriada ſe puede hallar que vn cuerpo de vn hombre? Al qual ſuele priuar de la vida la mordedura ſola de vnos guſanillos ò algunas ſerpientes pequeñas que por la boca caminan à las entrañas?

De que manera (dezid me lo que yo no lo ſe) podra vn hombre exercer ſu poteſtad y ſu mãdo fuera del cuerpo de otro hõbre, o de lo que es menos y mas vil que el cuerpo, quales ſon los bienes de la fortuna? Por ventura podreys mandar alguna vez o en algun tiempo al animo eſſento y libre? 4 Por ventura tendreys tantas fuerças, que podays apartar de ſu repoſo, al animo quieto, que ſe gouierna por razon, y viue conſigo miſmo ſin derramarſe a coſa alguna de las que caen debajo de vueſtra juriſdiction?

Como cierto tyrano penſaſſe que auia de amedrantar à Pi

4 *Seneca lib. de clemen. Magni animi proprium eſt placidum eſſe, & tranquillũ, & offenſiones ſuperbiæ deſpicere. Et epiſto. 28. Triginta tyranni Socratem circũ ſteterunt: nec potuerũt animum eius infringere.*

thagoras el Philoſopho varon perfecto y libre, amenazandole con grandes tormentos, ſi no le deſcubria los que ſabian dela cōjuracion que auia cōtra el Rey. Aquel hombre recto y libre ſe mordio y corto la lengua, [c] y eſcupio con ella y con la ſangre enla cara del Rey cruel. 5 Aſsi los tormētos que imaginaua el tyrano que auian de ſer materia de crueldad y de pena inſuffrible: el varon ſabio y prudēte hizo que lo fueſſen de virtud.

Que mal puede hazer vno a otro deſde ſu alto throno, que no pueda el que injuria (mudando ſe las coſas como cada dia ſe mudan) ſer tābien injuriado? 6 Todos ſabemos la mala coſtumbre que tenia el auariento y fiero Buriſides Rey de Egypto, de matar a todos los hueſpedes que regalaua en ſu caſa y como deſpues Hercules le mato ſiēdo ſu hueſped. De Marco [d] Senador Romano tambien ſabemos que paſſando en Affrica a dalle guerra, echo en priſiones a muchos delos Carthaginenſes que captiuaua: pero luego alargo las manos a las eſpoſas y cadenas delos captiuos ſiendo vno de ellos. Sera pues de alguna eſtima la potēcia de aquel que no puede aſſegurarſe a ſi, de manera q̄ quede priuilegiado y eſſento de pade-

5 *Seneca epiſt. 77. ſi homo erectis oculis gladios micantes videt; & ſi ſcit ſua nihil intereſſe vtrum anima per os an per iugulum exeat: hunc beatum voca.*

6 *Seneca. Multos timere debet: quem multi timent. Iudicum primo dixit Adonibezeth. Septuaginta Reges amputatis manuum, ac pedum ſummitatibus colligebāt ſub menſa mea ciborum reliquias: ſic vt feci: ita reddidit mihi Dominus. Loquens ſacra ſcriptura de AEgyptijs Sapiē. 18. dicit. Digni quidem carere luce: & pati carcerem tenebrarum, qui incluſſos cuſtodiebant filios tuos per quos incipiebat incorruptum legis lumen ſæculo dari: cum cogitarent iuſtorū occidere infantes & vno expoſito filio & liberato: in traductionem illorum, multitudinem filiorum abſtuliſti.*

c S. Hiero. en la vida de Paulo Ermitaño refiere, que vn mācebo (que vn tyrano tenia atado blandamente ſobre vna cama regalada para que vna muger deſhoneſta le compelieſſe a peccar) como fiel ſoldado de Chriſto, hizo lo que Pithagoras cortoſe la lengua con los dientes y eſcupiola en la cara de la mala muger: y de eſta manera vencio a ſi, y a ella.

d A eſte Marco embiaron a Roma los Cartaginenſes para que trataſſe con los Romanos, que les boluieſſen los captiuos que alla tenian: y ſe quedaſſen con Marco ſu Senador, o ſe boluieſſe. Remitiolo el pueblo Romano a la diſpoſiciō del miſmo Marco. El qual dixo que el era ya viejo inutil: y que los captiuos erā muchos y valientes: y ydos alla podrian hazer daño a los Romanos, que el ſe queria boluer a Cartago: dōde le mataron en llegando.

Digitized by Google

cer los daños que el haze padecer a otros?

Oye aun mas. Si las dignidades tuuieran algun bien honeſto intrinſeco y proprio, cō que ennoblecieran al hombre racional ſegun ſu illuſtre y claro linage, no ſe pudieran dar a los malos. Coſa impoſsible es que dos coſas contrarias eſten en vn ſubjeto hermanadas y concordes, porque ſiempre la naturaleza rehuſo que dos oppueſtos ſe juntaſſen. Vida, y muerte, blanco y negro, virtud y vicio, no pueden tener amiſtad. Pues como ninguno ponga duda en que las dignidades ſe den à malos, y las tengan malos, tampoco la deue alguno poner en que no ſean buenas de ſu naturaleza como no lo ſon pues ſe hallan hermanadas con los vicios. 7

Lo que acabamos de dezir de las dignidades podemos dezir y aun mas propriamente de todos los otros bienes de la fortuna: conuiene a ſaber, que no ſon verdaderos bienes: pues ſe comunican mas copioſamente a los mas malos. e

7 *Seneca epiſtol.* 88. *confirmat doctrinā Boetij, his verbis. Quod contemptiſſimo cuiq; cōtingere aut turpiſſimo poteſt, bonum nō eſt. Opes autem & lenoni & laniſtæ contingunt: ergo non ſunt bonæ.*

e Ariſtophanes dixo que quando Iupiter embiaua a Pluton (Dios de las riquezas) a las caſas de los buenos que yua coxo y perezoſo: pero quando yua el menſage a las de los malos q̄ yua con grandiſsima ligereza. Viues ſuper de ciuit. lib. 4. c. 18.

La fortuna no cumple lo que promete. §. I.

DE todas las dadiuas de la fortuna querria otroſi q̄ con entramos los ojos

aduirtieſſedes como ninguna de ellas cumple lo que promete, ni echa fuera a ſu contrario contra todo orden de naturaleza. Ninguno duda de que ſea fuerte aquel donde vee que haze aſsiento la fortaleza: y manifieſta coſa es que es ligero el q̃ tiene ligereza. De la miſma manera la muſica haze muſicos, la rhetorica rhetoricos, y generalmente todas las formas y naturalezas cauſan ſu propria y natural perfection donde quiera que ſe hallan: y no ſe mezclan con los effectos de los cõtrarios, porque el frio no calienta ni el calor enfria: ſin que en eſto aya treguas jamas; antes ſe tiene por ley infalible que en apoderando ſe vna forma de vn ſubjecto ſe ha de yr la otra ſin difficultad alguna. Ninguna coſa de eſtas hazẽ los bienes de la fortuna. Porque ni las riquezas pueden enriquecer ſoſſegar y henchir la inſaciable hambre de la auaricia: 8 ni la poteſtad haze poderoſo al que la tiene: pues los vicios de la luxuria y de la ambicion le tienen aherrojado con las cadenas de ſus paſsiones. Y la dignidad concedida a los indignos no ſolamente no los haze dignos, antes mueſtra y pregona ſu indignidad. f

Que ſera pues la cauſa porq̃

8 *Pater noſter Bernardus de conuerſione ad clericos, cap. 22. Non prius (inquit) ſatiabuntur corda hominum auro, quam aura corpora ſatientur. Nec indignetur auarus: & de ambitioſis & luxurioſis etiã & de facinoroſis eadem ſententia eſt. Si quis mihi forte non credit: experientiæ credat, vel propriæ, vel multorum.*

f En lugar de ignominia es la dignidad acerca del indigno. Seneca en los prouerbios.

los

Digitized by Google

los bienes de la fortuna no cauſan el bien que vienen prometiédo? vueſtra es la culpa y no ſuya. Porque ni ellos ſon bienes ni pueden cauſar bien.

A voſotros ſe os antoja de hórallos con eſſos falſos renóbres, cuya falſedad ſe conuence con los miſmos ſucceſſos de las coſas. g Por donde ni aquellas ſe pueden llamar con juſticia riquezas, ni aquella poteſtad, ni eſta dignidad. 9

Vltimamente podemos concluyr lo miſmo de toda la fortuna: en la qual no ay coſa que deſſear. Porque es coſa aueriguada que no ſe halla en ella bien proprio, intrinſeco y natural, no ſe llega ſiempre a los buenos: y a los que ſe allega (ſi ſon malos) no los haze honeſtos manſos y concertados.

Metro VI. d l libro ſegundo, donde la Philoſophia declara con vn exemplo, como las dignidades no hazen de malos buenos.

TOdos ſabemos de las hiſtorias los increybles peligros y eſtragos que en tiépos paſſados acarreo a la republica Neron el cruel, a como mãdo echar fuego a la ciudad de

9 *Seneca. Abſtrahunt à recto diuitiæ, honores, potentiæ & cætera quæ opinione hominum chara ſunt, pretio ſuo vilia. Neſcimus æſtimare res: de quibus non cum fama ſed cum rerũ natura deliberandũ eſt. Nihil habent iſta magnificum, quod mentes noſtras in ſe trahat: præter hoc, quod mirari illa conſueuimus. Non enim quia concupiſcenda illa laudantur: ſed quia laudata ſunt, concupiſcuntur. lib. 1. de paupertate.*

g Los bienes verdaderos (dize Seneca) conuiene que carezcã de todo genero de culpa: Puros, ſon no corrompen los animos, no los inquietan. Enſalçã los animos pero ſin hinchazõ ni ſouerbia. Las coſas buenas dan buenas eſperanças, las riquezas arrogancia y oſſadia. Las coſas buenas, grandeza de animo, las riquezas inſolencia. lib. 1. de pauper.

a Theodoro preceptor de Tiberio Ceſſar, le llamaua quando era moço, lodo amaſſado con ſangre: llamauale lodo, por la bronquedad que conocia en el: y vañado en ſangre por la crueldad que demoſtraua. Quedò deſpues en prouerbio contra los crueles (que ſiempre ſon beſtias fieras ſin juyzio ni razon) lodo desleydo cõ ſangre. Manucio.

Nouimus quantas dederit ruinas,
Vrbe flammata: Patribusq; cæſis.
Fratre qui quondam ferus interemptor

Matris effuſo maduit ruore.
Corpus & viſu gelidum per errans,
Ora non tinxit lachrymis, ſed eſſe,
Cenſor extincti potuit decoris.

Roma (la qual ardio ſiete dias y ſiete noche) deſſeoſſo de ver repreſentar al viuo las llamas del incendio de Troya: y como por oyr vn comun y grande llanto, mando matar la mayor parte de los padres del Senado. Y como auiendo muerto a ſu hermano porque no le quitaſſe el imperio: ſe deleyto y baño en la ſangre de ſu madre: por ſola curioſidad de ver el lugar del vientre donde le auia traydo. Viendo las entrañas abiertas de ſu propria madre y el cuerpo elado: no rego ſu roſtro cõ lagrymas. Contentoſe con ſolo ſer curioſo juez [b] y dar teſtimonio de la hermoſura deſſemejada con el horror de la muerte.

Hic tamen ſceptro populos regebat,
Quos videt condens radios ſub vndas,
Phœbus extremo veniẽs ab ortu:
Quos premunt ſeptem gelidi Triones.
Quos nothus ſicco violẽtus æſtu,
Torret, ardentes recoquens arenas
Celſa num tãdem valuit poteſtas,
Vertere praui rabiẽ Neronis?
Heu grauem ſortem quoties iniquus,
Additur ſæuo gladius veneno.

Eſte hombre tan malo era el que con ſu ceptro imperial regia todos los Reynos y pueblos, que alcanço a ver el Sol deſde q̃ ſalio del Oriente: haſta que eſcõ de ſus rayos de tras de las aguas del mar Occeano: y los pueblos a quien affligen las ſiete Eſtrellas frias de la oſſa menor en Septentrion. Y a los que el ayre Notho vezino y colateral de Abregó con ſu calor haze violencia, quãdo quema y recueze las arenas. Sin que quedaſſe gente en Oriente, ni Poniente, Septentrion, ni medio dia: que no ſeñoraſſe y mandaſſe.

b Viendo Neron las entrañas de ſu madre dixo. Hermoſa fue eſta muger. Llamauaſe la madre Agripina. La qual dixo al Centurion que la yua a matar quãdo echo mano a la eſpada. Hiereme aqui (enſeñandole el lugar donde anduuo Neron) que eſte vientre es el que ha de ſer atraueſſado cõ hierro, por auer engendrado tan abominable portento. Sueton.

Final-

Digitized by Google

Finalmente la ſumma poteſtad no pudo conuertir a Nerõ. O graue y deſaſtrada ſuerte: quãdo ſe pone el cuchillo en las manos a la crueldad venenoſa. c

Proſa VII. del ſegundo libro, donde la Philoſophia enſeña que no ſe ha de apetecer la gloria humana.

BOecio. Entõces le dixe yo. Philoſophia vos bien ſabeys, quã poca cabida aya tenido cõ noſotros la ſouerbia, y el deſſeo de mandar, que los mortales tanto apetecen. Porq̃ (como tengo dicho y atteſtiguado con Dios y con vos) nunca mi animo deſſeo lo vano de las dignidades: 1 ſino ſolo tener materia para practicar la virtud y ſabiduria: a y para que la prudencia, y los demas dones en ſilencio y no exercitados: no ſe enuejecieſſen, y acabaſſen.

Philoſophia. Vna ſola coſa ay, que puede atraer los animos de noble y generoſa naturaleza: (q̃ aun no han llegado a ſer perfectos y conſummados en la virtud) y eſta es, el deſſeo de la gloria, 2 renombre, y fama de bien hechores de la republica. La qual quan pequeña ſea, y quã

c Su maeſtro Seneca le compuſo vn libro de clemencia viendole tan fiero. Pero poco le aprouecho. Porq̃ ſin embargo forço al miſmo Seneca a q̃ eſcogieſſe la muerte que quiſieſſe: por poder peccar mas a ſu ſaluo.

a Como el hierro ſe cubre de orin no vſando ſe de el: aſsi ſe debilita el vigor del animo ſi no le exercitas, y como el hierro y el cobre reſplandecen con el vſo: aſsi el animo prudente echa de ſi rayos de claridad en los negocios que trata. Como el arco muy torcido ſe quiebra: aſsi el animo remiſſo ſe pierde. Plutar. in moralibus.

1 *Seneca epiſto. 96. ait. Non in facto laus eſt, ſed in eo quemadmodũ fiat. Amico ægro aliquis aſsidet: probamus. At hoc ſi hæreditatis cauſa facit, vultur eſt, cadauer expectat. Eadẽ aut turpia ſunt, aut honeſta. Refert, quare, aut quemadmodum fiat. Ergo infigi debet perſuaſſio ad totã pertinens vitam. Veluti nauigantibus ad aliquod ſydus dirigendus eſt curſus. Vita ſine propoſito, vaga eſt.*

2 *Aug. epiſto. 56. Vitia cætera in peccatis: ſuperbia vero etiam in recte factis timẽda eſt. Ne illa quæ laudabiliter facta ſunt: ipſius laudis cupiditate amittantur. Vnde Iſidorus de ſummo bono. lib 2. c. 28. Superbia eſt in peccato prima: & in cõflictu poſtrema quia vt eſt omnium criminum origo: ſic eſt omnium virtutum ruina.*

vazia de todo precio, y eſtima: ponte lo a conſiderar de eſta manera.

Toda la redondez de la tierra comparada con la immenſidad y grandeza de los cielos, es vn punto indiuiſible: 3. ſegun lo tienes aprendido y aueriguado con euidentes razones. De manera que ſi ſe confiriere con el cielo: ſe juzgara, no tener eſpacio ni latitud alguna. Y de coſa tan pequeña como es el mundo: apenas habitan los hombres de que tenemos noticia (como lo prueua Ptolomeo [b]) la quarta parte. Y ſi de eſta quarta parte quitays con la imaginacion, los grandes pedaços, que ocupan los mares, y los lagos, y las regiones yermas que por falta de agua no ſe pueden habitar: apenas quedara deſpues vna angoſtiſsima era, y vn eſtrechiſsimo lugar donde viuan los hõbres. [c]

O hombres, es poſsible que eſtando encerrados en eſte minimo punto del punto 4 indiuiſible de la tierra, andays con cuydado de pregonar vueſtra fama, de dilatar y engrãdecer vueſtro nombre? Que magnificencia y que amplitud, [d] puede tener gloria tan acorralada y tan reſumida, con limites tan pequeños?

3 *Terra eſt indiuiſibilis quãtitatis reſpectu cœli. Primo, quia Orizon qui terminat viſum noſtrũ diuidit cœlũ in duo media: quod non eſſet, ſi terra ad cœlum haberet aliquã quantitatẽ. Secũdo, minima ſtella fixa viſu nobilis, eſt maior tota terra. Si ergo talis ſtella apparet nobis exiſtentibus in terra ſicut punctus: multo magis terra erit reſpectu cœli ſicut punctus. S. Thomas.*

4 *Seneca præfatio. li. 1. nat. quæſt. Et terrarũ orbẽ ſuperne deſpiciẽs, anguſtũ & magna ex parte opertũ mari ſibi ipſe dicat. Hoc eſt; punctum quod inter tot gentes ferro & igni diuiditur. O quã ridiculi ſunt mortaliũ termini. Vltra Iſtrũ Dracus non exeat Strymo Thracas includat. Parthis obſtet Euphrates: Danubius Sarmatica, ac Romana diſterminet. Rhenus Germaniæ modum faciat. Pireneus mediũ inter Gallias & Hiſpanias iugũ extollat. Inter Aegyptum & Aethiopias, arenarum inculta vaſtitas iaceat. Si quis formicis det intellectũ hominis: nonne & illæ vnam aream in multas prouintias diuidẽt?*

b Eſte Ptolomeo fue Rey de Egypto como dize S. Hiero. y Ioſepho: a cuyo ruego los. 70. interpretes trasladarõ la diuina eſcriptura de Hebreo en Griego. Tenia eſte Rey ſetenta mil libros en ſu libreria. Otros dizen mas.

c Eſte Ptolomeo y los antiguos tuuierõ para ſi, que no ſe podia viuir debajo de la torrida zona por el demaſiado calor: y aſsi començauan la medida de la tierra habitable deſde las Canarias. Pero todos conuienen ahora en q̃ es la mas apacible viuienda de todas: porque tierra del Piru y otras caen en eſte ſitio. Por eſto y porque otros affirmauan que no auia antipodas (que tambien ſe engañaron) eſtrechauan tãto la tierra habitable.

d El Rey de Macedonia Alexãdro el infeliz, començo a deprẽder geometria: por dõde auia de venir a ſaber quã pequeña era la tierra, de la qual auia ocupado vna minima parte. Aſsi le llamo infeliz, porq̃ auia de entẽder que traya a cueſtas vn apellido falſo. Porq̃ quien puede en coſa peq̃ña ſer grande? El gran Eſpañol Seneca dize eſto en la carta. 92.

La difficultad que tiene la fama en adquirirſe

§. I.

PAſſa mas adelante, y conſidera: como en eſte nueſtro cercado y breue morada habitan muchas naciones differentes en los idiomas, en las coſtumbres, geſtos, inclinaciones, cóplexiones y en todo modo de viuir, gouierno, religion y leyes.

A las quales (que por la difficultad y peligros de los caminos, que por la diuerſidad de las lenguas, [e] que por no tener entre ſi tratos ni comercios. 5) parece impoſsible llegar la fama y gloria, no digo de los hóbres particulares, pero ni aun de las ciudades populoſas y afamadas.

En tiépo de Ciceron (como el miſmo lo teſtifica en vn libro) no auia llegado la fama del pueblo Romano al monte Caucaſo [f] de Cicilia: y era ya entóces de muchos tiempos atras conocida y temida de los Parthos y de las demas gentes vezinas al monte Caucaſo.

No conſiderays pues quá angoſta y quan apretada es la gloria 6 que tanto trabajays por extender? Por vétura podra llegar la fama del ciudadano Romano, donde no pudo llegar la

5 Romani non ſolum iugum, ſed etiam linguã ſuam imponere gentibus victis curauerunt. Veteribus enim Hiſpanias, & Gallias (abolitis linguis proprijs) latinas fecerunt. In ſenatu nullos audiebant legatos: niſi latine loquentes. Rẽ profecto conabãtur pulcherrimã: vt eſſet aliqua lingua qua ſe gentes omnes intelligerent. Augu. & viues de ciui lib. 19. c. 7.

6 Seneca vbi ſupra. Pũctum eſt illud in quo Regna diſponitis. Surſum ingẽtia ſpatia ſunt, in quorum poſſeſſionem animus admittitur: at ita, ſi minimum ſecũ ex corpore tulit, ſi ſordidũ omne deter ſit, & expeditus, leuisq; ac contentus modico emicuit. Cũ illa tetigit: alitur, creſcit, ac velut vinculis liberatus, in originem redit. Et hoc habet argumentũ diuinitatis ſuæ: quod illum diuina delectant: nec vt alienis interest ſed vt ſuis.

e S. Aug. lib. 19. de ciuita. c. 7. dize, que eſtà de mejor gana vn hombre con ſu perro: que con otro hombre de differéte lengua. Y Plinio lib. 7. dize, q̃ no tiene vez de hombre para otro hombre el que no ſe entiéde.

f Ciceron eſcriue a Papyrio, q̃ muchos Reyes le eſcriuieron dando le las gracias, porq̃ auia ſentenciado en ſu fauor para que fueſſen Reyes: y jura, que ni tenia noticia de tales Reyes: ni ſabia ſi auian nacido en el mundo. Refertur a Manutio in prouerbio non nouit natos.

fama de Roma?

que diremos de las diſcordãtes coſtumbres obſeruancias, y religiones, de tan varias gentes como ſe hallan en el mundo? Lo que acerca de vnos ſe tiene por ſancto y bueno: acerca de otros ſe juzga por abominable y merecedor de todo caſtigo. [g] Por lo qual ſi alguno recibe guſto de eſtender ſu fama y nombre: no le conuiene que ſe eſparza por differentes gentes y ritos: ſi en lugar de las alabãças que deſſea, no quiere ſer vituperado. Aura pues de contentarſe cada qual: con que ſe diuulgue ſu fama entre los ſuyos. Y con eſto aquella illuſtre gloria immortal y perpetua: ſe aura de quedar encerrada dentro de los terminos de ſu tierra.

Demas de eſto: quantos varones clariſsimos, morigerados, ſabios, diſcretos, defenſſores y padres de la republica y de los pobres, los borro de la memoria de los hombres la pobreza y falta de hiſtoriadores? [h]. Y quando quedaran ſus eſclarecidos hechos eſcriptos: no por eſſo fuera immortal ſu fama. Porque aſsi las hiſtorias como los hiſtoriadores ſe borran, conſumen, y perecen, con la antiguedad obſcura de los tiempos.

g Los Sarracenos pueden tener muchas mugeres ſegũ ſu falſo Alcoran: y los Chriſtianos, ſegun la ley Euãgelica, no puedẽ tener mas de vna. El miſmo Mahoma que compuſo el Alcoran, da la ventaja à Chriſto. Y Auicena moro dize en ſu metaphiſica, q̃ Ieſus Nazareno fue mas ſabio y mas moral que Mahoma.

h Alexandro Magno dixo a vn menſagero q̃ le traya vna buena nueua. Que nueua de alegria me puedes anũciar, ſi no me dizes juntamente q̃ ha reſuſcitado Homero? Dando a entẽder, que la gloria de qualquier hazaña: ſe auia de acabar preſto: por falta de muſico q̃ la cantaſſe. Plutar. in Apoph.

Quan poco dure la fortuna.
§. II.

VOſotros imaginays que os bolueys immortales para los ſiglos venideros: ſi aſſentays bien vna vez la fama de vueſtro nombre. Pero es vana vueſtra imaginacion. Porque la vida que ſe mide con tiempo eſtà ſubjecta al miſmo tiẽpo. Y por largo que ſea: 7 ſi lo comparas con los eſpacios infinitos de la eternidad, q̃ razõ te queda, para gloriarte de la perpetuydad de tu nombre? i ſi la tardança de vn momento ſe compara con diez mil años, tiene alguna proporcion con ellos aunque pequeña: por ſer de eſpacio limitado aſsi la vna duraciõ como la otra. Pero eſtos diez mil años, ni otros muchos mas: no ſe pueden comparar con la duracion infinita de la eternidad. Lo finito bien ſe puede comparar con lo finito: pero lo finito con lo infinito: en ninguna manera. Por tãto aunque la fama ſe eſtiẽda a qualquier tiempo prolixo y largo: ſi ſe apreciare, comparãdola con la eternidad que no ſe puede agotar: ſe juzgara liſamente y ſe tendra: no por pequeña, ſino por ninguna.

(?)

7 *Homo cum interierit non ſumet omnia, neq̃ deſcendet cũ eo gloria eius. ait David.*

i Quien ſoy yo y q̃ es mi vida (dize el Eccleſiaſti.) en tan immenſa criatura? Eccleſ. 16.

No ſe ha de obrar bien por la fama. § III.

O Hombres voſotros no ſabeys viuir rectamente, ſino es para dar guſto a otros hombres: y para que os paguen vueſtras obras con glorias y rumores vanos. 8

8 *Dorotaeus de humilitate doctrina. 2. ait. Qui autem gloriae cupidi ſunt: hi mihi ſimiles nudo videntur, qui vſq; quaq; circuit vt lacernã vllã inueniat, vel aliud quidpiã quod poſſit nuditatem ſuã tegere. Ita virtute ſpoliatus humanam gloriã qua ſe obumbret ſectatur.*

Poſpueſta la dignidad y quietud de la conſciencia (que auia de ſer el blanco de vueſtras buenas coſtumbres) os contentays con los premios de las palabrillas de vueſtros vezinos. [k] Oyd vn exemplo a propoſito de vueſtra arrogancia y liuiandad: y aduertid quan de preſto, y quã graciosamente hizo burla vn tyrano de cierto hombre que ſe tenia por Philoſopho.

K Entro Diogenes en vn lago de agua frigidiſsima: viẽdolo mucha gente como todos ſe apiadaſſen de el: dixo Platon (que llego a eſte eſpectaculo) ſi quereys tener miſericordia de eſte hõbre y librarle de eſta moleſtia, yd os a vueſtras caſas. Dio a entender que ſe ſaldria luego por falta de pueblo. Laercio lib. 6.

Como començaſſe pues el tyrano a dezir muchas palabras enojoſas, al que con arrogancia auia vſurpado el nombre de Philoſopho, no teniẽdo ojo a la virtud ſino al aplauſo de el vulgo: y al cabo el tyrano echaſſe vna palabra ſuelta (ahora ſabremos ſi eſte hombre es Philoſopho, o no, ſegun lleuare eſtas injurias) tuuo paciencia aquel hõbre por vn poco de tiempo: y deſpues (como dandole en roſtro y triũphando del tyrano) le dixo. Ya aueys entendido ſeñor como ſoy Philoſopho. [l] Reſpondio

l Si cõ tanto eſtudio (dize nueſtro P. S. Ber.) procuramos q̃ nueſtros defectos no ſe ſepã, por no perder la gloria humana: con quanto mayor cuydado auemos de eſcõder las virtudes por no perder la gloria del cielo?

le luego bien mordaz y aguda-
mente. Entendidolo tenia: ſi ca
llarades. 9

9 Vt homo cooperit lomi ſupellectilia ne in quinentur: ſic cooperire lebet opera bona quæ git, ne corrumpantur. Mirum & lugendum ſt, habere hominem gla lium opertum vagina. agittas pharetra. ſolam utem virtutem ſi quam abet detectam. Pintus.

Al remate de nueſtras razones: ſera razon traer la mas principal. Que valor y que eſtima (preg ũto yo) tiene la fama acerca de los virtuoſos, (de aquellos hablo que con las verdaderas virtudes alcãçan la fama) y que cuydado tienen de la gloria q̃ queda de ellos deſpues de ſu muerte? Porque ſi muere todo el hõbre ſegun el cuerpo y ſegun el alma [m] (lo qual es cõtrario a toda razon y Philoſophia 10) de ningun momento ſera la gloria de aquel que ſe acabo del todo. Mas ſi el alma limpia de peccado ſaliere de la carcel terrena de ſu cuerpo, y ſubiere al cielo libre de las ataduras y miſerias de eſta vida, por ventura alma tan dichoſa engolfada en aquel abiſmo de gloria y de deleytes, no ſe reyra de la fama, de las riquezas, de las dignidades, de las alabanças y de la gloria de eſte deſtierro?

m Si el alma muriera ſe vuiera hallado vn grã theſoro para los malos (dize Platon) porque jũtamente ſe libraran del cuerpo y de la malicia. In Phędone.

10 Plutar. lib. de ſera. num. vidict. ait. Non eſt adeo puſillus, ac leui culárum rerũ curioſus Deus: vt ſi nihil Diuini nobis ineſſet: ſeu ad il lius ſimilitudinem firmi quid ac durabili inditũ foret (ſed foliorũ inſtar vt Homerus ait marceſceremur breuiq; omni no corrumperemur) tan tam noſtri curam gereret, ac rationẽ haberet.

Metro VII. del libro ſegũdo, donde la Philoſophia enſeña como ſe ha de menoſpreciar la gloria de eſte mundo: conſiderando la anchura y grandeza de los cielos.

Digitized by Google

Quicunq; ſolam mente præcipiti petit,
Summumque credit gloriam,
Late patẽtis ætheris cernat plagas.
Arctumq; terrarum ſitum,
Breuem repelere non valentis ambitum,
Pudebit aucti nominis.

Quid ò ſuperbi collamortali iugo,
Fruſtra leuare geſtiũt?

Licet remotos fama per populos means,
Diffuſa linguas explicet,

Et magna titulis fulgeat claris domus,
Mors ſpernit altam gloriam.
Inuoluit humile pariter & celſum caput,
AEquatq; ſummis infima.

Vbi nunc fidelis oſſa Fabritij manent?
Quid Brutus, aut rigidus Catho?
Signat ſuperſtes fama tenuis pauculis,
Inane nomen literis.

AQuel que con deſenfrenado coraçon procura ſu eſtima y la tiene por el ſummo bien: conſidere con atẽcion las regiones eſtendidas de los cielos: y el ſitio eſtrecho de la tierra: y ſe auergõçara luego, de fama tan corta como la ſuya, pues aun no puede henchir tan breue ſeno y eſpacio.

O ceguera de los mortales. Porque los ſoberuios procuran leuantar en vano, las ceruizes [a] hinchadas y opprimidas con el yugo triſte y peſado de la mortalidad?

Aunque la fama buele haſta los pueblos y naciones muy apartadas, y ſe dè a conocer a diuerſas lenguas: y ellas ſe ocupen en celebrar ſus alabanças: y la noble familia y parentela reſplandezca con claros titulos y renõbres: ſepan que la muerte menoſprecia las cõſas altas, y juntamente mezcla la cabeça illuſtre y leuantada, con la pequeña y humilde. Ella iguala lo alto con lo baxo: ſin exceptar a ninguno.

Adonde eſtan ahora los hueſſos del Cõſul Fabricio [b] el fiel? Que ſe ha hecho Bruto [c] o el ſeuero Cathon? [d] la fama debil que dura, da noticia del nombre vano de eſtos: con vnas pequeñas letras que lo rezã en los epitaphios de ſus ſepulchros.

a Iob. c. 15. dize: que el malo hizo guerra a Dios con la ceruiz leuãtada. En odio deſto dize de ſi S. Hiero. No procure euitar con mas cuydado deſde mi juuẽtud coſa alguna, como fue el andar con la ceruiz leuãtada. La ſabiduria en el c. 24. del Eccleſ. Las ceruizes (dize) de los ſoberuios y leuantados, puſe yo debajo de mis pies por mi propria virtud.

b Fabricio Conſul Romano dando guerra al Rey Pirro: y auiendo le offrecido el Rey parte de ſu Reyno ſi ſe paſſaua a el no lo admitio. Deſpues le offrecio gran ſumma de oro ſi le entregaua el imperio Romano. El le reſpondio, que los Romanos no quierẽ oro ſino mandar a los q̃ lo tienen. Vn traydor le vino a pedir intereſſe por matar el Rey Pirro. Haze le prẽder y embiale al Rey para que le caſtigaſſe. Entonces dixo el Rey. Mas poſsible es, q̃ el Sol tuerça ſu camino: q̃ apartarſe Fabricio de la razon.

c Bruto fue el primer Conſul de Roma quãdo dieron de mano al ſoberuio Tarquino. El qual hizo grandes bienes a la republica.

d Cathon fue vn hõ

Digitized by Google

Sed quid decora noui-
mus vocabula,
Num ſcire conſumptos
datur?
Iacetis ergo prorſus ig-
norabiles,
Nec fama notos efficit.
Quod ſi putatis longius
vitam trahi,
Mortalis aura nomi-
nis:
Cũ ſera vobis rapiet hoc
etiam dies.
Iam vos ſecunda mors
manet.

De que ſirue que noſotros ſepamos los claros apellidos y leamos las letras hermoſas grauadas ora en marfil, ora en bronze o metales differentes? Podremos conocer por aqui a los que ſe conſumieron y acabaron?

Ay eſtays deshechos: y por grande que ſea vueſtra fama, no podreys daros a conocer.

Y ſi penſays que vueſtra vida ſe alarga, con el rumor de vueſtra fama mortal y tranſitoria: e tambien a eſſa fama ſe le ha de llegar ſu dia poſtrero: y entonces boluereys o morir ſegunda vez.

Proſa VIII. del libro ſegũdo, donde la Philoſophia prueua como la fortuna tiene alguna coſa buena y eſſa es la aduerſidad.

O Boecio mucho es lo q̃ auemos dicho contra la fortuna: y te podria parecer que lo ha hecho mas el rancor, que la razon. Pero porque no imagines que ſuſtentamos guerra implacable contra ella: hago te ſaber que algunas vezes aprouecha a los hombres aquella embaydora: 1 conuiene a ſaber: quando manifieſta ſu falſedad, quando deſcubre la frente

1 *Volentes (ait Seneca de ſapientibus) ſequũtur fortunam, & æquãt gradus, non trahuntur. Hanc quoq; animoſam Demetrij fortiſsimi viri vocem audiſſe me memini. Hoc vnum (Dij immortales) de vobis quæri poſsũ, quod non ante mihi voluntatem veſtram, notã feciſtis. Prior enim ad iſta veniſsem: ad quæ vocatus adſum. Vultis liberos ſumere? illos vobis ſuſtuli. Vultis aliquam partem corporis? ſumite. Non magnam rẽ promitto: cito totum relinquam. Vultis ſpiritũ? Quid ni? Nullam morã faciam quominus recipiatis quod dediſtis.* Seneca lib. de diuina prouidentia.

bre ſeuero en la guarda de la juſticia en todas las occaſiones.

e Larguiſsima y agudiſsimamente dize Seneca en la carta 103. q̃ auemos de menoſpreciar las coſas de eſta vida, y el cuerpo, quãdo nacemos en la otra: como ſe menoſprecian las parias y immundicias quãdo nacemos en eſte deſtierro. Y que nos conuiene morir como el nacer, aunq̃ repugnemos y hagamos ſentimiento con la ſalida como acaece en el parto corporal. Seneca epi. 103. deſcribe el vn naſcimiento y el otro cõ grã primor y doctrina. Refierelo F. Luys collect. verbo, anima.

diſsimulada, y confieſſa ſus coſtumbres inconſtantes. A caſo no alcançaras a entender lo que te enſeño? Coſa marauilloſa y extraordinaria es la que deſſeo dezir, y por eſta cauſa apenas podre explicar mis penſamientos.

¶ Verdaderamente yo ſoy de opinion que es mas fauorable y prouechoſa la fortuna: no quando es proſpera ſino quando es aduerſa. 2 Aquella, ſiempre que nos mueſtra ſu cara blanda y halagueña, nos engaña ſo color de proſperidad: eſta ſiempre dize verdad, quando con las obras nos mueſtra claramente ſu inconſtancia. Aquella engaña a los que ſe fian de ella: eſta los haze cautos y prudentes. Aquella liga los animos de los hombres con la apacible cara de los bienes aparentes: eſta los deſata con el conocimiẽto, 3 y experiẽcia de la felicidad fragil y breue.

En ſuma vereys como la proſpera fortuna ſiempre es ſoberuia, ventoſa, prodiga y ſin conocimiento proprio: y como la aduerſa es ſobria, humilde, y con el exercicio de los trabajos prudente. a Vltimamẽte la dichoſa fortuna aparta a los hombres ſenſuales del verdadero bien, con ſus blanduras y caricias, y los trae deſcaminados: pero la aduerſa muchas vezes lo re-

duze

2 *Anſelmus in ſtimulo amoris. c. 17. ad filium Dei ſic dicit. Da vt miniſtrã ſpiritus mei ſenſualitatem nec eneruet præſentis vitæ infœlix fœlicitas: nec conturbet perennis vitæ præmia fœlix infœlicitas: & ſiniſter quoq; pes meus fortitudinis clauo in cruce tenebitur.*

3 *Augu. 7. confeſ. c. 8. Acieſq; conturbata mentis meæ, acri collyrio ſalubrium dolorum meorum de die in diem ſanabatur. Seneca. Hoc vnum habet bonum aßidua infœlicitas, quod illos indurat, quos vexat. de conſolatio. filij Eliæ.*

a Epicteto cifro la ſumma de la Philoſophia en dos palabras. Suſtine & & abſtine. Ten paciẽcia en lo aduerſo y templança en lo proſpero. Gel. lib. 17. c. 19.

duze con ſu garfio a los bienes verdaderos de que andauan deſterrados.

Y contara ſe entre los menores beneficios (ſi pienſas) el auer deſcubierto eſta aſpera, eſta eſpátoſa fortuna los coraçones de tus fieles amigos?

Eſta te ha enſeñado a diſcernir entre los verdaderos, y falſos amigos: y apartò los roſtros ciertos de los buenos amigos, de las caras ambiguas y mercenarias de los que no lo ſon. b

Porque haziendo auſencia la proſpera fortuna: ſe lleuo conſigo los ſuyos, 4 que ſolamente eran amigos de tu proſperidad: y te dexo los tuyos, que ſon los que aman tu perſona, ſin tener ojo al intereſſe. Que dieras tu quando te parecia que eſtauas entero y bien afortunado, por poder conocer la fineza de tus amigos? Dexa ya pues de buſcar las riquezas q̃ perdiſte: pues hallaſte los verdaderos amigos, c que es el teſoro 5 de mas eſtima que ſe puede deſcubrir en eſte mundo.

Metro VIII. del libro ſegundo, donde la Philoſophia encomienda el amor diuino: por occaſion de lo que ha dicho de los amigos.

b Al que juzgas por bienauéturado (dize Seneca) lo veras con gráde acompañamiento que va tras de el. Las moſcas ſiguen la miel, los lobos la carne muerta, al trigo las hormigas. La preſſa ſigue eſta multitud: no al hombre. Seneca de remedijs.

c Tulio en el lib. de officijs dize: que las hõras, las riquezas, y las dignidades, nunca ſe han de anteponer a la amiſtad. Si eſto pide la amiſtad de otro hombre que ſera razon que hagamos los Chriſtianos por la de Chriſto nueſtro Redéptor, pues tan a boca llena nos llama amigos ſuyos? S. Iuan fue bué amigo quando no dio lugar a la honra que le offrecian. Contentoſe con la preſencia de ſu amigo. Ioannis.3. De los malos amigos ſe dezia en prouerbio. El Rodrigon engaño a la vid: porq̃ ſuele el prender y desfrutar la tierra y ſecarſe la vid. Tambié ſe dezia en prouerbio. Perro que fauorece al pobre. Eſto haze mientras dura el pan: q̃ en acabandoſe, lo muerde.

4 *Samarienſis. Præualet hoc ſolo mala ſors, quod monſtrat amicos. Qui boni qui mali, monſtrat vtramq; viam. Item Poeta. Tempore fœlici, non cognoſcuntur amici. Sorte patet miſera: quæ ſit dilectio vera. Cum fueris fœlix multos numerabis amicos. Tempora ſi fuerint nubila, ſolus eris.*

5 *Eccleſ.6. Amico fideli nulla eſt comparatio. Amicus fidelis medicamentum vitæ & immortalitatis. Nec eſt digna ponderatio auri ad bonitatem fidei.*

Quod mundus ſtabili fide,
Concordes variat vices,
Quod pugnãtia ſemina,
Fœdus perpetuũ tenẽt.
Quod Phœbus roſeum diem,
Curru prouehit aureo,
Vt quas duxerit Heſperus
Phœbe noctibus imperet.
Vt fluctus auidum mare,
Certo fine coerceat,
Ne terris liceat vagis,
Latos tendere terminos.
Hanc rerum ſeriẽ ligat,
terras, ac pelagus regẽs,
Et cœlum imperitans amor,
Hic ſi fræna remiſerit
Quicquid nunc amat inuicem,
Bellum continuo geret,
Et quam nũc ſocia fide,
Pulchris motibus incitant:
Certant ſoluere machinam.
Hic ſancto populos quoquẽ:
Iunctos fœdere continet,
Hic & coniugij ſacrum:
Caſtis nectit amoribus,
Hic fidis etiam ſua,
Dictat iura ſodalibus,

EL amor diuino que rige las tierras y los mares, y preſide en los cielos y los mueue ſin ceſſar, conſerua eſta connexion y concordia de los elementos y de todas las coſas.

Eſte amor haze que el mundo mude vniformemẽte las diferẽcias de años, de noches, dias, y horas: y que los elementos oppueſtos (que ſon materiales y ſemillas de las coſas corruptibles) guarden el pacto perpetuo de no acabar el vno al otro.

Eſte amor haze, que el Sol con ſu carro dorado cauſe los dias claros: que la Luna preſida a las noches que truxo la Eſtrella Veſpertina: y que el mar anxioſo por ſalir de ſus encerramientos, [a] eſtreche ſus olas con limites determinados para que no hinchan las tierras eſpacioſas y llanas, los campos y los yermos, tendiendo ſus hondos ſenos.

Si eſte amor diuino ſoltare los frenos y leyes pueſtas, al miſmo punto todas aquellas coſas que eſtauan hermanadas y cõcordes entre ſi, ſe reuelarã vnas contra otras y batallarã por deſhazer eſta machina, que ahora procuran conſeruar con los mouimientos y proporciones hermoſas.

Eſte ſoberano amor aduna

a Yo rodee el mar (dize Dios) con mis terminos y le puſe puertas y cerradura y le dixe. Haſta aqui llegaras y no paſſaras adelante. Y aqui quebrãtaras tus hinchadas olas. Iob. 38. Y Hiere. 5. cap. dize el miſmo Dios. A mi no me temeis q̃ puſe la arena por muro al mar con vn precepto ſempiterno, el qual no ſe quebrantara. Hincharãſe ſus olas, pero no temais que paſſen de los limites ſeñalados.

los

O fælix hominum genus. Si veſtros animos amor. Quo cælum regitur, regat.

los pueblos ſanctos: y los conſerua con el vinculo de la amiſtad y de la virtud. Eſte amor ata el ſanctiſsimo Sacramento del matrimonio con los amores caſtos del marido y de la muger. Eſte amor tambien pone ſus leyes ſabroſas a los fieles amigos.

O quan dichoſos feriades los hombres: ſi el amor diuino que rige los cielos y los Angeles y toda la policia celeſtial, regieſſe tambien vueſtros animos [b] cō los frenos y influēcias de ſu gracia.

[b] Eſta ſera la ſeñal con que los conoceran todos que ſoys mis diſcipulos ſi tuuieredes amor entre voſotros: dize Chriſto nueſtro Redemptor, Ioan. 13. Eſte es regirnos con los frenos de ſu amor, el qual nos aduna en ſu ſancto ſeruicio, y haze que tengamos vna miſma alma y vn miſmo coraçon. Y aſsienta en noſotros la concordia que tiene pacificos los cielos y la tierra como lo acaba Boecio de pintar.

¶ Porque la charidad es vinculo de la perfection, me parecio poner en medio de los libros de Boecio (deſpues del Metro que la Philoſophia cantó de el Amor diuino) eſtas redondillas que compuſo vn Religioſo deuoto y docto al miſmo propoſito, intitulandole Eſtimulo de Amor. No quiſo el Author que ſe ſupieſſe ſu nombre: pero tengo por cierto, que es Religioſo de la ſanctiſsima Religion de la Compañia de I E S V S, donde fuy criado deſde mi niñez, y a quien deuo y tengo particular afficion y reſpecto. Contienen terniſsimas razones y motiuos encendidiſsimos de el Amor de Dios.

Alma ya el tiẽpo nos llama,
A q̃ tratemos de amores,
Ya que de aquel te enamores,
Que antes del tiẽpo nos ama,
Que ni tu ſeras temprana,
Ni dexara de ſer tarde
Tu amor, amando a la tarde,
Al que te amo de mañana.
Amote en ſu eternidad,
Mira que amor ſin medida:
Tu de tu amor, y tu vida
Aun no le das la mitad.
Mereciendo el ſer de ti
Amado perpetuamente,
Y amado infinitamente,
Como es amado de ſi.
Pues ha tanto que te amo,
Quãto ha q̃ ſe amo a ſi miſmo,
Y con aquel acto miſmo,
Con que aſi ſe affiçiono.
Y aſsi fuera gran razon,
Si infinito amor tuuieras,
Que infinito amor le dieras,
En tiempo y en intenſion.
Que amor cõ amor ſe paga,
Y no con paga menor,
Y ſi es muy grande el amor,
Muy grande ha de ſer la paga.
Y ſi es amor infinito,
El otro amor lo ha de ſer,
Si no quedara a deuer
Infinito el que es finito.
Y aſsi queda el amor tuyo
En vna deuda infinita,
Porque el es coſa finita
Y infinito el amor ſuyo.
Infinito en la ſubſtancia;
En la duracion y modo:
El tuyo finito en todo
Con infinita diſtancia.
Y con ſer tan limitado
Tu amor, aun eſſe le partes,
Y das muchas de las partes
A qualquiera bien criado.

No ay biẽ falſo, o verdadero,
Con el qual tu amor no partas
Diuidiendo en partes hartas,
Lo que es harto poco entero.
Y la fuerça de tu affecto
En tantas partes partida,
Queda muy enflaquecida,
Para llegar a ſu objecto.
Que es blãco muy apartado
Dios, y ſi quieres llegar,
Ha tu affecto de tirar
Con arco muy bien flechado.
El arco es la voluntad,
Su acto de amor la vira,
Si la fee pone la mira,
Es acto de charidad.
Y quanto mas eſte amor
En ſi ſe vne, y ſe esfuerça:
El tira con mayor fuerça,
Y es el tiro muy mejor.
Para eſto es meneſter,
Que de todas las criaturas,
Y creadas hermoſuras
Apartes alma el querer.
Porque en la parte, que das
A hermoſura peregrina,
Dexas de amar la diuina,
O dexas de amar la mas.
Y agrauias à ſu beldad,
Dando a entender no baſtarte,
Dexando entrar à la parte
De tu amor otra bondad.
Y deuriale baſtar
A eſſa voluntad tuya
Lo que es baſtante a la ſuya,
Que tanto mas puede amar.
Dios conſigo ſe contenta
Con ſummo contentamiento:
Pues con lo que eſta el cõtento
Bien puede ella eſtar contenta.
Que ſi tu voluntad fuera
Cien mil, y Dios no ſe amara,
Infinito le quedara,
Que amar ella no pudiera.
Y ſi quantos coraçones
Ay por criar, y criados,
Eſtuuieran ocupados
En amar ſus perfectiones:
Començandolo ab eterno,
Y eſto ſin ceſſar jamas,
Y fuera creciendo mas
Cada punto eſte amor tierno.
Si del miſmo Dios amada
Su miſma beldad no fuera,
Por ſu beldad ſe dixera
La bella mal maridada.
Aſsi que viene ſobrado
Su ſer, y infinito excede
A tu amor, y del no puede
Ser perfectamente amado.
Pues a todo el amor junto
Excede eſta hermoſa eſſencia,
Mas que la circunferencia
Del cielo mayor a vn punto:
Meneſter pues no ſera
Para hartar tu voluntad
Añadir otra beldad,
Que eſta ſola la hartara.
Ni ay para que fatigarte
Rodeando todo el mundo,
Buſcando otro bien ſegundo
Con quien caſarte, o canſarte.
Baſtate vna eſpoſa amada,
Legitima, y verdadera:

No admitas otra ramera,
Que eſſa la hara mal caſada.
Y ſi à Agar tienes en caſa,
Y ella de ti a Iſmael,
Vaya de caſa ella, y el,
Y a ti della te deſcaſa.
Y ſola en tu caſa dexa
A Sara o otra mejor.
Hermoſura, y muy mayor,
Que de Sara, aunque mas vieja.
Que es la hermoſura de Dios
A la qual deues amar
Con vn amor ſingular,
Y no amor comun de dos.
Y a ſu eterno amor ſe deue
Eſte amor, y mucho mas,
Y aſsi no permitiras.
Que alguna parte otro lleue.
Que pues dizen, y es aisi,
Que es piedra yman el amor,
Del amor el que es mayor
Lleueſe al menor tras ſi.
Y ſea tu coraçon
Deſta piedra yman el hierro,
Y no tire (que es gran yerro)
Otra coſa tu affición.
Que ſiendo coſa mortal,
Tu amor con ella parece,
Y con ella ſe enuilece,
Y en ella ſe emplea mal.
Mas queriendo mejorarle,
Y hazer del vn rico empleo,
En cielo, ni tierra veo,
En quiē mejor emplearle. (yo
Que en Dios, q̃ todo el ſer ſu
Es perfecto, en ſi y hermoſo
Y es amador feruoroſo,
Pretenſor del querer tuyo.
Que no ſolo dio licencia,
Para que amar le pudieſſes,
Mas quiſo obligada fueſſes
Con precepto de obediencia.
Mira pues ſi tiene gana,
De querer y ſer querido:
Aunque es robado el partido,
Que el ninguna coſa gana.
Si no es ganarte à ti,
Que te vee andar perdida:
Gaſtando toda la vida
En amar ya aqui, y alli.
Andando tu penſamiento,
Y amor tan baxo, y ratero,
Que el biē, que llega primero,
Te lleua el conſentimiento.
Y à qualquiera criatura
Rindes luego tu cuydado,
Y al que es libre, hazes criado
De la criada hermoſura.
Y dexas à la ſeñora,
Que es la hermoſura increada,
Por amar à la criada:
Que dentro en ſu caſa mora.
Mas no medrara tu affecto
Mucho con el bien finito,
Con Dios ſi, y le hara infinito,
La infinidad del objeto.
Pues de Dios toma ſu ſer,
Y de Dios ſe eſpecifica,
Y aun de Dios ſe deifica,
Del modo que puede ſer.
Mira pues qual quedara
Tu affecto como endioſado,
Y auiendo à ſu ſer tocado,
Que diuino ſer tendra

Digitized by Google

Amando aquella belleza,
Do todo amor bien ſe emplea,
Y delante quien es fea
Toda la naturaleza.
Y aunq̃ ſera poner mengua,
Mas porque mas te afficiones,
Pintare ſus perfectiones
Con el carbon de mi lengua.
No como en el eſtan ellas,
Que eſſo entiende ſolo el,
Mas como las tienen del
Las criaturas mas bellas.
Dellas quiero componer
Vna hermoſura ſin par,
Porque te quiero ganar,
Por do te ſueles perder.
Mas porq̃ he de quedar falto,
Y muy corto en lo que digo,
Tu no te quedes conmigo,
Mas leuantate mas alto.
Y aſsi como los pintores,
Que en el arte ſe auentajan,
Quanto las ſombras mas baxã,
Suben mas los reſplandores.
Yo abaxo deſta pintura
Las ſombras pondre, no mas,
Tu, ſi pudieres, pondras
Su reſplandor en la altura.
Mira pues ſu illuſtre cara,
Que al cielo illuſtra, y le aſſõbra
Y de cuya luz la ſombra
Es la luz mas linda, y clara.
La mas pura claridad
Del ſol, y luna, y eſtrellas,
Del fuego, llama, y centellas
Es cabe ella obſcuridad.
Y la hermoſura, y beldad
De quantas flores quiſieres,
Y de todas las mugeres,
Es cabe ella fealdad.
Y toda la proporcion,
De que conſta la hermoſura
Del mejor roſtro, y figura
Es cabe ella improporcion.
Del cuero la linda tez,
Los luſtres, los reſplandores,
Los finiſsimos colores
Son cabe ella negra pez.
El ayroſo y lindo talle,
Ayudado con la gala
Con cien mil leguas no iguala,
Ni ay coſa que igual ſe halle.
Todas quantas perfectiones
Ves en la naturaleza
De mayor gracia y belleza,
Son cabe ella imperfectiones.
Y ſi quieres allegar
A las obras naturales
Todas las artificiales,
Todas las puedes juntar.
Y dellas juntas hazer
Vn ramillete gracioſo,
El qual no ſera viſtoſo
Con Dios, do ay tanto que ver.
Y aunque tu imaginacion
Finja coſa mas perfecta,
Cabe eſta ſera imperfecta
Su hermoſura, y perfection.
Aunque finja vna Pandora,
A la qual las criaturas
Den ſus proprias hermoſuras,
Y que ella en ſi las mejora.
O aquella imagen tan bella,
Que pinto el otro pintor,

Retratando la mejor
De cada hermoſa donzella.
Mas nunca pintor pintò
Figura tan ſoberana,
Ni el que debuxo a Diana,
Ni el que a Venus debuxò.
Quanto Apeles ha pintado,
Y Phidias con perfection
Es ſolamente vn borron,
A eſte roſtro comparado.
Mas con todo ſacò del
Vn retrato ſoberano
Vna primiſsima mano
Con vn delgado pinzel.
Y fue el pintor el pintado:
Salio el retrato a contento
De ſu miſmo entendimiento,
A quien quedo reſeruado.
Y la imagen celeſtial,
Y ſoberana figura
Sacò toda la hermoſura
De ſu miſmo original.
Y es tanta la conueniencia,
Y tan vnos han quedado
Original, y traſlado,
Que ni el ſer los differencia.
Aqui es do mirar deſſean,
Y a do miran, y ſe admiran
Los Angeles, y aunque miran
De hito, no peſtañean.
Que ſu luz no les offende,
Aunque en los ojos les da,
No es como eſte ſol de aca,
Que el mirarle nos defiende.
Que como es finito bien,
Si ſe ha de communicar,
Pareçe mueſtra peſar,
Y inuidia a los que le ven.
Mas Dios, q̃ es bien infinito,
Como tal ſe comunica,
Y aun la viſta fortifica,
Porque vea de hito en hito.
Con aquella lumbre clara,
Lumbre ſobre natural,
Que a la viſta natural
La eleua, auiua, y aclara.
Tu alma auiua la tuya,
Y comiença ya a mirar
Deſte roſtro ſingular
Cada hermoſa parte ſuya.
La cabeça de oro fino,
Y la cabellera de oro,
Que es aquel rico theſoro,
A do eſta ſu ſer diuino.
Procede de la cabeça
El cabello, y queda en ella
Diſtincto en ſuppueſto della,
Y vno en la naturaleza.
Vn dulce ſoplo menea
El cabello delicado,
Y ſobre quanto ay criado
Muy gracioſamente ondea.
Y aun q̃ el ondear tan bello
Parece apartarle del,
Pero quedaſe cabe el,
Porque en effecto es cabello.
Vencen eſtas hebras de oro
Al oro fino de Arabia,
Hilado por mano ſabia,
Y a qualquier otro theſoro.
A ſu cabello diuino
Qualquier oro comparado,
El parece lo dorado,
Y el cabello el oro fino.

Y que con eſte ſe dora
Lo que fino oro parece,
Pero cabe el ſe eſcurece
Lo dorado, y ſe deſdora.
En eſte cabello hermoſo,
Aunque flaco al parecer,
Tiene ſu fuerça, y poder
Nueſtro Sanſon valeroſo.
Y con el el duro clauo
Clauado en el le arranco,
Y del hierro liberto,
Y adopto en hijo al eſclauo.
Adorna a la hermoſa frente
Deſte nueſtro Nazareno
Con vn gracioſo rodeo
El cabello refulgente.
Y es la frente tan hermoſa,
Qual el roſtro celeſtial,
Luſtroſa mas que el criſtal,
Blanca, liſa, y eſpacioſa.
No ay marfil blãco y bruñido
Ni plata, a quien no deſluſtre,
Ni tan excellente luſtre,
Que no quede eſcurecido.
Mas blanca que nieue pura,
Que nunca ha ſido tocada:
Mas que la leche quajada,
Mas que la miſma blancura.
No ſaca la blanca aurora
Su bella frente roſada
Tan hermoſa, y agraciada,
Quando el cielo y nubes dora.
Que ſi deſte roſtro bello
La frente al mundo ſaliera,
Ni la aurora appareciera,
Ni el ſol pareciera a vello.
Todo el choro glorioſo
Se eſta mirando de enfrente
En aqueſta hermoſa frente,
Como en vn eſpejo hermoſo.
Y venſe tales alli,
Tan mejorado ſu ſer,
Que nunca quieren boluer
La viſta a mirarſe a ſi.
Porque alli ſe repreſenta
Lo que es hermoſo, y perfecto,
De ſu ſer, y lo imperfecto
O ſe mejora, o ſe auſenta.
Y aſsi en eſta frente clara,
O fuente del parayſo,
Con mas razon que Narciſo,
Se enamoran de ſu cara.
Tambien deſcubren en ella
A todo quanto ay criado,
En ella tan mejorado,
Quanto mejor que ello es ella.
Y aſsi no bueluen jamas
A mirar en ſi eſtas coſas,
Que aunq̃ viuas ſon hermoſas,
Pintadas ſon mucho mas.
Y en las diuinas Ideas,
Y exemplares apparecen
Tan hermoſas, que parecen
En ſi miradas muy feas.
Porque en ſi ſon criaturas,
En Dios ſon el miſmo Dios
Y vna hermoſura, no dos,
En ſi muchas hermoſuras.
Y con tener tanta vnion,
Que no ay diſtinction alguna,
En Dios ſe vee cada vna
Con eſtraña diſtinction.
Alma pues los ojos tuyos
Tendiſte baſtantemente

Digitized by Google

Por eſta eſpacioſa frente,
Ya es tiempo de ver los ſuyos.
Porque en ellos ſe remata
Eſta llanura eſpacioſa,
Y en ellos el amor poſa,
Y deſde ellos hiere, y mata.
Sus ſaetas de aqui embia,
Y ninguna ocioſa va:
Porque en los ojos eſtà
Su mas cierta punteria.
Sus rayos ſaetas ſon,
De arcos ſiruen las cejas,
Si el coraçon aparejas,
Serà blanco el coraçon.
Y que dichoſa ſerias,
Si partieſſes de aqui herida,
Con nueua vida, y ſin vida,
Muerta con la que viuias.
Y no dudo te afficiones,
En viendo eſtos ojos bellos,
Y viendo vn no ſe que en ellos,
Que roba los coraçones.
Son grãdes, claros, raſgados,
De color garço, y gracioſos,
En el mirar amoroſos,
Y no poco enamorados.
Son dos luzidos criſtales,
De luz eterna dos fuentes,
Y dos ſoles refulgentes,
Dos lumbreras celeſtiales.
Deſtas dos lumbreras bellas
Recibe el ſol vna parte
De luz, y della reparte
Al mundo, luna, y eſtrellas.
Y quanto en el mundo luze,
Deſta luz ſu luz recibe,
Y la vida lo que viue,
Y virtud lo que produze.
Solo ſu dulce mirar
Haze reyr a los prados,
Fertiliza los ſembrados,
Fecunda la tierra, y mar.
A los valles, y riberas
Los viſte de ſu verdura,
Las plantas de ſu freſcura,
Y de ſus hojas primeras.
Y en los mas ſecretos ſenos
Produze ricos metales,
Y precioſos minerales
De finiſsimo oro llenos.
A los montes leuantados
Enriquecerlos no quiere,
Mas con los rayos los hiere
De ſus ojos embiados.
Pero no ay monte, ni llano,
Que ſu viſta no deſcubra,
Ni ay coſa, que ſe encubra
De ſu calor ſoberano.
En eſtos ojos ſuaues
Su gran prouidencia eſtà,
La qual nunca faltara
Aun a las pequeñas aues.
Siempre mira, y ſiẽpre obra,
Y a ninguna coſa falta,
Y en auiendo alguna falta,
La remedia con gran ſobra.
Y a ſu viſta, y prouidencia
No ſolo eſtà preſente
Lo preſente, mas lo auſente
Tambien eſtà en ſu preſencia.
Que a lo paſſado, y futuro
Su viſta clara ſe eſtiende,
Y della no ſe defiende
Lo mas cerrado, y obſcuro.

Y como todo lo ſabe
Eſta prouidencia eterna,
Todo lo rige, y gouierna
Con vn gouierno ſuaue.
  Del principio al fin llegãdo,
Tocando los medios todos,
Y con ſoberanos modos
Todo el mundo gouernando,
  Y quanto haze, y ha hecho:
Quanto traça, y quanto ordena
Lo endereça, y encadena
Para el humano prouecho.
  Contempla pues alma mia.
Los contentos, y regalos,
Que para buenos, y malos
Su gran prouidencia cria.
  Tienelos tan proueydos,
Que quanto ves y no ves
En eſte vniuerſo, es
Regalo de ſus ſentidos.
  Y quãto en malos, y buenos
Tan copioſamente llueue,
A las dos fuentes ſe deue
De ſus dos ojos ſerenos.
  Los cielos, los elementos,
Los arboles, los frutales,
Los peces, los animales,
Los freſcos ayres y vientos.
  De la luz la hermoſura
La fragrancia de las flores,
La variedad de colores,
De los prados la freſcura.
  De las piedras la virtud,
Y el luſtre marauilloſo,
Del oro el color viſtoſo,
De las yeruas la ſalud.
  La carne, el vino, y el pan,
La miel, la leche, el azeyte,
Y al fin qualquier deleyte
Eſtos ojos nos le dan.
  A todos dan ſu racion,
Sin exceptuar al malo:
Que es no pequeño regalo,
Ni de poca admiracion.
  Tãbiẽ ſon principio eterno
De dones de gracia, y fuentes,
Cuyas crecidas corrientes
Aun llegan haſta el infierno.
  Y en el lugar de juſticia,
Le ay de miſericordia:
Y los dos tienen concordia
En caſtigar la malicia.
  El miſmo mirar diuino
Muchas almas haze buenas,
No a las que en eternas penas
Eſtan, mas en el camino.
  Trocandoles ſu afficion
Solo con vna ojeada,
Y vna ſaeta embiada
De ſu viſta al coraçon.
  Pues ſi aun a los enemigos
Su alegre, y dulce mirar
O los aliuia el penar,
O los haze ſus amigos.
  Quando miran amoroſos
A los que en ſu gracia eſtan,
Mira tu ſi cauſaran
Effectos marauilloſos.
  Su mirar dulce, y jocundo
Les bañara de conſuelo,
Y alegrara mas que el cielo
Con ſus dos ojos al mundo.
  O diuinos ojos bellos,
Obradores y efficaces,

Digitized by Google

O alma dime que hazes,
Que no te pierdes por ellos?
O por ellos no te ganas,
Y dellos no te afficionas,
Y por ellos no perdonas
A las holguras humanas?
Puede auer mayor cõtento,
Que eſtar mirando y ſer viſta
Deſta cauſadora viſta
De eterno contentamiento?
Mira que te eſta mirando
Dios con eſtos ojos ſuyos,
Y quando duermen los tuyos,
Los ſuyos eſtan velando.
Mas ſi pretendes medrar,
Siendo tu mirada del,
Has le de mirar a el
Con vn humilde mirar.
Y vea tu Dios en ti
De ti vn humilde deſprecio,
De ſi vn altiſsimo appreçio,
Y eſtale mirando aſsi.
Porque eſtos hermoſos ojos
Tras los humildes ſe van,
Y en ellos pueſtos eſtan,
Y en ſus triſtezas y enojos.
Con eterna charidad
Eſtan al pobre mirando,
Y con ſeñas preguntando,
Si tiene neceſsidad.
Y ſi no ſabe dar medio
En vna affliction, o enojo,
Le eſtan haziendo del ojo,
Que acuda por el remedio.
Y engẽdrãdo en ſus entrañas
Vna vena de oro fino
Del amor caſto y diuino,
Y otras riquezas eſtrañas.
Y aunque à vezes les parece
Aqueſta Aguila diuina,
Quando à lo alto ſe empina,
Que ſe auſenta, y deſparece.
Mas quãdo mas remontada
Ella eſtà de ſu ſentido,
En ſu dulce y charo nido
Tiene la viſta clauada.
Y ſi à la Sierpe infernal,
Vee, q̃ ſube à hazerle offenſa,
En vn punto à la defenſa
Baxa eſta Aguila real.
Eſto, y infinito mas
Alma en eſtos ojos tienes,
Y dellos todos los bienes,
Que aora tienes, y tendras.
Los de gracia y naturales
De aqui ſu principio tienen,
Y originalmente vienen,
De aqueſtos dos manantiales.
Pues ſi à tu criador no amaſte
Por hermoſo, y tu amador:
Amale por bienhechor,
Y eſto al fin contigo baſte.
Si con dones no domeñas
Tu dureza, ella es,
Mas que de las peñas, pues
Dadiuas quebrantan peñas.
Pero quiero lo dexar
A tu conſideracion,
Y a la mucha obligacion,
Que tienes de mucho amar.
Y haras quiça mas effecto
A ſolas conſiderando,
Y el eſlauon fuego dando
A la yeſca de tu affecto.

Cabe

Digitized by Google

Cabe eſtas fuentes diuinas,
De que no hablaremos mas,
Dos eriças hallaras
De roſas y clauellinas.
Que ſon ſus bellas mexillas
De color purpureo llenas,
Y el de blancas açucenas,
Campea por las orillas.
Y hazen tal mezcla y vnion
Lo blanco, y lo colorado,
Qual el marfil retocado
Del mas fino bermellon.
Por el color, y el olor
Sus mexillas ſon eriças:
Por el color ſalſericas
De finiſsimo color.
O ſon dos medias granadas
Llenas de purpureos granos,
O de Rubis ſoberanos,
O perlas ſi ay coloradas.
Por el mundo ſe derrama
Eſte olor, y ſe diffunde,
Y en lo intimo ſe infunde
Del alma, que mucho ama.
Y ſiente tal ſuauidad,
Que ni la lengua dezillo,
Ni muchas vezes ſuffrillo
Lo puede la voluntad.
Pero quando es admitida
Al dulce beſo de paz,
Dado en eſta hermoſa faz,
La que es eſpoſa querida.
A toda dulçura excede
Eſte dulce ſentimiento,
Y a todo encarecimiento,
Y quanto ſentir ſe puede.
Y ſi ay coſa mas ſabroſa,
Es quando el eſpoſo toca,
Y da el beſo de ſu boca
A la amada, y caſta eſpoſa.
Quando aqui vn alma llega,
No puede de aqui paſſar:
Porque aqui en vn dulce mar
Se engolfa, y aqui ſe anega.
Es el beſo tan ſuaue,
Y el poco tiempo que dura,
Sabe tanto eſta dulçura,
Que de ſi el alma no ſabe.
Mas ſabe a que ſabe Dios,
Y amar ſabe ſolamente,
Y a que ſabe el excellente
Sabor deſtos labios dos.
Cien mil gracias ſe derramã
Sobre aqueſtos labios bellos,
Y cien mil derraman ellos
En las almas, que los aman.
Y en eſtos hermoſos labios
Eſtà la gracia, y ſe cria,
Y eſta la ſabiduria
De los verdaderos ſabios.
No ſe oye exteriormente
Su habla y conuerſacion,
Mas oyela el coraçon,
A quien ſuena dulcemente.
Y es al interior oydo
Vna muſica interior
Tan dulce, que el exterior
Oydo tal nunca ha oydo.
O alma ſi fueſſes digna
De ſer vn rato admitida,
Ya que no al beſo de vida,
A eſta muſica diuina.
Y a eſta ſu interior habla,
Y a eſte ſacro magiſterio,

Digitized by Google

Y al ſoberano myſterio,
Del qual Dios al alma habla.
O boca, o labios benditos,
Que ſoys dos finos corales,
O dos rayos celeſtiales,
Y valeys mas que infinitos.
O ſi mi alma os oyeſſe:
O boca (mucho me atreuo
Pero deſſearlo deuo)
Si de ti beſada fueſſe.
Si quiera diuinos braços
(Porque ya a voſotros llego)
Mi alma os ruega, y yo os rue-
La admitays a eſſos braços: (go
Que aũque abraçada teneys
Otra eſpoſa mas amada,
Mas no os eſtorua eſſo nada
Que abraçar muchas podeys.
Y aũ todo el mũdo abarcarle,
Y en vna mano meterle,
Y aun en el puño eſconderle,
Y en vn dedo ſuſtentarle:
Y a vueſtra hermoſa lõgura
Viene infinito a ſobrar,
Bien podreys pues abraçar.
Y tener mi alma ſegura:
Y entre eſſos vueſtros amigos,
Y ſo vueſtra proteccion
No temera el eſquadron
De infernales enemigos.
Cõ el braço y mano dieſtra,
Se goza la eſpoſa ſancta,
Viendo ceñir ſu garganta,
Y el roſtro con la ſinieſtra.
Goza de vno, y otro braço,
Amparando la el ſinieſtro,
Y regalandola el dieſtro
Con el apretado braço.
Allegandola a ſu pecho,
Y al coraçon amoroſo,
Cuyo pulſo preſuroſo
Va al de la eſpoſa derecho.
Y cada golpe, que da,
Da de ſu gracia vn aumento,
Creciendo cada momento
La gracia, que en ella eſta.
Y eſtale tomando ella
El pulſo a ſu coraçon,
Notando con atencion
Los latidos que da en ella.
Y por los latidos del,
Y conforme el pulſo anda,
Entiende, que es lo que mãda,
Y que quiere della el.
Eſta el coraçon metido
En medio del blanco pecho,
Y pueſto alla en el eſtrecho
De amor, y de amor herido.
Eſte pecho es ancho, y fuerte,
Y el mas hermoſo que viſte:
Es fuerte, porque reſiſte
No al amor, ſino a la muerte.
Y a tus contrarios o alma
No temas, ſi eres amiga:
Que el infierno te perſiga,
Que al fin lleuaras la palma.
No por tu punta, ni lança,
Ni por tu arco, ni eſpada:
Sino por ſer ayudada
De aquel, do eſta tu eſperança.
Al qual ſe deue la gloria,
Pues es el que haze el effecto,
Tu pones ſolo el ſubjecto,
Do ſe gana la victoria.

Y aſsi ſiempre el para ſi
Reſerua la gloria entera,
Y ſe lleua la vandera,
Los deſpojos te da a ti.
A ellos tienes derecho,
La gloria el quiſo eſcoger,
Pues tu no la has meneſter,
Y el no ha meneſter prouecho.
Lo demas del cuerpo ſuyo,
Que falta, ſacarlo has
Po lo dicho, y ſacaras
Lo que falta al amor tuyo.
Infinitas perfectiones
Aqui en ſu cuerpo inuiſible,
Y en el miſtico viſible
Veras mil gracias, y dones.
Por el cuello alabaſtrino
Sacado igual y derecho
Deſciende al blanco pecho,
Y a todo el cuerpo diuino.
Al fin tan proporcionado
Es todo, y tal, y tan alto,
Que nada en el viene falto,
Y nada viene ſobrado.
Dos columnas ſoberanas
De eſtraña gracia, y firmeza
Suſtentan eſta grandeza
Sobre dos baſſes galanas.
Vna es ſu immortalidad
Firme contra el mal de muerte,
La otra no es menos fuerte,
Y es ſu immutabilidad.
Las dos baſſes admirables,
En quien la infinita carga
De ſu ſer eſtriua, y carga
Son ſus pies firmes, y eſtables.
Vno eſta en medio del mar,
El otro en medio del ſuelo,
Y el vno y otro en el cielo,
Y ambos en todo lugar.
Mas de mi miſmo me eſpanto,
Que oluide ſus manos bellas,
Deuiendoles tanto a ellas,
Y auiendo que dezir tanto.
O manos dadme la mano,
Y de los pies a eſſa cumbre,
Leuantad mi peſadumbre,
Y mi eſtilo humilde, y llano.
Que aunq el tener la cabeça
Yo debaxo de eſſos pies,
Que piſan el cielo, es
Para mi muy grande alteza.
Mas como no os he beſado
Sanctas manos, ni el tributo,
Que ſe deue al abſoluto
Dominio vueſtro he pagado?
Por falta de la memoria,
Y de mi canſado eſtilo,
Que va ya perdiendo el hilo,
Turbado entre tanta gloria.
No era razon callaros,
Ni lo que ſabeys hazer,
Pues me diſtes el ſaber,
Con que ſaber alabaros.
Y lo primero, que alabo,
Es vueſtra rara blancura,
Y eſſe vueſtra linda hechura
Acabada por el cabo.
Son las mas lindas, que vi
Formar de alabaſtro puro,
Porque el aqui queda obſcuro,
Y el arte no llega aqui.
Soys largas, llenas yguales,
Los dedos tan bien formados,

Que parecen torneados,
Con igualdad deſiguales.
La pureza y ſanctidad
Que en vueſtras obras ſe halla,
Blancura quiſe llamalla
No con poca propriedad.
Pues tan ſanctas todas ellas,
Y tan conforme à razon
Son, que de ſi miſmas ſon
La razon, y regla ellas.
Y aunq̃ no alcancemos nos,
Ni nueſtra razon humana
A la razon ſoberana,
Que en hazellas tiene Dios:
Pues todas y cada vna
Summo acuerdo y razon lleua,
Nueſtra razon no ſe atreua
A poner macula alguna.
Antes humilmente os beſe,
Y vueſtras obras venere
Sanctas manos, ſi no quiere,
Que hagays algo, que le peſe.
A vueſtra largueza larga
Mas larga alabança deuo,
Mas agora no me atreuo
Con tan infinita carga.
Solo de voſotras digo,
Que ſoys manos manirrotas
Con vueſtras almas deuotas,
Y aun cõ qualquiera enemigo.
Pues ninguno ſe deſpide
De voſotras deſcontento,
Que al que vno pide days ciẽto,
Y nouenta al que no pide.
Con tal liberalidad
Finalmente a todos days,
Que al eſtremo os inclinays
De la prodigalidad.
Pero en eſte eſtremo vueſtro
Eſtà la virtud de el medio,
Y nueſtro bien y remedio,
Aunq̃ el vicio eſte en el nueſtro.
Mas ya es tiempo que ſe vea
Vueſtra admirable preſteza,
En hazer qualquiera pieça,
Por delicada que ſea.
Y quando mejor ſe vee,
Es quando vna alma criays.
Que en el punto la acabays,
En que començada fue.
Y aun todas las Hierarchias
En vn punto las criaſtes:
Solo veo que gaſtaſtes
En eſte mundo ſeys dias.
Y cauſa no poco eſpanto,
Que en el ſer eſpiritual
No tardeys: y el material
Eſſe os dieſſe que hazer tanto.
Si fue porque ſuele ſer
Lo corporal, y peſado
Malo de ſer manijado,
Y difficil de mouer.
Y eſto no, porque à voſotras
No ay coſa difficultoſa,
Y os es facilliſima coſa
Lo difficil a las otras.
Y aſsi pienſo, que criaſtes
Todo el mũdo en vn momẽto,
Pero fue ſin ornamento,
Y en ſeys dias le adornaſtes.
Y quien al ſer ſuſtancial
Crio en vn breue rato,
Muy bien pudiera à ſu ornato,
Y a ſu ſer accidental.

Mas quiſonos enſeñar
Eſte diuino architecto,
Como ſuele a vn imperfecto
Su gracia perficionar.
Y eſta preſteza tan rara
En obrar en vn momento
No ſe ayudo de inſtrumento,
Ni el inſtrumento ayudara.
Pues antes que vuieſſe nada,
Mano a la obra puſiſtes
Sanctas manos, y la diſtes
En vn inſtante acabada.
Quien no quiſiere tener,
Que obraſtes en vn momento,
Dira que ſin inſtrumento,
Porque no fue meneſter.
Porque el Verbo ſoberano,
Por el qual todo ſe obro,
No es inſtrumento, no,
Como ni el braço, o la mano.
Antes es el exemplar
Idea, y arte interior,
Por quien al mundo exterior
Pudo, y ſupo Dios criar.
Aſsi que a los elementos,
Y a ellos tornos ſoberanos
Tornearon eſtas manos
Sin ningunos inſtrumentos.
Mas quiẽ aura que ſe atreua
A ponderar dignamente
El artificio excellente,
Que por ſi cada obra lleua.
Muy mayor ſabiduria,
Que la mia es meneſter,
Y mas tiempo para hazer
Deſte mundo anatomia.
Que ſi vn animal del todo,
O el organo de la viſta
Da que hazer a vn noſomiſta,
Que ſera eſte mundo todo?
Notando la proporcion
De ſus partes, la figura,
Y la ſutil compoſtura,
El orden, la trauazon:
Y eſta es ſutileza tanta
Que en lo menos no es menor,
Ni menor en lo mayor,
Ni en todo menos eſpanta.
Y aũque es todo artificioſo,
Nada es artificial,
Sino todo es natural,
Y todo marauilloſo.
Si no es que dezir podamos,
Que naturaleza, y arte
Diuiſas en otra parte,
Iuntas aqui las hallamos.
Y como todas las coſas
Vemos tan artificiales,
Siendo todas naturales,
Todas ſon artificioſas.
Que es vn manifieſto indicio
De ſu ſaber celeſtial,
Que les venga natural
Lo que es de ſummo artificio.
Al fin la traça, y conſejo
De todo es tan admirable,
Que aũque mas dello ſe hable,
Es callar, y aſsi lo dexo.
Y otras obras mas diuinas,
Obras ſobre naturales,
Que eſtas manos celeſtiales
Obran en las almas dignas.
Y el delicado exercicio
De ſus dedos, y el primor,

Que aunque ſu obra es menor,
No es menor el artificio.
Solo faltaua pintar
La mas proporcionada
Eſtatura y bien ſacada,
Que ſe puede imaginar.
Ella es ſin extenſion
Infinita en longitud,
Y infinita en latitud,
Mas con rara proporcion.
Pero que eſtilo, o que vena
Con vn caudal tan finito
Entrara en mar infinito,
Que tenga ſalida buena?
Sera vna gota pequeña
Con immenſo mar mezclada,
O vna paja en fuego echada,
Que tiene infinita leña.
Es de tal ſer, y pujança
Su eſtatura, y tanta alteza,
Que alcança con la cabeça,
Do nueſtro entẽder no alcãça.
Por tan alto fin ſe và,
Y yo tan baxo me quedo,
Que ni me atreuo, ni puedo
Alçar la viſta do eſtà.
Ves aqui pues alma mia
(Como he podido) pintada
Por la hermoſura criada
La hermoſura que la cria.
Mas por lo dicho no entiẽdas
Que es Dios alguna figura
Corporal, ni a ſu hermoſura
Con tal penſamiento offendas.
Quando oyes manos, y cara,
Y cuerpo hermoſo, y cõpueſto,
No ſe affirma de Dios eſto,
Mas a ello ſe compara.
O ello de Dios ſe niega,
Y es mejor la negacion,
Que no la comparacion,
Pues con gran parte no llega.
Pero quando en vn papel
Vn pequeño mapa ves,
No entiendes que el mundo es
Tan pequeño, como el.
Aſsi quãdo al mũdo hazemos
Mapa de Dios, q̃ es ſu dueño,
No le hazemos tan pequeño,
Aunque por el le entendemos.
Porq̃ aunque Dios en ſu ſer
No ha meneſter lo criado,
Mas para ſer declarado,
Halo mucho meneſter.
Porque ſi yo pretendiera
Pintarle, como es en ſi:
Ni me entenderas a mi,
Ni a mi miſmo me entendiera.
Aſsi que es lance forçoſo,
Quãdo hablar de Dios q̃remos
Que de lo criado echemos
Mano de lo mas hermoſo.
Con eſta eſcuſa ſoſpecho,
Que no offendi a ſu hermoſura
Comparando a la criatura
Con el miſmo que la ha hecho,
Aunque ay tanta differẽcia,
Quanto el ſer es differente,
Y quanto el ſer exiſtente
Del no ſer ſe differencia.
Mas con todo eſto mi Dios,
Pido vn nueuo entendimiẽto,
Y otro nueuo ſentimiento,
Y otro conocer de vos.

No tan baxo,o tan ratero,
Como haſta aqui,cõ que pueda
Acertar en lo que queda,
Y corregir lo primero.
Contempla pues alma agora
Vna ſoberana cauſa,
De do ſe deriua,y cauſa,
Quanto hermoſo te enamora.
Y mira como reparte
Sin mengua de ſu hermoſura
A cada hermoſa criatura
Deſta hermoſura ſu parte.
Y luego queda obligada
A eſtar ſiempre conſeruando,
O continuamente dando
La hermoſura vna vez dada.
Mas a eſto no la obliga
Alguna neceſsidad,
Que ella de ſu voluntad
Con ſu palabra ſe liga.
Mira pues tu ſi le peſa,
O tiene embidia a ſus coſas
Viendo que ſalen hermoſas,
Pues de hazer las bien no ceſſa.
Mas quiere,q̃ el amor tuyo,
Aunque mas le ſatisfagan,
Ellas ſuyo no le hagan,
Mas le haga el todo ſuyo.
Y es razon pues todas ellas
Van a el,vaya tambien
Como a fin,y vltimo bien
Tu amor,y no pare en ellas.
Para cuyo entendimiento
Vn gran circulo imagina,
O vna eſphera diuina,
Muy mayor,que el firmamẽto.
De cuyo cerco diuino
Dorados rayos,o rayas
Saques y al centro las trayas,
Cada qual por ſu camino.
Mas a eſte punto o centro
No le imagines menor,
Ni a ſu circulo mayor,
Aunque le imagines dentro.
Si dizes, que es impoſsible,
Siendo indiuiſible el punto,
Digo que el circulo junto,
Es tambien indiuiſible.
Y el arco del centro tiene
La inuiſibilidad,
Y el centro en ſu quantidad,
Ygual con el arco viene.
Que ſon dos coſas cõtrarias
En buena philoſophia,
Mas en buena theologia
Son dos coſas neceſſarias.
Porque ſiendo inuariable
Dios en ſi miſmo, y de vn mo-
Es principio,y fin de todo (do,
Alpha,y Omega admirable.
Salẽ de ſu hermoſa eſſencia
Todas las coſas,que ves,
Y a ella bueluen,porque es
El centro,y circunferencia.
Y en quanto ſe conſidera,
Como centro,no es menor,
Ni en quanto cerco mayor,
Mas de la miſma manera.
Que el fin vltimo,y poſtrero
Tambien tiene meneſter
Infinidad en ſu ſer,
Como el principio primero.
Que ſi como cauſa,cria
Al mas alto ſeraphin,

Conſeruale, como fin,
Que ſino ſe desharia.
Y el auer de conſeruar,
O ſuſtentar lo criado,
Al que cria es reſeruado,
Como lo es el criar.
Porque la conſeruacion
De las coſas bien mirada,
Es vna continuada,
Y prolixa creacion.
Y ſi fue para el criarla
Meneſter fuerça infinita
De ſu criador, quien quita
Serlo para el conſeruarla?
Boluamos a nueſtra eſphera,
En quien las rayas doradas
Son eſtas coſas criadas
De Dios, que es cauſa primera.
Y el es la circunferencia,
De do ſalen por ſu cuenta,
Y el centro que las ſuſtenta,
Y termino ſu exiſtencia.
Contempla pues alma mia
A tu Dios de ſus criaturas
Rodeado y de hermoſuras
Y quanto en ellas te admira.
Sin jamas del apartarſe,
Que luego en ſaliendo del,
Al punto bueluen a el,
Para poder conſeruarſe.
Y tambien para pagar,
Lo que del han recebido,
Pues lo deuen tan deuido,
Y aſsi ſe bueluen a dar.
Y en eſte grato retorno
Deſſean, ſi ſer pudieſſe,
Que ſu ſer a el le ſiruieſſe,
Mas q a ſi miſmas de adorno.
Pues quãto hermoſo ay en ellas
Y quanto perfecto, y bueno,
Es menos proprio, que ageno,
Y mas proprio del, que dellas.
Y aſsi con grande contento
Todas le eſtan rodeando,
Y vna corona formando,
Que le ſirue de ornamento.
Pero toda eſta beldad
Le es al fin a el exterior,
Y ſombra de la interior,
Que eſtè en ſu miſma deidad.
En la qual ſi ver pudieras
Aquel archetipo mundo,
Y exemplar deſte ſegundo,
O alma que coſas vieras.
Vieras otra eſphera hermoſa,
De otras lineas rodeada,
Y a cada coſa criada
En Dios buelta en otra coſa.
En ſu eterno entendimiẽto
Vieras a todas las coſas,
En qualidad mas hermoſas,
Y en el numero ſin cuento.
En vn circulo infinito,
De immenſa capacidad,
Cuyo centro es ſu deydad,
Y ſu ſer incircunſcrito.
Y quãto hermoſo has notado
En el orbe material,
Pueſto en eſte inmaterial
Eſtà viuo, alli pintado.
Vna centellica es,
Y vna pequeña viſlumbre,
Y vna ſombra deſta lumbre,
Quanto en eſte mundo ves.

Digitized by Google

Mira pues tu ſi le falta
Hermoſura, y ſi es razon,
Que no falte la afficion,
A hermoſura tan alta.
Quiſiera yo aqui tener
A todos los amadores,
Y a quantos tratan de amores,
Y emplean mal ſu querer.
Y hazerles eſta pregunta,
Si vn poquito de beldad
Los roba la voluntad,
Porque no toda ella junta?
Si los afficiona luego
El reſplandor de vna eſtrella,
O de vna chica centella,
Porque no el del ſol, y el fuego?
Y ſi guſtan de beuer
De vn chico arroyo, y corriẽte,
Porque no del rio, y fuente,
Que puede ſatisfazer?
Y ſi tienen experiencia,
Que nada les ſatisfaze,
De quanto al principio aplaze,
Que haze ſu diligencia?
Como ſoſsiega, y deſcanſa,
Haſta deſcubrir, y hallar
El bien, que les puede hartar,
Y ſiempre dura, y no canſa?
Offendeles por ventura
Tanta hermoſura, y beldad?
Y teme la voluntad
Amar tan grande hermoſura?
Ay no: porq̃ nueſtro amor
Quando ha hallado vn objeto
Mas hermoſo, y mas perfecto,
Se afficiona muy mejor.
Y aſsi a los ſanctos del cielo
Aquella eſſencia infinita
A ſu amor los neceſsita,
Viendo la clara y ſin velo.
Y ſi a noſotros ſe encubre,
Deſcubreſe nos por fee,
Y en quanto hermoſo ſe vee
En el mundo, ſe deſcubre.
Y en eſtas cortas razones
Mi deſſeo ha pretendido
Repreſentar al ſentido
Su hermoſura, y perfectiones.
Alma porque ſe deſpierte.
Y el diuino amor ſe auiue
En ti, y otro, que en ti viue,
Muera con dichoſa muerte.
Y ſi en ti el ſancto feruor
Sintieres que tibio eſta,
Eſte papel ſeruira
De Eſtimulo deſte Amor.
Y quãdo a tu amor lleuarle
Quiſiere alguna criatura,
Le diras, otra hermoſura
Tengo yo, donde emplearle.
Y ſi tu amada de mi
Quieres ſer, has lo de ſer
En ella, pues mejor ſer
Tienes en ella, que en ti.

LIBRO III.

De la conſolació natural de la Philoſophia.

¶En el primer libro deſcubrio la Philoſophia las cauſas radicales de la enfermedad de Boecio: y en el ſegundo aplicò algunos remedios faciles y ſuaues: aora en eſte tercer libro y en los demas q̃ ſe ſiguen aplica remedios mas efficaces. Y ſon los remedios mas efficaces, las razones que proceden contra la comun opinion de los hombres: con que ſe prueua, que la felicidad verdadera no cõſiſte en eſtas coſas exteriores. Mueſtra ſe en que conſiſta: y de que manera ſe aya de alcançar.

Proſa primera del libro tercero, en la qual Boecio da mueſtras del fructo que ha hecho la Philoſophia en ſu animo, y pide que paſſe adelante.

BOecio. Ya la Philoſophia auia acabado el cantico del amor diuino y amigable cõcorcordia de las criaturas: y a mi todavia me tenia atado y fixo la ſuauidad del canto, y ſuſpenſo en admiracion, y (con los oydos atentos) codicioſo 1 de q̃ paſſaran adelante tan ſabroſas y ſubſtanciales palabras y hecho en ſilencio vn poco de interualo dixe aſsi.

O ſummo aliuio a de los

1 *Auris bona cum omni concupiſcentia audiet ſapientiam.* Eccleſ. 3.

a Venid a mi (dixo la Sabiduria del Padre) todos los que trabajays y eſtays cargados de peccados y amarguras, y yo os aliuiare. Matth. 11. Y Eſai. c. 14. dize: Los de eſtrecho y pequeño coraçon esforçados y no querays temer:

ani-

animos afligidos quan grande ha ſido el conſuelo 2 que yo he recibido, aſsi cō la grauedad de las ſentencias que me has dicho, como con la elegācia y melodia de los metros que me has cantado. En tanto grado que de aqui adelante no he de moſtrar flaqueza, ni me he de tener por de menos fuerças que la fortuna, aunque con todas las ſuyas me haga guerra. Y tambien digo, que los remedios que poco ha los juzgauas por aſperos: no ſolamente no los aborrezco ni me atemorizan: antes con el encarecimiento que puedo, te pido [b] ſatisfagas a las anſias que tengo de los oyr. 3 Entonces ella me reſpondio.

Philoſophia. Biē ſenti ſer aſsi lo que acabas de dezir quando te vi eſtar con tanto ſilencio, atēcion y feruor recibiendo mis palabras y mis razones: y quando mude la diſpoſiciō de tu animo: o por dezir mas verdad, la perficione.

Pues hago te ſaber ò Boecio que las medicinas que reſtan, aū que al tomarlas, tengan alguna amargura, [c] y afflixan la ſenſualidad y la muerdan: 4 llegadas a las entrañas ſe bueluen mas dulces que la miel.

Si con ſolo lo que te auemos dicho haſta aora te mueſtras tan

2 *Seneca. Qui vult ſine tædio viuere, ſtudeat philoſophiæ. Et Ariſtoteles dixit habere admixtas admirabiles delectationes. Pſal. 110. Quam dulcia faucibus meis eloquia tua: ſuper mel ori meo?*

3 *Eccleſ. 24. qui edūt me adhuc eſurient: & qui bibunt me adhuc ſitient.*

4 *Pſal. 1. Propter verba labiorum tuorum ego cuſtodiui vias duras. Quæ verba (vt alibi dicitur) ſunt dulciora ſuper mel & fauum.*

b Acoxaſe a la Philoſophia (dize Ariſtote. 2. Poli.) el que quiſiere viuir ſin triſteza.

c El Eccleſiaſ. c. 6. dize: quan aſpera por extremo es la ſabiduria para los ignorantes.

anſioſo por lo que reſta, quan encendidos fueran tus deſſeos, ſi ſupieras quan altos, quan saludables, y quan guſtoſos ſon los documẽtos que te auemos de dar, y quan ineffable la felicidad a q̃ te queremos leuantar.

Boecio. Que felicidad es eſſa tan grande le pregunte?

Philoſophia. No es (reſpõdio) la bienauenturãça que yo te prometo, ſophiſtica, y engañoſa como la que el vulgo celebra [d] ſino clara, firme, y verdadera. De la qual tiene tu entendimiento, y tu voluntad ciertos barruntos (aunque obſcuros y como entreſueños. [5]) Pero tu animo no acaba de caminar en buſca de ella: por quanto ſe ocupa en abraçar las imagines [6] de eſta bienauenturãça verdadera, que ſon los bienes terrenos que parecen tener algun deudo y parenteſco con los que ella promete: de donde nace el engaño de los hombres.

Boecio. Entonces le dixe yo. Supplicote (ò Philoſophia diuina) que ſin dilacion alguna me enſeñes, qual ſea eſta verdadera bienauenturança.

Philoſophia. Yo lo hare por amor de ti de buena voluntad: para que del todo ſalgas del engaño que has tenido: y ſigas la ſenda de la verdad. Pero ante to

das

d Oxala los que pretenden honras ſe aconſejaran con los ambicioſos que las alcançaron: y los que deſſean riquezas con los ricos. Mudarian verdaderamẽte ſus intentos y deſſeos. Seneca epiſto. 116.

5 *Auguſtinus. Cogitationes quibus meditabar in te, ſimiles erãt conatibus expergiſci volentium: qui tamen ſoporati, ſoporis altitudine remerguntur. 8. conf. c. 5. Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illuminabit te Chriſtus. Ephe. 5.*

6 *Qui volunt gaudere forinſecus facile euaneſcunt, & effundũtur in ea quæ videntur, & temporalia ſunt: & imagines eorum famelica ambitione lambunt. Aug. lib. 9. confeſ. c. 9.*

Digitized by Google

das coſas procurare de pintarte la bienauenturança falſa de que tienes mas noticia, y informarte de ſus mentiras: para que ſabido lo malo que tiene y lo engañoſo: quando boluieres los ojos a la parte contraria: eches de ver la gracia y hermoſura de la verdadera felicidad.

Metro I. del libro tercero, de donde la Philoſophia confirma con quatro exemplos lo que acaba de dezir.

Qui ſerere ingenuũ volet agrum,
Liberat arua prius fruticibus.
Falce rubos, filicemque reſecat:
Vt noua fruge noua Ceres eat.

EL, que pretende ſembrar vn campo noble y fertil, arranca primero y purga la tierra de las yeruas nociuas: y corta cõ la podadera las çarças [a] y los elechos, para que Ceres la Dioſa del pan ſe proſpere y ſalga deſpues cargada con los nueuos y blandos eſquilmos.

a Por el cãpo del hõbre perezoſo paſſe (dize Salomon) y por la viña del varon necio, y halle q̃ todo el eſtaua cubierto de hortigas y de eſpinas. Prouer. 24.

Dulcior eſt apium mage labor:
Si malus ora prius ſapor edat.

Muy mas dulce es el ſabor de la miel que con tanto trabajo labran las auejas: ſi primero alguna coſa amarga ha mordido y deſtemplado el paladar.

Gratius aſtra nitẽt, vbi nothus,
Deſinit, imbriferos dare ſonos.

Mas agradablemente otroſi reſplandecen las eſtrellas en vna noche ſerena: deſpues que el ayre abrego acabò de refrenar los vientos embueltos en pluuias y obſcuridad.

Lucifer vt tenebras pepulerit,
Pulchra dies roſeos agit equos.

Deſpues tambien que el luzero deſterro las tinieblas de la noche: el dia hermoſo mueue ſus cauallos roſados con grãdiſſima ligereza y alegria.

Tu quoq; falſa tuens bona, prius,
Incipe colla iugo retrahere.
Vera dehinc animum ſubierunt.

De la miſma manera tu Boecio deues conſiderar atentamente los falſos bienes: y procurar echar de ſobre tu ceruiz el yugo peſado de la felicidad engañoſa: [b] y cõ eſto daras entrada en tu animo a la felicidad, y bienes verdaderos.

b Leuantate del poluo y quita las ataduras de tu cuello. Eſai. 52.

Proſa II. del libro tercero, dõde la Philoſophia enſeña como todos los hombres deſsean la bienauenturança: y los varios caminos q̃ ſiguẽ los malos en ſu buſca.

AViendo acabado la Philoſophia ſu cãto, inclinada la cabeça con la grauedad de la doctrina que auia de comẽçar a enſeñar: y pueſtos los ojos en tierra para eſpecular cõ mas atencion la felicidad no conocida de los mortales: ſe reconcentro en lo mas noble de ſu contẽplacion y començo a hablar de eſta manera.

Toda la ſolicitud de los hombres: a la qual exercita el trabajo de muchos, y diuerſos eſtudios, y maneras de viuir: procura llegar por eſtos differentes cami-

Digitized by Google

nos a vn ſolo fin y blanco 1 de la bienauenturança. [a] Eſte bien que los hombres pretenden es tal: que vna vez alcançado no les queda mas que deſſear. Porque eſte bien es el mayor de todos los bienes: y comprehende y encierra en ſi eminentiſsimamente todas las perfectiones 2 que por los demas bienes ſe hallã repartidas. Porque ſi alguna le faltara: ya no fuera el vltimo y ſummo bien: pues fuera de el vuiera algun bien que deſſear. De donde conſta que la bienauenturança es vn eſtado conſummado 3 y perfecto con el montõ de todos los bienes juntos. Eſte fin y eſta bienauenturança buſcan y pretenden alcançar todos los hombres aunque por differẽtes vias como auemos dicho. Y porq̃ el apetito natural impreſſo en los coraçones de los hombres 4 camina naturalmente tras el ſummo y verdadero biẽ: ſi alguna vez le pierden de viſta y deſſean algũ bien aparente, [b] el error deſcaminado tiene la culpa: que no la naturaleza.

De cinco caminos vicioſos: a los quales ſe reduzẽ todas las veredas del mundo.

§. *I.*

DE eſtos hõbres que trae ciegos el error: [c] vnos creẽ q̃

el

1 *Initio libri de vita ata ad Gallionẽ fratrẽ i Sene. Viuere (Gallio ater) omnes beate vo nt: ſed ad peruidendũ uod ſit, quod beatã vi ã efficiat, caligant. A eoq́ȝ nõ eſt facile conſe ui beatã vitã, vt ab ea uiſq́ȝ longius recedat: uo ad illã concitatius ertur. Si via lapſus eſt, ũæ in contrariũ ducit: pſa velocitas maioris in erualli cauſa eſt. Propo endũ eſt itaque primo, uid ſit, quod appeta nus: tunc circunſpicien ũ eſt qua cõtendere illo elerrime poſsimus.*

2 *Infra proſa. 10. hu us tertij lib. fine repetit & probat beatitudinem & ſummũ bonũ eſſe idẽ uia ſicut bonũ omnes ppetunt. ita & beatitu linem.*

3 *Beatitudo eſt ſtatus mnium bonorũ aggre ratione perfectus.*

4 *Auguſ ſuper Pſal. 118. Scio (inquit) quid ve is. Beatitudinẽ quæris. Si ergo vis eſſe beatus ſto immaculatus. Illud nim omnes; hoc autem pauci volunt, ſine quo nõ peruenitur ad illud quod mnes volunt.*

a S. Auguſtin ſe rie muy de propoſito del otro burlador de Roma, que eſtãdo vn dia repreſentando, cito a los Romanos para el dia ſiguiẽte porque les queria dezir a todos ſus penſamiẽtos: juntaſe toda Roma y dize. Todos voſotros ſeñores quereys cõprar barato y vender caro. Yerras (dize S. Auguſt.) porque algunos venden barato y aun lo dan de balde por hazer bien a la republica. Si dixeras q̃ todos deſſeauan ſer bien auenturados: acertaras. 13. de Trinitate. c. 3.

b La cauſa de los engaños de los malos declaro el Propheta diziẽdo: Los vicioſos andan al derredor. Eſto es conforme declara nueſtro P. S. Bernar. Los vicioſos echan mano de lo q̃ tienen cerca de ſi para ſatiſfazer a la hambre q̃ tienen. In declama. ſuper Ecce nos reli. omnia.

c Cinco hombres (dize nueſtro P. S. Bernardo) que vio flacos, deſemejados, triſtes, y macilentos. El vno de ellos eſtaua junto al mar comiendo arena con grandes anſias llenos ambos los carrillos.

Digitized by Google

5 Seneca epiſto. 29. *Cæterum ſi te videro celebrem ſecundis vocibus vulgi: ſi intrante te, clamor plauſus, & pantomimica ornamenta obſtrepuerint, ſi tota ciuitate te fœminæ, puerique laudauerint: quid niego tui miſerear, cum ſciam quæ via ad iſtum fauorẽ ferat?*

el ſummo bien conſiſte en que no les falte nada: y aſsi trabajan con grã cuydado por tener abũdancia de bienes y riquezas temporales.

Otros juzgan ſer el ſũmo biẽ aql q̃ haze dignisſimos de hõra, y veneracion a los hõbres: 5 y por eſta cauſa (alcãçadas las dignidades por fuerça cõ negociaciõ) trabajan por ſer reuerenciados de ſus ciudadanos: creyẽdo cõſiſtir la dignidad verdadera digna de toda veneracion, en las hõras temporales. Los quales ſe engañan, como los primeros. d

Ay otros q̃ creen q̃ el ſummo bien cõſiſte en la ſũma potẽcia. Eſtos procurã reynar o arrimar ſe a los que reynan e como familiares o conſejeros: ſoſpechãdo que por aqui vendran a ſer poderoſos.

Pero aqllos q̃ tienen para ſi q̃ la fama es el mayor bien: dan ſe prieſſa por eſtender ſu glorioſo nõbre y fama hermoſa, con los exercicios de la guerra: o cõ los eſtudios de la paz que ſon las letras y ſabiduria. f

Muchiſsimos tãbien midẽ el fructo del ſũmo bien: con el alegria y cõtentamiẽto. Los quales tienẽ por coſa feliciſsima gozar de los deleytes del cuerpo, g barruntando q̃ en ellos hallaran

d El ſegundo (dize nueſtro P. S. Bernard. en el lugar citado arriba) eſtaua ſobre vna laguna hedionda, procurãdo recibir y tragar todo el vapor ſulphureo y peſtilẽcial que ſubia de ella.

e El tercero eſtaua ſobre vn horno encẽdido: y deſſeaua hartarſe de las centellas que ſalian del.

f El quarto ſubido en la torre mas alta del tẽplo, tenia abierta la boca recibiendo el ayre q̃ corria y atrayendolo. Y para ſatisfazerſe mas: ſe ayudaua de vn habanillo.

g El quinto ſe reya de los demas: y era el mas digno de riſa: porq̃ con grande eſtudio chupaua ſus proprias carnes, aora las manos, aora los braços. Apiademe de todos eſtos miſerables freneticos (dize Bernar.) y preguntãdo a cada vno la cauſa de ſu flaqueza halle, que era vna grandiſsima hãbre. Entonces me acorde del Propheta quando lloraua amargamẽte y dezia. Secoſeme el coraçon dẽtro de mi: porque me oluide de comer mi pan. Nueſtro P. S. Bernar. declama. circa medium: Y añade alli q̃ les dixo. Que os aprouechan hõbres eſſos mãjares? no ſon eſſas coſas ali

el ſumo deleyte que la bienauenturança encierra: y engañanſe como los demas.

Ay tābien otros que truecan eſtos fines y eſtos bienes, ordenādo los vnos a los otros: como los q̃ deſſeā riquezas para alcançar hōras y darſe a deleytes, o como los q̃ deſſean hōras para ateſorar dineros, y para dilatar ſu nombre y fama. En eſtos cinco bienes y en otros ſemejantes a ellos ſe ocupan los deſſeos y eſtudios de los mortales.

La nobleza y el applauſo del pueblo, que parecen traer cierta claridad: ſe reduzen a la gloria. La muger, y los hijos, por el guſto que tienen: ſe reduzen al deleyte. El ſanctiſsimo genero de la amiſtad [h] ſagrada y honeſta, meritiſsimamente lo exceptamos de los bienes de la fortuna: y le damos aſsiento entre las virtudes. 7 Lo que reſta de la fortuna o ſe ordena a la poteſtad o la acompaña. Tal es la adminiſtracion de los officios publicos. O al deleyte: quales ſon los juegos y regozijos. Los bienes y habilidades del cuerpo coſa manifieſta es que tambien ſe refieren a alguna de las cinco caſas y lugares ſeñalados. La grādeza de cuerpo (q̃ es argumēto de valentia y fuerças corporales) parece que da cierta potencia y ſupe

6 *Pater Bernardus. Neq; enim ponere eſt cō cupiſcentiæ modum donec videatur impleta: donec adepta ſit quibus valeat eſſe contenta. Cæterū nec amator pecuniæ dicit aliquando ſufficit, nec libidinoſus ſatiabitur voluptate. In decla. circa medium.*

7 *Amicitia (vt ait Ariſto. in ethicis & politicis) fundatur in quadam cōmunicatione: propter quod ſecūdū diuerſitatē communicationū, amicitiæ ſunt diuerſæ. Si communicatio eſt in honeſto bono & virtute: amicitia eſt virtus. Vnde Eccleſ. 6. 17. Qui timet Deum æque habebit amicitiam bonā, quoniam ſecundum illū erit amicus illius.*

mentos naturales antes augmentaran la hambre que la quiten. El alma racional criada a imagē de Dios con eſtas coſas podra ſe entretener: pero no hartar. A la que es capaz de Dios: lo que no es Dios no la puede ſatisfazer.

h La amiſtad ſe fragua con amor y el amor ſe emplea en el bien. Ay tres generos de bienes: vtil, deleytable, y honeſto. Quando la amiſtad ſe funda en el bien vtil o deleytable, no es virtud. Es lo pero quando en el honeſto. Y de eſta amiſtad habla aqui Boecio, quādo dize, que no eſtà ſubiecta a la fortuna. Y de la charidad dize S. Tho. q̃ es eſta amiſtad honeſta. 2. 2. q. 26. art. 1.

Digitized by Google

rioridad: por lo qual ſe reduze a la poteſtad: la hermoſura y la ligereza a la gloria, la ſalud al deleyte.

Mire ſe bien en ello, y noteſe con cuydado: y ſe hallara por coſa cierta, como por todas las cinco vias referidas y por las ſendas arrimadas a ellas ſe pretēde alcançar la bienauenturança. Porque aquel bien que el hombre ama y buſca con mas afficiō y cuydado que los demas: juzga ſer el ſummo bien 8 y (como atras queda diffinido, i) el ſummo bien y la bienauenturança, ſon, vna miſma coſa. Por donde aquel eſtado tendra el hombre por bienauenturado celebre y glorioſo: que juzgare ſer mas digno de ſus deſſeos.

Cata aqui pues ò Boecio delante de tus ojos debuxada la cara y forma de la felicidad mundana. La qual ſe cifra en riquezas, honras, potencia, gloria y deleyte. 9

Como conſideraſſe pues Epicuro todas eſtas coſas: y hallaſſe que las quatro primeras cauſauā la poſtrera (porque las riquezas, las honras, la potencia, y la gloria traen conſigo particular gozo y contentamiento) decreto conſequentemente que el deleyte k era el ſummo bien: y en el puſo la bienauenturança.

8 *Vis peruenire? Incipe tranſilere (ait Pater noſter Bernar.) Alioquin proripieris miſer in deſiderio terrenorū: & a ſummo bono eo lōgius inuenieris: quo te amplius dederis caducis rebus trāſitorijs appetēdis. In declam. circa medium.*

9 *Quanuis iſti deſiderent ſummum bonum & beatitudinem: non aſſequūtur illam. Quid enim illum multum putas nauigaſſe (ait Seneca) quem ſæua tēpeſtas à portu exceptum huc, & illuc tulit, ac vicibus ventorum ex diuerſo furentium per eadem ſpatia in orbem egit? Non ille multum nauigauit, ſed multū iactatus eſt.*

i En eſta meſma proſa.

K Platon dixo, que la intencion del Philoſopho no ha de ſer en manera alguna acerca del cuerpo. Ha de eſtar muy apartada de el, y conuertirſe al alma. In Phædone.

Digitized by Google

Como los malos por todos ſus caminos buſcan el ſummo bien. §.*II.*

BOluiendo pues a conſiderar mas en particular los conatos y intenciones de los hombres, es negocio aueriguado que el animo de todos los mortales pide ſiempre, y deſſea y buelue a deſſear naturalmẽte el ſummo biẽ [1] en general: aunque con la memoria, y entẽdimiẽto, llenos de tinieblas por la ignorancia que tienen en particular de eſte ſummo bien. 10 (obſcuridad acarreada de los cuydados y amores deprauados de las coſas temporales) Son ſemejantes en todo eſtos hõbres, a los que con el demaſiado beuer hã perdido el tino. Los quales aunque ſe acuerdan que tienen muger, hazienda y morada: no atinan con la calle donde eſta, ni ſaben por donde han de boluer a ella.

Por ventura imaginays que los primeros que con las riquezas intentaron carecer de toda neceſsidad, que yerran o pierdẽ de viſta el ſummo bien? [m] Tened por cierto que no andan errados en ello. Porque no ay coſa verdaderamente que pueda conſummar tan plenariamente la bienauenturança, como el

1 S.Tho. prueua galaniſsimamente. 3. contra gentes c. 63. como en la bienauenturança verdadera ſe hallã todas eſtas cinco excellencias y prerogatiuas, que los mundanos buſcan en las coſas terrenas: las quales y re contraponiẽdo por ſu orden.

10 *Seneca ad fratrẽ. Proponendum eſt itaq; primo quid ſit, quod appetamus. Tunc circunſpiciendum eſt: qua contendere celerrime illo poſsimus. Quandiu quidem paſſim vagamur, non ducem ſecuti, ſed fremitum & clamorem diſſonum in diuerſa vocantium: conteritur vita inter errores: breuis etiam ſi dies noctesq; bonæ menti laboremus. Decernatur itaq; & quo tendamus, & qua, non ſine perito aliquo cui explorata ſint ea in quæ procedimus.*

m No andan errados en querer deſterrar toda neceſsidad. Pero yerran en intentarlo por medio de las riquezas. Porque eſta eſto reſeruado a la felicidad verdadera. Vinieron me todos los bienes juntamẽte con ella: ſe dize en el libro de la Sabiduria cap. 7. Y en el Pſal. El que hinche en los bienes tus deſſẽos, y tendre hartura quando appareciere ſu gloria.

eſta-

eſtado copioſo y colmado con todos los bienes: donde el hombre no aya meneſter fuera de ſi beneficio alguno: por tener dentro de ſi abundancia de todo lo neceſſario para cumplimiento de ſus deſſeos.

Por ventura ſe apartan de la pretenſion del ſummo bien los ſegundos que juzgan ſer merecedor de toda veneracion, y reuerencia el bien que ſe auentaja a todos los bienes? [n] No ſe engañan pues, en juzgarlo aſsi. Porque no puede ſer coſa vil y deſpreciable la felicidad que todos los hombres (dexemos aparte los que tienen falta de juyzio y los infantes) procuran alcãçar con tantas veras? [ii]

Pregunto mas. Ha ſe de contar la potencia y la mageſtad entre eſte genero de bienes? [o] Quien lo quita? Que diremos pues de los que anhelan por eſta poteſtad, ſino que tambien buſcan naturalmẽte el ſummo biẽ? El qual como ſea el mayor y mejor de todos los bienes, no ſe puede (ſin notable injuria) ſoſpechar de el que carezca de authoridad y poder.

Por ventura has de menoſpreciar la fama, y dezir de los q̃ la buſcan que dexan de pretender el ſummo bien? [p] En manera ninguna ſe puede dezir

ii *Omnes hi non deueniunt ad id quod quærunt, quia nõ cognoſcũt illud; ſicut oculus noctuæ ad lumen Solis (ait Ariſtot.) ita intellectus noſter ad manifeſtiſſima natura. Vnde Alanus in Antielaudiano. Difficilis acceſſus ad hanc faciliſq; receſſus. Acceſſus paucis, caſus patet omnibus: in quã. Vix aliquis tranſire valet; valet omnis ab illa. Declinare via, quæ paucis præuia, multis. Clauditur: arcta nimis intranti, larga ruinæ.*

n Mejor alcançarã eſta reuerencia y honra los q̃ ſe aſſentaren juntamente con Chriſto nueſtro biẽ a juzgar los Angeles y los hombres.

o La bienauenturança verdadera haze Dioſes a los juſtos: ſegun ſe dize adelante proſa. 10. §.2. Y como Dios es rey ellos tambien ſon reyes: Y eſta es la cauſa porque S. Iuan (Apoca. 19.) dize que Chriſto es Rey de los reyes, y que reynarã con el los juſtos. c. 20.

p No es la fama que deſſeamos naturalmẽte la de eſte mundo ſino la eterna: y eſta ſolo ſe halla en la noticia de Dios y de los bienauẽturados que no ſe engañan ni ſe mudan. Y es tan propria de aquella republica: q̃ tiene la miſma republica, por nombre gloria.

Digitized by Google

aſsi. porque no ſe puede negar ſino que todo lo que fuere excellentiſsimo, ha de ſer ni mas ni menos clariſsimo y glorioſiſsimo.

Para que nos auemos de embaraçar con dar a entender como la bienauenturança no es cógoxoſa, ni triſte ni eſta ſubjeta a dolores y moleſtias? A eſta cauſa los que buſcan deleytes y contentos: no eſtan agenos de buſcar el ſummo bien deleytable. En las coſas minimas como es comer o jugar ſe buſca contentamiento: y auia de faltar en las de tanta grandeza y mageſtad como es la bienauenturança? [q]

Eſtas excellencias y prerrogatiuas ſingulares que ſe hallan en el ſummo bien y en la bienauenturança: ſon las que los hóbres mundanos pretenden conſeguir y gozar. Y para eſto deſſeá las riquezas, las dignidades, los Reynos, la gloria y los deleytes: 12 creyendo peruerſaméte que por eſtos caminos les ha de venir a montones la ſufficiencia, la reuerencia, la potencia, la gloria, y el alegria.

Concluyamos pues diziédo, que todos quantos amá y negocian eſtas coſas deſſeá el ſummo bien, [r] pues deſſean la ſufficiécia, la reuerencia, la potencia, la

12 *Auguſtinus. O tortuoſas vias: Væ animæ audaci: quæ ſperauit, ſi a te receſſiſſet ſe melius habituram: verſa & reuerſa in tergum & in latera, & in ventrem: & dura ſunt omnia & tu ſolus requies. 6. conf. c. 16.*

q Pero no es el deleyte principal de la bienauenturança el del cuerpo ſino el del alma, que excede al del cuerpo. Y aſsi dize Dauid. Embriagaranſe con la abundancia de tu caſa, y con el arroyo de tus deleytes les daras a beuer.

r Haze vno vn hurto (dize S. Aug.) Preguntas porque lo haze? Hazelo por la hambre y neceſsidad que tiene. Por no ſer miſerable es malo. Y por eſſo es mas miſerable porque es malo. Por deſterrar la miſeria y por alcáçar la bienauéturança hazen los hombres el bien o el mal que hazen. Super Pſal. 32.

gloria y el alegria que ſon priuilegios y propriedades de la ſobe na verdadera y eminentiſsima felicidad. 13 Y en el apetecer todos eſte bien ſe demueſtra facilmente quan grandes ſean las fuerças de la naturaleza: pues aunque ſean varios y diſcordantes, los eſtudios, exercicios, y pareceres de los hombres: en lo q̃ es amar la bienauenturança y el ſummo bien conuienen todos en vno.

13 Pater noſter Bernar. Nimirum anima rationalis ad imaginẽ Dei facta: cæteris omnibus occupari poteſt: repleri omnino non poteſt. Capacem Dei, quicquid Deo minus eſt, non implebit. Inde eſt, quod naturali quidẽ deſiderio ſummũ quiuis probatur appetere bonum: nullam niſi adepto eo requiem habiturus. In declama. circa medium.

Metro II. del libro tercero, donde mueſtra la Philoſophia como todas las coſas hazẽ por boluer a ſu natural, y al origen de donde manaron.

Quantas rerum flectat habenas.
Natura potens, quibus immenſum.
Legibus orbem prouida ſeruet,
Stringatq́ʒ, ligans irreſoluto.
Singula nexu: placet arguto.
Fidibus lentis promere cantu.
Quanuis peni pulchra leones,
Vincula geſtent, manibusq́ʒ datas:

DA me guſto declarar (dixo la Philoſophia) con verſos artificioſos y con el ſonido tardio y perezoſo de las cuerdas, la multitud de inclinaciones naturales cõ que la naturaleza poderoſa rije y gouierna: y con que leyes eſſa miſma naturaleza preſida y conſerue eſte immenſo mundo: adune y eſtreche todas las coſas entre ſi confederandolas con vn ñudo indiſſoluble.

Aunque los leones de Affrica traygan collares hermoſos, y

aptent eſcas, metuātq;
rucem,
Soliti verbera ferre) ma
iſtrum:
i cruor horrida tinxe
it ora,
Reſides olim redeūt ani
ni,
Fremituq; graui memi
nere ſui,
Laxant nodis colla ſolu
tis,
Primusq; lacere dente
cruento,
Domitor rabidas im
buit iras.
Quæ canit altis garrula
ramis,
Ales: ſi caueæ claudi-
tur antro:
Huic licet illita pocula
melle,
Largasque dapes dulci
ſtudio,
Ludens hominum cura
miniſtret:
Si tamen arcto ſaliens te
cto,
Nemorum gratas vide-
rit vmbras,
Sparſas pedibus proterit
eſcas,
Syluas tantum mæſta re
quirit,
Syluis dulci voce ſuſur
rat.
Validis quondam viri
bus acta,
Pronum flectit virga ca
cumen:
Hanc ſi curuans dextra
remiſerit: (lum
Recto ſpectat vertice cæ

tomé la comida de la mano del leonero: y teman el rigor del maeſtro que los ſuele caſtigar: ſi a caſo viene a ſer con tāto exceſſo que llegue a bañar en ſangre las bocas eſpantoſas: al pūto los coraçones manſos bueluen a ſu antigua ferocidad, [a] y con terribles bramidos ſe acuerdan de ſu naturaleza. Sacan ſus cuellos de captiuerio, haziēdo pedaços los collares y cadenas, y el maeſtro el primero (deſpedaçado cō los dientes ſangrientos) recibe y experimēta la fiereza de los leones.

La auezilla tambien parlera q̃ ſe deshaze cantando en las ramas mas altas de los arboles: ſi la cogen y captiuan en vna caſilla, y jaula pequeña para ſolaz de los hombres: aunque ſus amos le vnten los beuederos con miel, y con alegre cuydado le adminiſtren la comida: ſi por deſcuydo ſe ſale de la caſa eſtrecha, y alcança ver las agradables ſombras de los boſques: menoſprecia y piſa los regalos de la carcel, y aſſi triſte camina para los campos, ſin eſcuchar a ſus ſeñores: y llegada a las montañas les da muſica con ſu dulce melodia.

El arbol tierno ni mas ni menos (a quien las grandes fuerças hazen violencia y le doblan) ſe inclina hazia la tierra. Pero ſi la

a Nunca la naturaleza ſe pierde con coſtumbre alguna. La piedra por mas que la echen hazia arriba no perdera ſu grauedad ni ſe inclinara a lo alto. Aſsi los animales aunque con violēcia y regalos los entretegā algun tanto, no pierden totalmente la libertad y natural inclinacion.

ma-

Cadit Heſperias Phœbus in vndas,
Sed ſecreto tramite rurſus,
Currum ſolitos vertit ad ortus.
Repetunt proprios quæq; recurſus,
Redituque ſuo ſingula gaudent,
Nec manet vlli traditus ordo,
Niſi quod fini iunxerit ortum.
Stabilemque ſui fecerit orbem.

mano derecha que le baxaua ſe deſcuydare: leuantada la cabeça buelue luego a mirar al cielo.

Aunque parece que el ſol cae y ſe ahoga en las aguas occidentales del mar: alla por ſus ſendas ſecretas buelue ſus cauallos y ſu carro al oriente de donde ſuele ſalir otras vezes.

Y generalmente todas las coſas [b] procuran boluer a exercitar los mouimientos que les cōpeten ſegun ſus naturalezas, y ſe huelgan de repetir ſus condiciones y propriedades. Y ninguna de ellas tiene orden ni ley ni inclinacion a otra coſa fuera de lo que es juntar el fin con ſu nacimiento, y hazer de ſi miſma vn circulo perfecto, [c] trayendo la linea de ſus mouimientos al derredor del centro, haſta llegar al punto de donde començo.

b Proclo. Dionyſio. y el libro de las cauſas afirman, que todo lo que procede de otro ſegũ ſu ſubſtancia ſe conuierte a aquel de donde procedio.

c El circulo perfecto ſe halla en el hōbre quādo ſaliendo de Dios paſſa por las coſas temporales ſin detenerſe: y buelue con las buenas obras y con la contemplacion al miſmo Dios de donde ſalio.

Proſa III. del tercer libro, donde la Philoſophia aplica a los hombres lo que ha dicho en el metro paſſado.

VOſotros tambien (o animales terrenos [a] afficionados a las coſas de eſte mundo) ſoñays y conoceys imperfectamente vueſtro primer principio: y deſde lexos alcāçais a ver el vltimo fin de la bienauēturança verdadera que es Dios:

a El que es de la tierra, de la tierra habla dixo S. Iuan Baptiſta. Ioā. 3. Y el Euangeliſta. 1. canoni. c. 4. dize: Del mundo hablan y el mundo los oye.

aun-

Digitized by Google

aunque con noticia obſcura. Y eſta es la cauſa porque vueſtro apetito y vueſtra intencion os lleua naturalmẽte en buſca del ſummo bien: [b] y por otra parte os alexa de el, 1 el enxãbre de errores y cegueras que ocupa vueſtros coraçones.

Conſidera pues o Boecio cõ diligencia los eſtudios delos hõbres que aman las coſas corporales: y mira ſi por ventura llegaran a alcançar la bienauenturança que pretenden por las veredas y caminos que eſcogieron. Porque ſi las riquezas, las honras, y las demas pretenſiones de que arriba ſe hizo mencion, traẽ conſigo tanta abundancia y affluencia de proſperidad que no quede mas que apetecer: noſotras tambien ſeremos de ſu opinion y confeſſaremos que muchos de ellos ſon bienauenturados con la poſſeſsion de aqueſtos bienes. Mas ſi no pueden cumplir lo que prometen, ni deſtierran del todo la miſeria y neceſsidad, [c] no es coſa aueriguada que es falſa y mentiroſa la maſcara con que repreſentan la bienauenturança que ni tienẽ ni pueden dar? 2

A ti el primero de todos (q̃ poco antes de aora poſſeyas tantas riquezas) pregunto yo. En medio de tantos theſoros y poſ-

1 *Pater noſter Bernardus. Quod prope erat (ait) in corde, & in ore tuo ſi corde crederes, & ore confitereris: terga vertens declinas & elongaris ab eo. In declama.*

2 *O miſerum, ſi quem delectat ſui patrimonÿ liber magnus, & vaſta ſpatia terrarum colẽda per vinctos, & immenſi greges pecorum per prouintias ac regna paſcendi, & familia bellicoſis nationibus maior, & ædifitia priuata, laxitatem vrbium magnarum vincentia. Cum bene iſta per diuitias ſuas diſpoſuit ac fudit, circunſpexerit: ſuperbumq́ ſe fecerit: ſi quicquid habet, ei quod cupit comparet, pauper eſt. Senec. lib. 7. de beneſi,*

b El anima racional permanece deſpues de la muerte (dize Auerroes) y el fin de ſu proſperidad ſera ſi ſe juntare al primer motor.

c S. Chriſo. homi. 18. ad popul. Antioche. dize: que muchos de los ricos pienſan, que no es vida que ſe puede viuir la q̃ ellos paſſan: y deſſean mil muertes quando tienen algun trabajo. No me hagays mencion (dize) ni mireys a ſus meſas, ni a los aduladores y truhanes, ſino a lo q̃ mana de todo eſſo. Las moleſtias, las calumnias, los peligros, las congoxas, y lo que es mas moleſto q̃ todo: quando ſin penſar ſe hallan en medio delas anguſtias no ſaben philoſophar y ſuffrir generoſamente los ſucceſſos, y aſſi tienen todos los trabajos por intolerables.

ſeſsiones, nunca recibiſte dolor o pena de las injurias y moleſtias que ſe offrecian?

Boecio. No me acuerdo verdaderamente (le reſpondi) que yo tuuieſſe tan libre y ſoſſegado mi animo, que no ſe anguſtiaſſe por horas cada dia. *Philoſophia.* Porque (ſi pienſas) te offendias tan a la contina? porque te faltaua lo que quiſieras, que no te faltara: o tenias lo que no quiſieras tener. *Boecio.* Aſsi es como lo dizes. *Philoſophia.* Segun eſſo deſſeauas la preſençia de lo vno, y la auſencia de lo otro. *Boecio.* Confieſſo llanamente que quiſiera alcançar lo que me faltaua: y carecer de lo que me cauſaua moleſtia. [d]

Philoſophia. Yo ſoy de opinion que tiene neceſsidad el hõbre de lo que deſſea. *Boecio.* Tienela dixe. *Philoſophia.* Pues yo no tengo por baſtante la ſufficiēcia que no quita toda neceſsidad. *Boecio.* De ninguna manera lo es. *Philoſophia.* Luego tu padecias eſta inſufficiencia y neceſſidad, quando la caſa te manaua cenſos. 3 *Boecio.* Que ſe puede colegir de lo dicho, ſino lo que acabas de dezir? *Philoſophia.* Luego las riquezas no quitan la neceſsidad, ni cauſan la ſufficiēcia que ſon las dos coſas q̃ prognoſticauan y prometian.

3 *Seneca. Quid fænus & Kalendariũ & vſura, niſi humanæ cupiditatis extra naturam, quæſita nomina? Quid ſunt iſtæ tabulæ quid computationes & venale tempus? Voluntaria mala ex cõſtitutione noſtra prodeuntia in quibus nihil eſt quod ſubijci oculis, quod teneri manu poſsit: inanis auaritiæ ſomnia, lib. 7. de beneficijs.*

d No eſta el vicio en las coſas ſino en el animo. Lo q̃ nos hizo graue y peſada a la pobreza, hara tambien moleſtas a las riquezas. No importa al enfermo eſtar echado en cama de madera o de oro (adonde quiera que le echares lleua conſigo la dolencia) Aſsi no importa al animo enfermo que lo pongais en la pobreza o en las riquezas. Su mal le ſigue donde quiera que vaya. Seneca epiſto. 17.

Ciertamente yo pienſo que es coſa digna de conſideracion, que no tengã los dineros como no tienen de ſu propria coſecha ſeguridad alguna: de que no los puedan quitar a ſus ſeñores contra ſu voluntad. *Boecio.* Confieſſo que los pueden quitar cõ violencia. *Philoſophia.* No puedes dexar de confeſſarlo, viendo como vees cada dia robar y deſpojar [e] a los pobres. De aqui nacen las querellas y demãdas que ſin ceſſar ſe ponen en los tribunales, donde los deſpojados con fraudes 4 y violencias implorã el fauor de la juſticia para q̃ los reſtituyan en ſus bienes. *Boecio.* Aſsi paſſa como tu lo dizes. *Philoſophia.* Conforme a eſto los hazendados tendrã neceſsidad de pedir fauor a otros, para tener ſeguras ſus riquezas. [f] *Boecio.* Quien puede negar eſſo? *Philoſophia.* No tuuieran verdaderamẽte neceſsidad de fauor y ayuda ſino poſſeyerã haziẽda ſubjecta a robos y engaños. *Boecio.* Es ſin duda como lo dizes. *Philoſophia.* Parece me q̃ va el negocio boluiendoſe al rebes: y q̃ vamos prouando lo contrario. Porque las riquezas venian prometienſufficiencia a ſus poſſeedores, y no ſolamẽte no la dan ni cũplen ſu palabra: [g] ſino q̃ antes traẽ conſigo inſufficiencia y neceſsi-

4 *Chriſoſto. to. 5. homeli. de auaritia. Veſana diuitiarum cupiditas morbus inſanabilis, fornax quæ nũquam extinguitur. Ingratæ ſunt, fugitiuæ, homicidæ, crudeles & implacabiles. Præcipitiũ vnde quaq; præruptum, mare inumeris ventis agitatum, tyrãni acerbe imperantes, dominæ quouis barbaro ſæuiores, inimicæ irreconciliabiles.*

e Ariſtoteles en el primero delas ethicas dize, que el que tiene mucho dinero es violento: eſto es roba con violencia: q̃ alude al prouerbio antiguo. El rico o es malo o heredero de malo. Aprouechaſe S. Hieronymo de eſte prouerbio en vna carta.

f Eucherio diſcipulo de S. Auguſtin y Obiſpo de Leon de Francia, en la carta deuotiſſima que eſcriue a ſu pariente Valeriano, dize. Que ſon las riquezas, ſino prenda para recibir injurias? Por vẽtura no eſtã llamando los grandes teſoros a los robadores y homicidas y combidandolos con el premio de ſu oſadia?

g El que dudare de la bienauenturãça de Diogenes pobre (dize Seneca) el meſmo podra dudar del eſtado delos Dioſes; y preguntar ſi por ventura ſon bienauenturados, no tiniendo huertas ni heredades precioſas cultiuadas por arrendatarios ni grandes çambios y vſuras en las plaças. lib. 1. de tranquil. vitæ.

dad de ſocorro de otros para q̃ no las roben. 5

Y ſi las riquezas quitan la neceſsidad de q̃ manera la quitan? Por ventura no puedẽ tener hãbre los ricos? No pueden tener Sed? Por ventura los cuerpos regalados de eſtos hombres no ſiẽten el frio del iuierno?

Diras que no eſtan priuilegiados de eſtos tributos de la naturaleza: pero que tienẽ veſtidos y dineros, con q̃ ſe acude facilmẽte al remedio y aliuio de eſtas fatigas y de otras muchas. Yo digo q̃ ſe podra ſuffrir de eſſa manera la miſeria y que ſe paſſara mejor la neceſsidad auiendo riquezas: pero nõ por eſſo ſe eſcuſa ni totalmente ſe quita. Porq̃ aunq̃ ſe ſatisfaga vna vez y otra a los deſſeos y peticiones deſtas neceſsidades: queda ſiẽpre por fuerça la neceſsidad en ſu rayz: porque por mas que coma y beua el rico no puede dexar de tener de alli a poco hambre y ſed.

Paſſo en ſilencio q̃ para ſatisfazer a la naturaleza y a ſus neceſſidades, es meneſter poco 6 (aũque es verdad q̃ no ſe puedẽ quitar del todo) pero las neceſsidades que la auaricia deſcubre, no ay theſoroſos h en el mundo q̃ las puedan remediar. Por dõde ſi las riquezas no pueden deſterrar totalmente la neceſsidad na-

5 Horatius Ode. 9. lib. 4.
Non poſsidentem multa vocaueris,
Recte beatũ: rectius occupat.
Nomen beati, qui deorũ
Muneribus ſapienter vti.
Duramq; callet pauperiem pati.
Peiuſq; letho flagitium timet.
Non ille pro charis amicis,
Aut patria timidus perire.

6 Sene. epiſt. 18. Tum mihi crede Lucili, exultabis dipondio ſatur: & intelliges ad ſaturitatẽ non opus eſſe fortuna. Hoc enim quod neceſsitati ſatis eſt: dabit etiã irata.

h Para las coſas neceſſarias el deſtierro baſta (dize Seneca) pero para las ſuperfluas no baſtan los reynos. lib. de conſo. El miſmo dize. Los deſſeos naturales ſon finitos, pero los que nacen de la falſa opinion no tienen donde parar.

tural: y ellas traen la ſuya propria inſaciable, como podeys perſuadiros a creer que traygan ſufficiencia a las caſas de ſus ſeñores?

Metro III. del libro tercero, donde la Philoſophia reprehende a los auarientos.

Quanuis fluente diues auri gurgite,
Non expleturas cogat auarus opes.
Oneretq; baccis colla rubri littoris,
Ruraq; centeno ſcindat opima boue:
Nec cura mordax deſerit ſuperſtitem.
Defunctumq; leues non comitantur opes.

AVnque el rico auariento amontone las riquezas que no le han de hartar [a] manandole el profundo del mar ſiempre oro y echandoſelo en ſu caſa: y aunque cargue ſu cuello de piedras precioſas del mar bermejo: y rompa las heredades grueſſas con centenarios de bueyes: no le faltaran cuydados, y çoçobras mientras viuiere: y quando muriere, las riquezas de poca eſtima y de menos conſiſtencia no le acōpañaran. [b]

[a] El auariento no goza de los bienes que tiene. Procura añadir algo a lo demas, y con eſto no vſa de lo que poſſee. Todo ſe le va en pedir cuēta a los miniſtros, en trillar la plaça para los pleitos, en ogear ſus memoriales: de ſeñor ſe haze procurador. Sene. epiſt. 14.

[b] Durmieron ſu sueño (dize Dauid) y no hallaró coſa alguna todos los hombres de las riquezas en ſus manos. Pſal. 75. Y Iob. Las riquezas que el rico trago las vomitara y Dios ſe las ſacara de ſu vientre. c. 20.

Proſa IIII. del libro tercero, donde la Philoſophia prueua como las dignidades no dā la honra que prometen, ni por ellas ſon bienauenturados los que las tienen.

POdria ſer que dixeſſes (o Boecio) que ya que las riquezas no hazen bienauē

turados a ſus poſſeedores, ni traẽ conſigo la ſufficiencia que prometen: pero que las dignidades no deſdizen de lo que prometieron pues hazen honrados y reuerendos a los que las adminiſtran. Mira que tambien engañan.

Por ventura tienen tanta virtud y honeſtidad los magiſtrados [a] que planten en los coraçones de ſus miniſtros las virtudes, y alancen y ahuyenten los vicios? No tienen coſtũbre verdaderamẽte de deſterrar la maldad: ſino de deſcubrirla y publicarla. 1

De aqui tiene principio nueſtra indignacion [b] quãdo nos querellamos [c] de q̃ frequentemente ſe dan los cargos a maliſſimos hombres. Y no tuuiera lugar nueſtro enojo: ſi las dignidades hizieran virtuoſos a los que las alcançan. Eſta es la cauſa porque Catullo varon diſcreto llamo a Nonio lãparon 2 y monton de humores venenoſos: aunque eſtaua ſentado en la ſilla de ſu dignidad juzgando las cauſas.

No conſideras la confuſsion y deſhonra que ſe recrecen a los malos de las dignidades? Sabida coſa es que la indignidad, y inſufficiencia de los tales, no ſe ſupiera, ni extendiera tanto,

1 *Sic iudicat ſedens in loco iudis reus, (ait Chriſoſto.) in loco vindicis, innocentiæ perſecutor? Rogo vbi rerum facies? Vbi forma? Vbi pudor? Vbi æſtimatio publici cognitoria? Vbi Deus? Vbi homo? Vbi fas? Vbi lex? Vbi ipſius iura naturæ?*

2 *Hic ponit Boetius ſtrumam. & conuenit illi prouerbiũ antiquũ. ſtrumam dibapho tegere: ideſt, infamiam aliqua dignitate obliterare. Dibaphon appellant purpuram bis tinctam, qua deformitas interdũ diſsimulatur. Manutius.*

a Iudas fuit Apoſtolus, & Balaan Propheta & vterque malus.

b Iuntanſe quatro o cinco para engañar al Emperador (dize Diocleciano) y dizenle bien o mal de otros. El Emperador encerrado en ſu caſa ſin ſaber mas de lo q̃ aquellos le encarecen. Dalos cargos a los indignos y quitalos a los dignos. Y aſsi el Emperador bueno y perfecto es vẽdido ſin ſaberlo. Bruſ. lib. 3. c. 3.

c Si el ſabio ſe ha de airar por las coſas que ſe hazen mal, y contriſtarſe por las maldades y delictos: no ay coſa mas miſerable que el ſabio. Porque no ha de ſer ſu vida ſino vna continua ira y triſteza. Que momento aura en q̃ no vea coſas que abominar? Todas las vezes que ſaliere de ſu caſa ha de caminar por facinoroſos, auariẽtos, prodigos, imprudentes, y por eſto bienauenturados acerca de ſi meſmos. Deſfallecera ſi ſe enojare todas las vezes que lo demãda la razõ. Seneca lib. 2. de ira. Y mas abaxo dize, que faldra de ſeſo.

ſi no campearan con la claridad y reſplandor de los officios eminentes.

Y tu Boecio pudiſte perſuadirte (aun deſpues de tantos peligros y amenazas como Theodorico te hizo) a admitir en tu cõpañia en el Magiſtrado a Decorato domeſtico del Rey, como ſupieſſes que era vn truhan perniciosiſsimo, amigo de fieſtas y de comidas, y vn mentiroſo acuſador?

Como podremos pues tener por digno de reuerencia y veneracion a titulo de las honras, a los que tenemos por indignos de eſſas miſmas honras.

Pero ſi vieſſes vn hombre ſabio y virtuoſo, [3] por ventura podrias juzgarle (aunque no tuuieſſe cargo ni dignidad) por indigno de reuerẽcia y de honra, y de la ſabiduria que tiene [d]? *Boecio*. De ninguna manera podre dezir eſſo. *Philoſophia*. Bien dizes: Porque te hago ſaber, que la ſabiduria y la virtud tiene ſu propria, intrinſeca, y particular dignidad y nobleza: con que ſe deſtierran los vicios y ſe plãtã la honeſtidad. Eſta dignidad del cielo aſsienta luego la virtud, [4] en todos aquellos q̃ fauorece y haze illuſtres con ſu cõpañia: [e] como la blancura haze blanco el cuerpo dõde eſta, y

3 *Seneca epiſto. 77. Si quis omnia alia habeat, valetudinem, imagines multas, frequens atriũ: ſed malus ex cõfeſſo ſit, improbabis illum. Item ſi quis nihil eorum quæ retuli habeat, deficiatur pecunia, cliẽtum turba, nobilitate, & auorum, pro auorum'q́; ſerie, ſed ex cõfeſſo bonus ſit, probabis illum.*

4 *In duobus contriſtatum eſt cor meũ. Vir bellator deficiens per inopiam: & vir ſenſatus contemptus. Eccleſi. & Prouerb. 17. dicit. Pretioſi ſpiritus vir eruditus.*

d La virtud y la ſabiduria dignificã el ſubjecto en orden a ſi miſmas lo qual no haze la dignidad.

e Biẽ lexos eſtaua de eſta doctrina Iuliano Emperador apoſtata de la fe, en los libros q̃ eſcriuio contra los Galileos, donde dize, q̃ es mejor mandar como mando Alexãdro q̃ ſer mandado. Veaſe S. Cyrilo en el lib. 7. de los que eſcriuio reſpondiẽdo a los deſatinos de Iuliano.

la luz claro. Y porque las dignidades del mundo no puedẽ cauſar eſta bondad: es coſa manifieſta que los que las adminiſtran no tienen la excellencia y propria hermoſura de la dignidad verdadera que ſe halla en ſola la virtud. 5 Eſta es la cauſa porq̃ los virtuoſos [f] en las dignidades y fuera de ellas ſon ſiempre reſpectados: y los malos aunque tengan grandes dignidades no alcançan la reuerencia y honra que los buenos. 6

En eſta materia de dignidades ſe ha de aduertir cõ mas particularidad y cuydado eſto que quiero dezir. Porque ſi vno es tanto mas abatido y infame, quã to ſon mas los que lo menoſprecian: y la dignidad (como acabamos de dezir) no puede hazer a los malos que ſaca en publico) dignos de honra y reuerencia bien ſe ſigue que en lugar de la honra que eſperauan, grangeen mayor deshonra y confuſion. 7

Eſta es la buena obra, que hazẽ las dignidades a los vicioſos. Pero no ſe van ſin ſu caſtigo: pues a eſſas miſmas dignidades pagã los malos en la miſma moneda con la pena del talion: porque ſi ellas affrentan y pregonã la malicia de los injuſtos miniſtros: tambien ellos con ſu mala vida, deſacreditã las dignidades.

5 *Seneca epiſto. 44. Virtus non accepit Platonem nobilem & reuerendum: ſed fecit.*

6 *Sicut terra quæ venas aquarum occultat, nebulam quandam exhalat ante ſolis ortum longius intuentibus: ita qui vere boni ſunt, & eruditi, etiam ſi non oſtẽtent: tamen ſemper aliquid ex ſe produnt vnde [illegible]i obſeruet depræhẽdere poſſit ſubeſſe vim boni.*

7 *Iuuenalis. Omne animi vitium tanto deſpectuis in ſe, Crimen habet quãto qui peccat maior habetur. Et Seneca. Loco ignominiæ apud indignum eſt dignitas.*

f La hõra ſigue la virtud, como dize Ariſtot. 4. ethicorum. Leaſe la ſentencia de Seneca que ſe pone en la proſſa. 7. del lib. 4. donde pinta agudiſsimamẽte el reſpecto mas que humano que ſe tiene a los buenos.

Digitized by Google

Y porque acabes de ſaber cō certeza como la verdadera reuerencia que ſe deue a las virtudes y a la bienauenturãça no ſe puede hallar en las dignidades tranſitorias (q̄ no ſon mas que ſombra de aquella ſoberana dignidad) coligelo de eſta manera. 8

8 *Sapien.18.16. Cum nim quietum ſilentium ontinerent omnia, & iox in ſuo curſu mediū ter haberet: omnipotēs ermo tuus de cœlo à re alibus ſedibus durus lebellator in mediam ex erminij terram proſili it, gladius acutus inſi ulatum imperium tuū ortans. Hoc verum & on fictum imperiū qua e eſt imperium terrenū*

Si algun hombre cargado de officios honroſos venieſſe a caſo à aportar a tierra de baruaros: g hariānle por ventura venerable y reuerendo para con los baruaros tanto numero de dignidades? Clara coſa es que no. Hago te pues ſaber, que ſi fuera proprio officio y condicion de los magiſtrados hazer venerables a los que los tienen, no ceſſará de exercitar ſu propriedad donde quiera que ſe hallaran: a la manera que el fuego no dexa de calentar en todas las partes del mundo.

g Llamauan ſe baruaros todos los del mundo fuera de los Hebreos, Griegos, y Latinos. Los Griegos llamauan baruaros a todos los del mūdo fue de ſi.

Pero porque no conuiene a las dignidades de ſu propria cōdiciō y virtud hazer venerables a los hombres, ſino porque aſsi ſe lo atribuye la falſa opinion de los mortales: en llegando a los eſtraños que no las conocen, ſe deſuanecen.

Eſſo acaecera como lo cuentas (direys) acerca de las naciones eſtrañas y baruaras. Entre aquellos pues donde las dignidades nacieron y ſe criaron (pre

Digitized by Google

gunto os yo) duraran para ſiempre? Antes que huuieſſe Emperadores en Roma el officio de Prefecto [h] era cargo de grãde mageſtad: 9 pero en eſtos tiẽpos es dignidad de ſolo nombre. La eſtima tambien de los Senadores quando con rectitud y amor mirauan por la republica, ſe ha buelto ya en vna peſada carga, aſſi para la republica como para ellos miſmos por la malicia de los Principes que cõ tirania los perſiguen y compelen a mil generos de injuſticias. Si en tiempos paſſados alguno tenia cargo de proueer la republica del neceſſario ſuſtento: era reuerenciado y eſtimado de todos: aora que coſa ay mas deſechada que eſta dignidad?

Como diximos poco ha lo que de ſu coſecha no tiene precio ni hermoſura [i] ſino de ſola la opinion del vulgo. Aora recebira reſplandor y de ay a poco le perdera. Pues ſi las dignidades no puedẽ hazer venerables a los hõbres, ſi ellas reciben menoſcabo con la vida deſcompueſta de los malos: ſi con la mudança de los tiempos dexan de reſplãdecer, ſi ſon deſeſtimadas de los eſtraños, que bondad les reſta y que hermoſura que las haga apetecer? ninguna verdaderamente. Y aſſi ni ellas la puedẽ

9 *Præfectus erat qui cæteris magiſtratibus præerat, & omnes dignitates in Roma antecellebat licet poſtquã Iulius Cæſar imperium inuaſſerat talis dignitas ad Imperatorem transferebatur. Ita quod nomen illius dignitatis mãſit ſine re. Idem contigit in falſis Dijs: vt Augu. docet de ciuitat. lib. 4. c. 23. his verbis. Romani veteres neſcio quem ſummanũ cui nocturna fulmina tribuebant coluerunt magis quam Iouem ad quem diurna fulmina pertinebãt. Poſtquã Ioui templũ inſigne, ac ſublime cõſtructum eſt propter ædis dignitatẽ, ſic ad eum multitudo cõfluxit, vt vix inueniatur qui Sũmani nomẽ, quod audire iam non poteſt, ſe ſaltem legiſſe meminerit.*

h Hijo del Prefecto era el que pretẽdia a ſancta Ynes, y por eſſo dezia que no auia quien ſe pudieſſe comparar con el como refiere S. Ambroſio.

i Dixo muy bien Archidamo hijo de Ageſilao a Philippo Rey de Macedonia que eſtaua muy vfano de la victoria que auia tenido. Si midieres la ſombra de tu cuerpo no la hallaras mayor que antes de la victoria. Dando a entender q̃ la fortuna no da nada: pues no haze mayor el cuerpo y mucho menos el alma.

dar

dar, por no tenerla: ni los mortales ſa han de fatigar por ellas.

Metro IIII. del libro tercero, donde la Philoſophia prueua con exemplos, como las dignidades no hazen dignos de reuerencia a los q las tienen.

Quauis ſe Tyrio ſuperbus oſtro.
Comeret, & niueis lapillis:
Inuiſus tamen omnibus vigebat.
Luxuriæ Nero ſæuientis,
Sed quondam dabat improbus verendis,
Patribus indecoros curules.
Quis illos igitur putet beatos,
Quos miſeri tribuũt honores?

AVnque el ſoberuio Neron [a] dado a luxuria deſuergonçada y deſenfrenadamente ſe adorne cõ purpura de Tyro y con blanquiſsimas perlas de ineſtimable valor: no por eſſo dexara de ſer aborrecido de todos.

Eſte mal hombre daua a los venerables padres del Senado las dignidades ſin honra, y abominables por tener ſobre ſi vn tyrano tã cruel. Quien pues juzgara con razon por bienauenturadas las honras que poſſeen y reparten los inhumanos y miſerables?

a Neron no ſe abſtuuo de ſu propria madre ni de ſu hermana. Caſoſe con otro varon como ſi fuera muger: el tambien hizo officio de muger con otro varon. No dexo theatro en Italia, ni en Grecia donde no repreſentaſſe. Peſcaua con redes de oro: los ramales de purpura. Labauan cõ vnguentos precioſiſſimos frios y calientes las miſmas redes.

Proſa V. del libro tercero, dõde mueſtra la Philoſophia como los Reyes ni ſus familiares alcançan el poder que pretenden.

Digitized by Google

POr ventura los Reynos y la familiaridad de los Reyes haran a alguno poderoſo? Poaque no, pues ſu felicidad nunca ſe acaba? Llena eſtà la antiguedad de los ſiglos paſſados, y llena tambiẽ eſtà nueſtra edad preſente de exemplos de muchos Reyes, que trocaron la felicidad con la miſeria. O potẽcia tan excellente, que aũ no tiene fuerças para conſeruarſe a ſi.

Y pueſto que admitamos, q̃ eſta potencia de los Reyes ſea officina de felicidad, no es coſa manifieſta que por la parte que faltare eſſa potencia ſe ha de perder a rata de la bienauenturança que cauſa, y que ha de entrar a hinchir aquel vazio la deſuentura y la miſeria? 1 Reſponderas que ſi. Dilatad pues los imperios a vueſtra voluntad abracen todas las partes del mundo, Europa, Aſſia, Affrica, y la India, forçoſamẽte han de quedar muchas gentes por rendir dõde no alcãce la potencia de los Reyes.

2 Pues hago os ſaber que por la parte que falta la potẽcia que haze bienauenturados por eſſa miſma parte entra la impotencia que haze deſuenturados y miſerables. a Cõforme a eſto mayor porciõ de miſeria ha de caber a los Reyes, que de felicidad: ſiendo muchos mas los que

1 Probat per locũ ab oppoſitis. Si affirmatio eſt cauſa affirmationis: negatio erit cauſa negationis.

2 Seneca. Nunquam parum eſt cui ſatis eſt. Nunquam multum eſt cui ſatis non eſt. Poſt Darium & Indos pauper eſt Alexãder Macedo. Quærit quod ſuũ faciat, ſcrutatur maria ignota, in Occeanũ claſſes mittit nouas, & (vt ita dicã) mundi clauſtra perrumpit. Quod naturæ ſatis eſt, homini non eſt. Inuentus eſt qui cõcupiſceret aliquid poſt omnia: tanta eſt cæcitas mentium & tanta initiorum ſuorum cum progreſſis obliuio.

a El que no es bienauenturado (dize S. Auguſti.) es miſerable. de beat. virg.

no les eſtan ſubjectos que los q̃ alcança ſu imperio.

Bien agudamẽte figuro Dionyſio el tyrano la triſteza y peligros de ſu ſuerte que por tanto tiẽpo auia experimentado: quãdo mãdo colgar vna eſpada muy aguda de vn hilo 3 delgado, ſobre la cabeça de vn familiar ſuyo (que condenaua la melancolia del Rey) auiendole primero mandado aſſentar a vna meſa abaſtecida de todo genero de regalos. [b] Como no comieſſe de temor de la eſpada le dixo Dionyſio. Tal es la vida que tu tienes por bienauenturada. Que ſeguridad y que alegria puede ſer la mia entre tãtas acechãças? 4 O Boecio a eſta llaman poteſtad q̃ ni puede deſpedir los remordimientos de los receloſos cuydados: ni los aguijones de los temores? Pequeña es verdaderamente y flaca.

Bien quiſieran los Reyes viuir ſeguros: pero no pueden. Aun ſiendo eſto aſſi los vereys blaſonar de ſu poder. Tu por vẽtura juzgas por poderoſo al que vees querer 5 y deſſear lo que no puede conſeguir? Juzgas por poderoſo al que tiene al derredor de ſi vn enxambre de alabarderos para que le guarden? [c] El qual teme mas a los que eſpanta que ellos a el. Conſiderad la

3 Ouidius de Ponto. lib. 4. ele. 3. loquens de fortuna ait.
Omnia ſunt hominum, tenui pendentia filo,
Et ſubito caſu quæ va luere ruunt.
Quolibet eſt folio, & quauis incertior aura:
Par illi leuitas improbe facta tua eſt.

4 De Saturnio refert Bruſſius lib. 3. c. 13. quod hortantibus vt imperiũ ſuſciperet ait. Neſcitis milites quantum malũ ſit imperare: gladij vt ceruicibus imminent, haſta vndiq;, & ſpicula ipſi cuſtodes timẽtur, ipſi comites formidantur, &c.

5 Dan. 4. Rex ait. Nõne hæc eſt Babilon ciuitas magna quam ædificaui in domum regni, in robore fortitudinis meæ & in gloria decoris mei? Et Amos. 4. Væ qui dicitis, Numquid non in fortitudine noſtra aſſumpſimus nobis cornua?

b Tanto era el temor de eſte Dionyſio, que recelandoſe de los barua ros enſeño a afeytar a ſus hijas la barua. Quando eſtas erã ya viejas, les mandaua que le quemaſſen la barua y los cabellos. Refierelo Valerio Maximo.

c Mas miſerable ſuertes es la de los Principes (dize Seneca) que la de los que les ſiruẽ. Porque los Reyes temẽ a todos los criados y los criados temen a ſolo vno. Ageſilao preguntado como podria vno reynar ſin gente de guarda a ſu lado. Reſpondio, que ſi gouernaſſe a los vaſſallos como el padre a los hijos. Plutarco lo refiere de Agaſicles. In Laco.

grandeza de ſu poder: pues por parecer mas poderoſo ſe pone en las manos de los que le ſiruẽ y acompañan: que antes es argumento de poco poder y de menos ſeguridad.

No ſe para que tengo de gaſtar tiempo en diſputar de los familiares de los Reyes y de ſu potencia auiendo moſtrado con tãta claridad que eſſos miſmos Reyes a quien ſe arriman eſtan llenos de flaqueza. Y quando ſe nos antojaſſe de ſacar a luz ſu poco poder, deuriamos ponderar mucho que no es meneſter que los Reyes falten y caygan: para que caygan ſus priuados.

Porque ſi muchas vezes por las muertes de los Reyes o por otros acaeſcimientos deſaſtrados viene á perecer la potencia de los vnos y de los otros: muchas vezes tambien quedandoſe entera la potencia de eſſos Reyes ſuele faltar la de ſus allegados. 6

Neron forço a Seneca ſu maeſtro y familiar, a que eſcogieſſe la muerte que le eſtuuieſſe mejor. d Antonio Emperador entrego a las eſpaldas de los ſoldados inhumanos a Papiniano, que auia ſido por mucho tiempo el mas priuado de todos los corteſanos y criados de ſu palacio. El vno y el otro quiſo re-

6 *Ouidius de Ponto, lib. 4. eleg. 3.*
Hæc Dea nõ ſtabili quã ſit leuis orbe fatetur
Quæ ſummũ dubio ſub pede ſemper habet.
Ille Iugurthino clarus, Cymbroq; triumpho.
Quo victrix toties Conſule Roma fuit,
In cæno Marius iacuit cannaq; paluſtri,
Pertulit & tanto multa pudenda viro,
Ludit in humanis, diuina potentia rebus,
Et certam præſens vix habet hora fidem.

d Y eſcogio Seneca, que le abrieſſen vna vena, y como no ſalieſſe la ſangre elada (porque era de edad de. 115. años) tomo vn poco de veneno, y no pudiendo llegar al coraçon, por la miſma cauſa: ſe metio en vn vaño, para q̃ el calor abrieſſe los poros: Cõ lo qual el veneno y la ſangria tuuieron effecto.

nunciar en aquel trance todo el poder y fauor que tenia: Seneca en eſpecial añadia que daria toda ſu hazienda al Emperador: y ſe yria a los deſiertos y ſecretos del oluido a gaſtar lo que le reſtaua de vida: Pero como los deſpeñaua [e] ya la graue dad y grandeza de ſu poder, y ſe auiá deſaſido de la cumbre: ninguno de ellos pudo alcançar lo que quiſo.

Que potencia pues es eſta: que los que la tienen viuen ſiempre con recelo de perderla: y quando la quieres grangear, no eſtas ſeguro, por la malicia de los competidores, y quando la quieres echar de ti, no puedes?

Y no me digays que los amigos podran ſer firme apoyo de eſta potencia: porque ſi ſon de los amigos que concilio la virtud, no ſe han de contar entre los bienes de la fortuna de que vamos hablando. Y ſi eſta los acarrea, que ayuda y que ſeguridad tendremos en ellos? [f] Tened por cierto que los que la proſperidad hizo amigos, la aduerſidad los conuertira en enemigos ciertos. 7 Que peſte pues ſe hallara mas eficaz para hazer mal que el familiar enemigo, [g] deſpues que le hizimos depoſito de nueſtros ſecretos?

e Seneca en ſus prouerbios dize. Las enemiſtades de los poderoſos ſon graues. Y Salomon: Bramido de Leon fiero la ira del Rey. Prouerb. 19.

f Dos prouerbios ſe ponen en la proſa. 8. del 2. lib. en la letra. c. a propoſito de los malos amigos.

g El que finge que es amigo y no lo es: es peor que el que haze moneda falſa. Ariſto. 9. ethico.

7 *Poeta.*
Nam prætio quæſitus amor, cũ munere ſedit,
In quantum durat largitio, durat amicus.
Alius.
Dum fortuna tonat, fugientes terret amicos,
Nam quis amet, quis nõ: vera procella docet.
Alius.
Dum zephirus flabat, multis comitabar amicis.
Aſt omnes. Aquilo, turbine flante fugit.

Metro

Metro V. del tercer libro, donde la Philoſophia enſeña como la verdadera potencia conſiſte en domar los vicios.

Qui ſe volet eſſe potentem,
Animos domet ille feroces.
Nec victa libidine colla,
Fœdis ſubmittat habenis.
Etenim licet indica lōge
Tellus tua iura tremiſcat.
Et ſeruiat vltima thile:
Tamen atras pellere curas,
Miſeraſq; fugare querellas,
Non poſſe: potentia non eſt.

EL que quiſiere ſer poderoſo, [a] auaſſalle las paſſiones impetuoſas de ſu animo: y no rinda la ceruiz vencida de los deleytes, a las riendas y mouimientos deſconcertados.

Porque aunque las tierras diſtantes de las Indias del Oriente cubiertas de oro y perlas, teman tus leyes y tu potencia: y aunque la vltima Isla Occidental de Thile de eſſa parte de Bretaña te ſirua ni mas ni menos: y todas las otras prouincias que ſon camino para ellas: ſino eres poderoſo para dar de mano a los cuydados triſtes [b] y no tienes fuerças para vencer las querellas viles de los ſucceſſos de la fortuna, ninguno es tu poder.

a Grande imperio rige (dize Seneca) el que es ſeñor de ſi miſmo. Y Salomon. Mas fuerte es el q̃ auaſſalla a ſu animo: q̃ el q̃ vence las ciudades.

b El Eccleſiaſt. c. 21. dize. No ay ſentido ni razon donde reyna la amargura. Si otorgares a tu alma (dize el miſmo) ſus deſſeos deſordenados, te conuertiran en gozo de tus enemigos. Eccleſ. 17.

Proſa VI. del libro tercero, donde la Philoſophia mueſtra como la gloria mundana no haze bienauenturados.

QVam engañoſa ſea de ordinario la claridad de la fama y de la gloria mũndana y quan torpe: ello miſmo ſe lo dize. Por tãto no ſin razon exclama el tragico Euripes. O gloria gloria [a]. ſiempre ſeras coſa vil: aũque millares de hombres te celebren y pregonen: Porque al cabo no eres ſino vn ruydo grande de palabras que hinchen de viẽto los oydos. 1

Muchos hombres tuuieron grande fama ſin fundamento: por ſolos los antojos y falſas opiniones del vulgo. [b]. Que coſa pues ſe puede imaginar mas fea que ver alabar a los que de razon auian de ſer vituperados? Y como puede conſiſtir en tal gloria la bienauenturança: pues en pena de eſta falſa gloria y eſtima: han de padecer verguẽça ſiempre que los honraren: temiendo no ſe deſcubra la mentiroſa fiction?

Pero demos q̃ eſtas alabãças y eſta gloria ſe vuieſſen acquirido cõ virtudes y merecimientos, q̃ guſto ni q̃ prouecho recibe de ellas el coraçõ del juſto q̃ no las deſſeo? 2 El qual cõtento cõ el teſtimonio de ſu conſciẽcia: no mide ſu bienauẽturãça, cõ el applauſo y ruydo popular, [c] ſino con el amor de la virtud y con el guſto de ſu Dios.

1 *Seneca. Hæc ante omnia ſibi quiſque perſuadeat. Me iuſtũ eſſe gratis oportet. Non eſt quod expectes, quod ſit iuſtæ rei præmium maius, quam iuſtũ eſſe. epiſto.114.*

2 *Dorotæus. Vt indutus quis purpura & ſerico, ſi ei inijciatur lacerna immunda, declinat illam & fugit: ne in ſu mentum preti ſuum contaminet. Sic viri ſancti virtutes præclariſſimas induti: humanam gloriã deuitant: ne ab ea dehoneſtentur. De humilitate doctrina.2.*

a Chriſoſto. No tiene la gloria popular coſa ſolida, ni verdadera. En yendote a tu caſa: toda ella ſe deſuanece. Entra en la plaça y bueluete a ſalir q̃ ſacaſte? Nada. Ahogoſe aquella vanidad, y boluioſe en humo. Home.1. ſuper epiſt. ad Titum.

b El Angel repartio (dize nueſtro P.S. Ber.) la gloria y la paz. Dãdo a dios la gloria y a los hõbres la paz. Si ellos quiſieren robar la gloria a Dios, perderã lo vno y lo otro: ni alcãçarã gloria ni paz. Contẽtenſe pues con tener paz cõ Dios. De conuerſio. ad cleri. c. 17. & epiſto.126.

c Nilo. La yedra (dize) no dexa al arbol haſta quitalle la vida, ni al edificio haſta derriballe: aſſi la vana gloria no dexa la virtud haſta deſtruilla. Nilus oratio.7. aduerſus vitia. Et Eſaias Abbas oratione.16. El viento cubre las piſadas: y la vana gloria el fructo de la buena obra.

Si teneys fuera de eſto por grande felicidad enſanchar eſſa gloria y ſembrarla por muchas partes: conſequentemẽte aueys de juzgar por coſa infeliz el no la auer dilatado. Pues ſi es verdad lo que poco antes diximos, [d] que por fuerça han de quedar muchas naciones donde no llegue ni pueda llegar la fama de vn ciudadano particular: es tambien la miſma fuerça que eſſe q̃ tu tienes por celebre y afamado, tenga mas de infamia y obſcuridad: por ſer mas los que no le cònocen en el mundo, que los que le honran y eſtiman.

d lib. 2. proſa. 7. §. 1.

Señaladamente que la alabança y gracia popular (ancha o eſtrecha) es de tan poco momento: que la tengo por indigna de que ſe haga mencion de ella: porque no ſe rige por razõ ſino por las inclinaciones de los ſentidos: [e] ni tampoco puede durar mucho: pues experimentamos que ſegun ſe varian las paſſiones y impetus del vulgo: 3 aſſi ni mas ni menos ſe altera la fama.

e Horacio en ſus epiſtolas dize. No le tendra por deſdichado el hombre que quãdo nacio no ſe ſupo de ſu naſcimiento: y quando murio no ſe echo menos.

3 *Chriſoſto. Quod ſi quid populus ſit per contaberis: quidam tumultus, perturbationiſq; plenus: & ſtultitia maiori ex parte conſtans: atq; compoſitum temere, per maris fluctus varia & pugnante ſententia ſæpe numero iactatum Hom. 2. in Ioan.*

Quien demas de eſto no vera quan vano y quan ſin prouecho ſea el apellido que prouiene de la nobleza de la ſangre? Porque ſi eſte blaſon ſe refiere (como diximos [f]) a la gloria: aduiertaſe que no es la gloria pro-

f En eſte lib. 3. proſa 3. §. 1.

Digitized by Google

pria ſino agena. Pareceme de verdad q̃ la nobleza no es otra coſa ſino vna alabança que deſciende de los merecimientos de los progenitores de glorioſa memoria. 4 Y ſi la alabança cauſa reſplandor y gloria, aquellos ſolamente ſeran glorioſos que ſon alabados: eſtos ſon tus anteppaſſados, y no tu: g Por tanto ſi no tienes merecimientos proprios, dignos de alabança y gloria: 5 la agena, no te preſtara. h Si algun bien tiene la nobleza (eſte no ſe le puede negar) es tan ſolamente (conforme a mi opinion) que el hijo de buenos padres hereda con la miſma naturaleza, cierta obligacion y neceſſidad de no degenerar de las virtudes heroycas de ſus mayores.

4 Plato ait. Neminẽ Regem nõ ex ſeruis eſſe oriundum, neminem nõ ſeruum ex regibus. Omnia iſta longa varietas miſcuit: & ſurſum, ac deorſum fortuna verſauit. Quis ergo genoroſus? Ad virtutem bene à natura compoſitus. Nemo in noſtram gloriam vixit. Non facit nobilem atrium plenum fumoſis imaginibus. Nec quod ante nos fuit, noſtrũ eſt. Animus facit nobilem cui ex quacunq; conditione ſupra fortunam licet ſurgere. Seneca epiſ. 44.

5 Socrates opes & nobilitatem, non ſolum nihil in ſe habere honeſtatis, Verum etiam malũ omne ex his oboriri dicebat. Laertius lib. 2. c. 5.

g Philon Iudio dize: que no es alabança conueniente de vn cauallo flaco, cojo, y manco dezir que ſu padre era vn cauallo eſtremado, y q̃ corria bien. Tampoco ſe alaba bien vn hombre ciego o necio diziendo que ſu padre veya bien y era diſcreto.

h Antigono dixo a vn mancebo que pedia ciertas ventajas en la milicia: porque era hijo de vn Capitan esforçado. (ſiẽdo el puſilanime) Yo no tengo premios para los parientes ſino para las virtudes de los varones animoſos. Plutar. li. de vitioſa verecundia. Y Seneca epiſto. 44. La virtud no recibio a Platon noble y reuerendo, ella lo hizo.

Metro VI. del libro tercero, donde la Philoſophia prueua como todos los hombres ſon nobles excepto los vicioſos.

Omne hominum genus in terris,
Simili ſurgit ab ortu.
Vnus enim rerum pater eſt:
Vnus qui cuncta miniſtrat.

Todo el linage de los hombres derramado por todas las regiones de la tierra, tienen vn miſmo naſcimiento quãto a las almas con que ſalen de no ſer a ſer.

Vno ſolo es el padre noble y

Ille dedit Phœbo radios:
Dedit & cornua Lunæ.
Ille homines etiã terris,
Dedit: & ſydera cœlo.

generoſo [a] que las crio, vno es el que gouierna todas las coſas con ſu infinito ſaber.

Eſte dio rayos al Sol con que alegra y alumbra al mũdo. Eſte Señor dio tambien a la Luna ſus cuernos. Eſte concedio a los hõbres que viuieſſen en la tierra, y el miſmo hermoſeo el cielo cõ Eſtrellas.

Hic clauſit membris animos,
Celſa ſede petitoe.
Mortales igitur cunctos:
Edidit nobile germen.
Quid genus & pro auos ſtrepitis?
Si primordia veſtra,
Authoremq; Deũ ſpectes:
Nullus degener extat,
Ni vitijs peiora fouens,
Proprium deſerat ortũ.

Eſte Señor encerro las almas racionales que traen ſu origen del cielo en los organos y miembros del cuerpo. Sepan pues todos que es nobiliſſimo el principio q̃ crio a los mortales. O hõbres vanos para que os preciays con tanto ruydo, loquacidad y arrogancia de la nobleza corporal y terrena, y de la ſangre podrida, de vueſtros aguelos y de todo vueſtro linage? Si atendieredes a vueſtras primerias, y a vueſtra cepa que es Dios: ninguno ſera humilde [b]. ni baxo ſino el que deſdixere con ſu mala vida de la rectitud y ſanctidad [c] del ſeñor de donde manaron las almas que los malos enſuziã cõ ſus vicios.

Proſa VII. del libro tercero, donde la Philoſophia prueua, que la bienauenturança no conſiſte en los deleytes.

a Vna ſola libertad ay acerca de Dios, que es no ſeruir a los peccados (dize S. Hiero.) Vna ſola nobleza: y es reſplandecer con las virtudes. Epiſto. ad Celan. Mayor ſoy (dize Seneca) y para mayores coſas naſci, q̃ para ſer eſclauo de mi cuerpo. Al qual miro no de otra manera q̃ a vna atadura que rodea mi libertad.

b Los que me glorificaren (dize Dios) yo los honrare: los que menoſpreciaren mis mãdamiẽtos ſeran infames y baxos.

c Demoſthenes cõfirma eſto diziendo. Poco es lo que puedo dezir en alabança de la nobleza. A mi parecer, el juſto es el noble: y el que no lo es, aunque deſcienda de padre mejor y mas noble que Iupiter: no le tẽgo por noble: ſino por infame. 1. Olynth.

Digitized by Google

QVe diremos de los deleytes del cuerpo tan opueſtos al bié honeſto, y a la felicidad humana? El appetito de los quales, eſtà lleno 1 de congoxas haſta ſu cũplimiento: y la hartura de penitencia y de triſteza.

Quantas enfermedades, a y quan intolerables dolores ſuelen acarrear los deleytes a los cuerpos en premio de ſus guſtos. Eſtos ſon verdaderamente los fructos y mercedes de la malicia. 2

Y ſi auemos de confeſſar la verdad yo no ſe que tẽgã de guſto los deleytes corporales. Qualquiera (que ſin fraude) ſe quiſiere acordar de ſus torpezas paſſadas, nos dara nueuas ciertas de que ſon triſtes los remates de los guſtos. 3

Y ſi eſtos ſon ſufficientes para hazer bienauenturados, no ay razon por donde negar a las beſtias la bienauenturança: cuyos conatos no ſe emplean en otra coſa ſino en el cumplimiento y hartura de ſus beſtiales deſſeos.

Grandiſſimo fuera el guſto y la alegria que ſe recibe de la hermanable cõpañia de la muger, y de la gracioſa viſta de los dulces hijos: mas lo que quiero contar es muy eſtraño y ageno de toda naturaleza, lo qual ella aborrece

por

1 *Ouidius.*
Res eſt ſoliciti plena timoris amor,

2 *Alanus de planctu naturæ.*
Si venerem fugare vellis, loca tempora vita,
Nam locus & tempus, pabula donat ei.
Samarienſis loquens de amore ait.
Proſcribas igitur gladijs & fuſtibus ipſum.
Et fugiendo fuga, quem ſola fuga fugat.

3 *Triſtes vero eſſe voluptatũ exitus, quiſquis reminiſci libidinum ſuarum volet, intelliget.*

a Ariſtoteles aconſeja a Alexandro Magno diziẽdo. O benigno Emperador, no te entregues a los deleytes beſtiales. Que gloria podras tu ſacar, ſi te ocupares en imitar a los brutos animales? Creeme y no dudes que los guſtos del cuerpo, ſon ſu deſtruction. Abreuian la vida, corrõpen las virtudes, traſpaſſan las leyes, y engendrã coſtumbres mugeriles.

Digitized by Google

4 *In geſtis Romanorum legitur, quod quidã Princeps habuit tres filios rebelles duos occidit, alter fugit, & cõgregato exercitu patrẽ ſuũ obſedit. Qui cernẽs filij iram non poſſe euadere: peremit ſeipſum.*

por extremo. Por ay ſe ha dicho de no ſe quien (no le quiero nõbrar 4) que ſus proprios hijos fueron verdugos de ſu guſto: b y que le perſeguieron haſta quitalle la vida.

b Tulia dio orden como mataſſen en el Senado al Rey ſu padre. Hizoſe aſſi y echarõle por los corredores del Capitolio. Vino ella en ſu coche, y rehuſando el cochero de paſſar por encima del Rey muerto: le mando la hija que açotaſſe los cauallos.

Que tanto tenga de acibar y mordacidad el eſtado incompetente y los ſinieſtros de los hijos contumaces: y las anſias de que no baſtardeen de ſu ſangre y cõdicion, ſino que antes vayan mejorando: no es meneſter aduertirlo: pues tantos años lo experimentaſte en ti miſmo antes que te truxeſſen a eſte deſtierro y aũ haſta aqui te tiene con cuydado. c

c Como la muger y el marido no ſe puedan apartar, nace entre ellos vna graue diſplicẽcia, vn tedio grande, vna amargura increyble, como dize ſan Buenauentura. Por eſto Theophraſto Philoſopho dixo, q̃ no conuenia al Philoſopho tener muger: refiere eſte ſabio muchas amarguras, y no menos Richardo Victorino en el libro de la vanidad del mũdo.

En eſte negocio no dexo de approuar la ſentencia de mi Philoſopho Euripides quando dixo: que el hombre que carece de hijos con el infortunio, era bien afortunado.

Metro VII. del libro tercero, donde la Philoſophia declara, como los dolores y males nacen de los deleytes.

Habet hoc voluptas omnis,
Stimulis agit fruentes,
Apumq; par volantiũ,
Vbi grata mella fudit,

TODOS los deleytes del cuerpo tienen lo que os quiero dezir. Eſpinan las almas y laſtiman los cuerpos de los que les dan la obediencia.

Fugit, & nimis tenaci, Ferit icta corda morſu.

Son ſemejantes a las auejas q̃ buelan: las quales deſpues de auer dexadola miel dulce que la brauan: huyen y deſaparecen dexando el cuerpo y las entrañas atraueſadas con el dolor de la picadura cruel de auezilla tan pequeña. [a]

Aſſi pues los deleytes ſon pequeños y breues: pero a la partida dexan el cuerpo y el coraçon llenos de dolor.

a A Demoſthenes le le pedia mucho dinero por vn deleyte carnal. Reſpondio aquel celebre dicho, no comprotã caro el arrepentirme. Ariſtoteles dize, que los deleytes no ſe han de mirrr por la cara ſino por las eſpeldas: que es quãdo ſe van que entonces deſcubren la ponçoña. Laercio lib. 5. c. 1. Son (dize Seneca) como el ladron que os abraça para degollar os.

Proſa VIII. del libro tercero, donde la Philoſophia mueſtra como las cinco coſas en q̃ ponen los hombres la felicidad, tienen mezcla de muchos males.

NInguno ſe aſſegure de eſtos cinco caminos del mundo: porque ſin genero de duda, ninguno de ellos puede lleuar a la bienauenturança, ni cumplir lo que promete por no ſer vias para alla ſino deſuios. [1]

Y porque conſte ſer eſto aſſi mas patentemẽte quiero declarar con breuedad de quantos abtojos eſten ſembradas eſtas veredas. [a] Qual della me daras eſſenta de çoçobras y de males? Procuras atheſorar grandes riquezas? Si perſeueras con auari-

1 *Diogenes cum ſtoycorum gymnaſiũ retrorſum incederet, ridentibus nonnullis: non vos (inquit) pudet viuendi iter facere retrogradum mihi vero de ambulãdo id facienti, vitio dare? Stobæus ſermo. 2. de imprudentia.*

a Nueſtro P. S. Ber. declara eſto con ſu agudeza acoſtũbrada: en las exclama. diziẽdo, que el que compro cinco yugos de bueyes y los prouo todos: es el hombre mundano que no quiere lleuar vn ſolo yugo de Chriſto ſuaue (por lleuar a Chriſto nueſtro bien en la vna camella, por eſſo dize yugo mio) ſino cinco yugos jũtos, cada qual de ellos duriſſimo y intolerable. Y de mas de eſto contrarios y oppueſtos entre ſi (por las razones que da aqui Boecio, y por las de nueſtro P. S. Bernar.) y cõ todo eſſo ha de remar y tirar el miſerable en todos cinco a vna. Vn ſolo yugo lo offrece Dios deualde: y el malo cõpra cinco dellos, para rebẽtar.

Digitized by Google

cia en tus deſſeos: cometeras mil hurtos, mil vſuras, adulaciones, ſimonias, con otros mil generos de violencias.

Quieres reſplandecer y ſer honrado con las dignidades? Pues tienes neceſsidad de pedillas, y ponerte debajo de los pies de los que las reparten. 2 Y por eſſa miſma razon queriēdo auentajarſe ſobre los demas en las honras, te aceuilas con la ſubjection y humildad poſtiza, en orden a conſeguirlas.

Por ventura deſſeas la potencia? ſi la gozas: eſtas expueſto a las acechanças de los ſubditos, y a euidentes peligros. Buſcas la gloria y la fama? para auerla de conſeruar, has de paſſar muchos tragos aſperos y amargos: y deſpues no has de eſtar ſeguro.

Amas la vidavicioſa? Quien no te dara de mano como a ſieruo 3 y captiuo de vn viliſſimo y flaquiſſimo baruaro, qual es el cuerpo? b

Pues los que eſtiman las gracias del cuerpo mas que a ſi miſmos: o quan vil y quan ligera es la poſſeſſion en que trabajā. Por ventura podreys exceder a los elefantes en la grādeza del cuerpo, y a los toros en las fuerças? Por ventura os adelātareys a los tigres en la ligereza? c

Poned los ojos en la capacidad

2 *Seneca lib. de beneficijs. Moleſtum eſt verbum & oneroſum: demiſſo vultu dicere. Rogo. Et de ſe dicit in præfatione lib. 1. 4. natura. quæſt. Non è manibus vllius ſupplex pependi.*

3 *Pſal. 118. Greſſus meos dirige ſecūdū eloquiū tuū; & nō dominetur mei omnis in iuſtitia.*

O hombres: O bruto animales.

b Diogenes dixo: que el era ſeñor de los ſeñores: dando a entēder que el era ſeñor de los vicios, que eran ſeñores de los hombres.

c Para que te enſoberueces por coſa tan liuiana (dize Chriſoſt. homi. 39. ad popu. Antioche.) pues el leon es mas atreuido que tu, y el jauali mas fuerte? Los ladrones los ſalteadores y tus criados ſon mas fuertes que tu. Eres hermoſo pero no tanto como el pauo real. Mas ligera es la liebre, mayor el elephante. El aguila tiene mejor viſta, las aues ſon mas ricas, &c.

Digitized by Google

y grandeza del cielo, cōſiderad ſu firmeza y la velocidad cō que da ſus bueltas: y dexareys de marauillaros aſſi de las habilidades de los animales referidos, como de las vueſtras: pues comparadas las vnas y las otras cō las del cielo quedan por eſtremo deſqualificadas y deshechas. 4 Y no ſe os paſſe ſin particular aduertencia que lo que haze mas admirable al cielo, no es la quātidad tan grande: ni las qualidades que diximos ſino la razon y inteligencia que lo mueue con tanto compas orden y virtudes: y por aqui entendereys como no os aueys de tener en mucho por las virtudes corporales de q̃ eſtays dotados: y como os aueys de eſtimar por el alma racional que teneys dentro de voſotros: que haze en vueſtro cuerpo lo que la inteligencia en el cielo.

La tez fuera de eſto y el reſplandor de la hermoſura corporal, quan rapido es, y quan veloz mēte paſſa. Mas fugitiuo es que la facilidad de las flores del verano. Por dōde ſi los hombres (como Ariſtoteles dize) vieran con los ojos del linze, y con la viſta penetraran las entrañas del hombre y de la muger, el eſtiercol y los humores aſqueroſos: no es coſa manifieſta q̃ el cuerpo hermoſiſſimo de Alchibiades [d]

4 *Ariſtoteles docet. Non eſſe audiendos eos qui nos hortātur, vt qui homo eſt humana curet, & ſentiat mortalis mortalia: ſed pro viribus conandum immortalem eſſici omniaq́ꝫ facere vt viuas ſecundum id quod optimū eſt. Concluditq́ꝫ vitam ſecundum mentē eſſe veram vitam ac fœlicitatem: quando quidē is homo maxime ſit. Eu gu. lib. 9. c. 9.*

d Alchibiades era hijo de vn Rey de Athenas, y era hermoſiſſimo: de cuya hermoſura compuſo Platon vn libro. Otros dizen, que Alchibiades era vna muger hermoſiſſima, y que los diſcipulos de Ariſtoteles le dieron noticia de ſu hermoſura, y entonces dixo, que ſi los ojos vieran con los ojos del lince, &c.

Digitized by Google

5 Prouerbiũ. Simiarum pulcherrima, deformis eſt. Dicitur de his quæ ſuo genere ſunt deformia.

Prouerbium. Simia pulchra apud pueros.

6 Seneca epiſtol. 31. quaſi epilogat huc vſque dicta. Parem Deo (ait) pecunia non facit: Deus nihil habet: Prætexta, non facit: Deus nudus eſt, fama non faciet, nec oſtentatio tui, & in populos nominis demiſſa notitia: nemo nouit deũ, multi de illo male exiſtimant & impune. Non turba ſeruorum lecticã tuã per itinera vrbana, ac peregrina portantiũ: Deus ille maximus potẽtiſſimusq́, ipſe vehit omnia. Nec forma quidẽ & vires bonũ te facere poſſunt: nihil horum nõ patitur vetuſtatem. Quærendũ eſt ergo, quod non fiat indies deterius cui non poſſit obſtare, quo non melius poſſit optari. Quid hoc eſt? anim⁹. ſed hic rectus, bonus, magnus. Quid aliud voces hunc quam Deum in humano corpore hoſpitem?

pareciera feyſſimo y abominable. 5 Conforme a la ſentẽcia de eſte Principe de la Philoſophia, el parecer tu hermoſo no lo cauſa tu hermoſura, ſino la cortedad y flaqueza de viſta de los que te miran: y para dezillo de vna vez: encareced y eſtimad quanto quiſieredes la fortaleza corporal, la ſalud, la ligereza, la hermoſura, y las demas gracias del cuerpo: con tal que me concedays, que qualquiera de eſſas gracias q os tienẽ marauillado, ſe puede deſtemplar y acabarſe, con ſolo el incendio de vna calẽtura de tres dias.

De todo lo dicho atras podemos colegir breuemẽte, como eſtas cinco coſas de q̃ haſta aqui auemos tratado, y las q̃ a ellas ſe reduzen: pues no puedẽ dar los bienes que prometẽ: ni ſon perfectas y acabadas cõ el montõ de todos los bienes (en q̃ diximos cõſiſtir la bienauẽturãça) ni tampoco ſon vias para alla ſino deſicios: que no pueden hazer bienauenturados. 6

Metro VIII. del tercer libro, donde la Philoſophia llora la curioſidad de los mortales en las coſas minimas, y la ignorancia que tienẽ a cerca del ſummo bien.

Heu, heu, quæ miſeros tramite deuio,
Abducit ignorantia?
Non aurũ in viridi quæritis arbore,
Nec vite gemmas carpitis.
Non altis laqueos montibus abditis,
Vt piſce ditetis dapes.
Nec vobis capreas ſi libeat ſequi:
Thyrrena captatis vada.
Ipſos quin etiam fluctibus abditos:
Norunt receſſus æquioris.
Quæ gemmis niueis vnda feratior:
Vel quæ rubentis purpuræ.
Nec non quæ tenero piſce, vel aſperis.
Præſtent echinis littora.

Sed quo nã lateat quod cupiunt bonum:
Neſcire cæci ſuſtinent.
Et quod ſtelliferum trã ſabijt polum,
Telluri demerſi petunt.

AY ay quan perjudicial es la ignorancia [a] q̃ aparta a los miſerables de los hõbres del camino de la ſalud, y los deſpeña por el de la perdiciõ O hombres ſin juyzio no ſoleys voſotros buſcar el oro en el arbol verde y florido, porque ſabeys que no eſta alli, ni vendimiays de la vid las perlas precioſas, que no las lleua. No eſcondeys las redes en los montes altos ſi quereys coger peces para abaſtecer vueſtra meſa con abũdancia que alli no ay agua q̃ los crie: y ſi ſe os antoja ſeguir las cabras monteſes nõ os embarcays en el mar Thirreno.

Es tãta la curioſidad y codicia de los hõbres, q̃ alcãçan a ſaber las cabernas y lugares ſecretos de el mar, aũq eſtẽ cubiertos cõ las olas: tãbien ſabẽ q aguas abũdẽ de perlas blãcas, y q̃ aguas abũden de peces cõ cuya ſangre ſe haze la purpura colorada: ſaben ni mas ni menos q̃ riberas hagã ventaja en criar los peces tiernos: o los aſperos echinos. [b]

Pero aunque los hombres ſon curioſos en eſtas coſas: ſe eſtan ciegos con los vicios, ſin darles pena el no ſaber donde eſtẽ eſcondido el ſummo bien, que naturalmente deſſean: y aſſi çabullidos en la ceguera de ſu ignorancia buſcan el bien que

a Seneca. No ſe para que buſcas adonde erro Vlyſſes, auiendo de procurar noſotros de no errar ſiempre. Y andando en medio de tantas tempeſtades y monſtros de vicios, que nos importa ſaber en que mar le tomo la tempeſtad a Vlyſſes o que monſtros encontro. Epiſto. 37. Y en la. 89. dize. Didimo Grãmatico eſcriuio quatro mil libros. Miſerable fue ſi leyo coſas tan impertinentes. Alli trata de la patria de Homero, de la verdadera madre de Eneas. Si Anacreon fue mas luxurioſo que borracho: y otras coſas que ſi las ſupieras, las auia de oluidar.

b Echino (ſegun Plinio) es eſpecie de cangrejo. S. Iſidoro dize: que es el pez pequeño que dizen de tener vn nauio. llamaſe Remora.

Quid dignum ſtolidis mentibus imprecer? Opes, honoresq́; ambiãt: Et cum falſa graui mole parauerint: Tum vera cognoſcant bona.

eſtà de eſſa parte del cielo eſtrellado en los bienes falſos q̃ eſtan eſcondidos debaxo de la tierra.

Viſta tanta floxedad y deſalmamiento que podremos deſſear que ſea de prouecho para animos tan deſatinados? Alcancen las honras y las riquezas que tanto anſian: y quando vuieren comprado la falſedad de eſſos bienes con increybles trabajos: y abraçadoſe con ellos: reduzidos deſpues con el aborrecimiẽto y tedio que cauſan: reconozcan los bienes verdaderos. c

Proſa IX. del libro tercero, donde la Philoſophia pretẽde moſtrar donde eſte la verdadera bienauenturança.

BAſte lo que haſta aqui auemos dicho para manifeſtacion del geſto y propriedades de la felicidad mentiroſa. Si es que has penetrado las razones y verdades que te hemos enſeñado aora nos conuiene ſegũ el orden de la doctrina (manifeſtada y a la falſedad de la felicidad apparente) declarar qual ſea la verdadera.

Boecio. Yo conozco claramente (le reſpõdi) y cõfieſſo q̃ no es poſſible q̃ con las riq̃zas ſobreuẽga

c Plugo a V. Mageſtad (dize S. Aug.) reformar mis fealdades. Affixiades me con los aguijones interiores de la maldad, porque perdieſſe la paciencia: haſta que boluieſſe a vos los ojos interiores del alma. 7. cõf. c. 8. Enchid Señor ſu cara de ignominia (dize Dauid) y buſcaran vueſtro ſancto nombre.

a los hombres la ſufficiencia, 1 ni con los reynados la potencia, ni la reuerencia con las dignidades, ni con la gloria el reſplandor, ni con los deleytes del cuerpo el alegria, que eran los fructos que venian prometiendo: y que aſsi no tienen virtud para beatificar a los que las creen y ſiguen. a *Philoſophia.* Muy bien eſtas Boecio en las concluſiones y doctrina que te auemos enſeñado. Por ventura percibiſte tambien las cauſas por donde viene eſſo, a ſer aſſi? *Boecio.* Pareceme que las alcanço aunque con alguna obſcuridad y como por reſquicio de puerta, y deſſeo que tu la abras: y me declares mas diſtinctamente eſtas verdades.

Philoſophia. Claro es verdaderamente el argumento con que ſe conuence la falſedad de la bienauenturança mundana: oyelo con atencion. Hago te ſaber que el engaño de los hombres conſiſte en apartar y diuidir lo que de ſu naturaleza es ſimple y ſin cópoſicion 2 de partes; y por conſiguiente indiuiſible y en deſamparar el verdadero y perfecto bien y ſeguir el falſo y imperfecto.

Eres por ventura de parecer tu Boecio que lo que es ſufficiéte y no tiene neceſſidad, que té

1 *Gregorius. Dum eaſdem res anima noſtra modo appetit; modo faſtidit, docet quod aliũde pendet. Quia enim ad appetendum Deum formata eſt, iure non ſufficit, quod infra Deũ eſt. Diuertitur autem nunc per multa, vt quia qualitate rei non poteſt, ſaltẽ varietate ſatietur. Gregor. 26. mora. c. 26.*

2 *Hieremiæ. 50. Grex perditus factus eſt populus meus, paſtores eorũ ſeduxerũt eos, fecerũtq; vagari in montibus de monte in collem tranſierunt: obliti ſunt cubilis ſui.*

a El Philoſopho Iamblicho dize, que los que el mũdo llama bienes no lo ſon ſino verdaderos males. El primer bien (dizen los mundanos) es la ſalud, deſpues la hermoſura: lo tercero tener riquezas y otras coſas, ſer ingenioſo y mãdar a muchos y hazer lo qur quiſieres. Yo digo que todas eſtas coſas para los buenos ſon boniſſimas: pero para los malos todas quantas coſas ay ſon maliſsimas. La miſma vida es vn mal immortal cõ todos los bienes que quiſieres imaginar, ſi falta la virtud. Eugu. lib. 10. c. 15.

dra neceſſidad de potencia? *Boecio.* Eſta ſe ello dicho : que ſi le faltaſſe la potencia , que tendria neceſſidad de algo. *Philoſophia.* Bien dizes Boecio , bien dizes, porque ſi lo ſufficiente, en alguna occaſion fueſſe flaco, tendria necesſidad de ayuda de otro. *Boecio.* Aſſi es como tu lo dizes. *Philoſophia.* Bien ſe ſigue (ſegũ eſſo)que es lo miſmo la ſufficiẽcia que la potencia que ſon inſeparables entre ſi,y que la vna ſin la otra no puede ſer perfecta. *Boecio.* Claramente ves ſer verdad lo que concluyes con tan euidente demonſtracion. *Philoſophia.* Preguntote mas,eſſo que abraça a la ſufficiencia y a la potencia , eres de opinion que ha de ſer menoſpreciado como coſa deshecha y baxa,o por el contrario que ha de ſer digniſſimo de veneracion y reuerencia ? *Boecio.* No puede caer debaxo de dubda lo que preguntas: ſiendo coſa clariſſima que ſemejante bien ha de ſer digno de todo reſpecto, por ſer ſuffiẽtiſſimo y potẽtiſſimo y principio [b] de los otros bienes: de donde le naſce ſer tambien reuerendiſſimo. 3 *Philoſophia.* Iuntemos pues con la ſufficiencia y con la potencia la reuerencia para que podamos con verdad dezir que eſtas tres coſas ſon vna coſa indi-

3 *Illud eſt maxime principium quod eſt potentiſſimum, & ideo tali reuerendiſſimum S. Tho. de hoc ſufficientiſſimo bono: ait Paul. Hebræorum. 12. Patres carnis eruditores habuim⁹, & reuerebamur eos: num magis obtemperauimus patris ſpirituum & viuemus? Vnde Ariſtote. 12 primæ Philoſophiæ fatetur, quod Deus eſt honoratiſſimus intellectus.*

b El principio es digno de reuerẽcia. Por eſſo los hijos reuerencian a los padres y los ſieruos a los ſeñores, porq̃ ſon principios en el ſer y en el mãdar: y los hombres veneran a los virtuoſos, por ſer principio del gouierno de la vida politica: y los diſcipulos al maeſtro que es fuẽte de la ſciẽcia. Dios es padre de donde ſe deriua la paternidad de los otros padres, &c.

uiſible. *Boecio.* Si queremos cõfeſſar la verdad, juntarſe tienen en vno todas tres.

Philoſophia. Que diras a eſto? Por ventura aquello que es ſufficientiſſimo, potentiſſimo, y reuerendiſſimo, es obſcuro y infame ò celeberrimo y clariſſimo con todo genero de gloria y fama? Aduierte o Boecio para auer de reſponder que auemos prouado y tu lo has aprouado, q̃ eſte bien es ſufficientiſſimo, potentiſſimo y reuerendiſſimo, y nada de eſto tendria ſi le faltaſſe el reſplandor de la gloria. Porq̃ por el miſmo caſo tendria neceſſidad de ella: y no ſeria ſufficientiſſimo y ſi no ſe la pudieſſe dar à ſi miſmo, no ſeria potentiſſimo 4 y por eſta parte ſeria menoſpreciable. *Boecio.* No puedo dexar de confeſſar que ſemejante bien aya de ſer celeberrimo juntamente. c

4 *Idcirco poſuite (dixit Dominus ad Pharaonem Exodi. 19.) vt oſtenderem in te fortitudinem meam, & narretur nomen meũ in omni terra.*

Philoſophia. Por conſiguiente tambien auemos de dezir, q̃ la fama y la gloria, ſon vna miſma coſa con la ſufficiencia con la potencia y con la honra. *Boecio.* Bien ſe ſigue. *Philoſophia.* Lo que es pues tan ſufficiente q̃ no tiene neceſſidad de coſa alguna, y lo puede todo con ſus proprias fuerças, y es claro y reuerẽdo, por ventura no es coſa aueriguada que ha de ſer deleytoſiſſi-

c La perdicion y la muerte dixeron: cõ nueſtros oydos oymos ſu fama. Iob. 28.

mo

mo y alegriſſimo tambien? 5 *Boecio.* Es tanta verdad lo que dizes que no queda lugar ni camino por donde le pueda entrar la triſteza. [d] A eſta cauſa (ſupueſto que eſtan adunadas las quatro propriedades referidas) ſe ha de confeſſar neceſſariamente, que bien tan auentajado ha de eſtar lleno de alegria: pues lo ſufficientiſſimo no ha de tener falta de coſa alguna.

Por la miſma razon que auemos adunado eſtas qualidades ſe ha de dezir forçoſamente que la ſufficiencia, la potencia, la reuerencia, la gloria y el deleyte aun que tienen differẽtes nombres en manera ninguna ſe differencian en la ſubſtancia. [e] *Boecio.* Es coſa neceſſaria dezirſe aſſi.

Philoſophia. Catad pues aqui la rayz de los yerros y deſatinos de los malos. Eſtos procuran diuidir con ſus deſſeos deſordenados: lo que de ſu naturaleza es vno ſimple y indiuiſible. Por dõde queriẽdo gozar vna parte de lo que carece de partes: ni alcançan eſſa parte (que no la ay) ni la ſubſtancia que procuran deſpedaçar: 6 porque no la buſcan como ella es indiuiſa.

Boecio. De que modo ſuccede eſſo que no lo entiendo biẽ? *Philoſophia.* El que buſca riquezas (me reſpondio) con anſias de

5 *Hiere.31.13. Tunc lætabitur virgo in choro, iuuenes & ſenes ſimul: & conuertam luctũ eorum in gaudium & conſolabor eos, & lætificabo à dolore ſuo. Eſai.c.30.29. Canticum erit vobis ſicut vox ſanctificatæ ſolemnitatis: & lætitia cordis ſicut qui pergit cum tibia, vt intret in montem Domini ad fortem Iſrael. Eſai.51. Lætitia ſempiterna ſuper capita eorum: gaudiũ, & lætitiam obtinebunt, & fugiet dolor & gemitus.*

6 *Atq; vtinam (ſi fieri poſſet) cætera omnia obtinuiſſet vnus (ait Pater noſter Bernar. in declama.) eodemq; procul dubio & ipſum quod ſibi ſolum deeſſe videret, ſummum vtiq; bonum, deſiderio quæſiturus, quo cætera quoq; ſemper expetit non adepta. Sed innumera ſunt hæc: & à cæteris quoq; pariter requiruntur. Quod valet quiſque trahit in partem, nec aliquando poterit hic circuitus peragrari.*

d El gozo es cumplimiento de los deſſeos: eſtos ſe cumplen en ſola la bienaueoturança, ſegun aquello: vt gaudiũ veſtrum ſit plenum: luego no puede auer raſtro de amargura en la virtud perfecta.

e Ariſtoteles dixo, q̃ Dios era vn puro y ſimpliciſsimo acto. El miſmo dize en los libros de cælo: que los que viuen ſobre los cielos fuera de el mundo ni eſtan ſubjectos al tiempo ni a ſus acaecimientos ni encerrados en lugar: y que viuen con perpetua felicidad gozando de vn continuo deleytẽ no de el cuerpo ſino de el entendimiento. Eug. lib. 9. c. 9.

Digitized by Google

deſterrar la pobreza, no cura de la potencia. Antes quiere ſer vil, indigno y obſcuro que carecer de ſus theſoros. Por donde tampoco cura de la dignidad ni de la gloria. Tambien ſe prueua del comer y del beuer y de otros deleytes y paſſatiempos: por no gaſtar el dinero que tanto ama y que tanto le coſto: y no echa de ver el miſerable que como procura la ſufficiencia apartada de las demas compañeras, no la puede alcançar. Que ſufficiẽcia tendra aquel a quien la potencia dexa? a quien moleſta y punza la triſteza? [f] A quien abate la baxeza y a quien eſconde la infamia.

Aquel tambien que principalmente deſſea la potencia, derrama las riquezas, menoſprecia los deleytes, y la honra que carece de poder, y deſeſtima la fama 7 y la gloria: a trueque de ſalir con ſus intentos. Bien echas de ver como eſte ni mas ni menos le faltã muchas cõſas. 8 Acõtece algunas vezes padecer neceſſidad porque la pretenſion le conſumio la haziẽda: y deſpues que alcanço lo que pretendia, le congoxan grandes anguſtias. Y como no puede deſpedir de ſi eſtas anſias que le muerdẽ el coraçon: dexa por conſiguiente de ſer poderoſo, que era lo que con

7 *Qui poteſtatem ſibi aſſumit iniuſte, odietur. Prouer. 13.*

8 *Cyrum & Cambyſem, & totum regni Perſici ſtẽma percenſe: quẽ inuenies cui modum imperij ſatietas fecerit, qui non vitam in aliqua vlterius procedendi cogitatione finierit? Nec id mirum eſt. Quicquid cupiditati contigit penitus hauritur & conditur: nec intereſt quantum in id quod inexplebile eſt congeras. Seneca lib. 7. de benefi.*

f De eſtos que llamã bienauenturados, la alegria es fingida (dize Seneca) la triſteza es graue la qual reſplãdece debaxo de la purpura. No es triſteza al deſcubierto: y por eſſo mayor porq̃ no es licito ſer miſerables en publico: ſino q̃ les es fuerça entre los dolores que comen a boca dos el miſmo coraçon, repreſentar felicidad. li. de pauperta.

todas veras procurauas. [g]

En la miſma forma podemos philoſophar de las honras, de la gloria y de los deleytes: y concluyr lo miſmo en eſtas tres coſas, que en las paſſadas. Y porq̃ cada vna de eſtas es vna miſma ſubſtancia con las demas (como auemos enſeñado) de aqui es que el que buſca alguna de ellas apartada de las otras: no podra hallar lo que deſſea. 9

Boecio. Que diriamos pues ſi alguno deſſeaſſe alcançar eſtas cinco coſas todas juntas, ſi deſſearia la bienauenturança? *Philoſophia*. Como la podra deſſear abuelta de ellas: eſtando aueriguado ya, que no pueden cumplir lo que prometen? Por tanto ni cada vna por ſi, ni todas juntas pueden hazer bienauenturados a los mortales. [h] *Boecio*. Aſſi es. *Philoſophia*. Concluyamos pues diziendo que no ſe deue buſcar la bienauenturança en eſtas coſas 10 que el engaño de los hombres cree que han de manarles grandes theſoros y grandes bienes deſpues de poſſeydas. *Boecio*. Confieſſo que no ſe puede dezir mayor verdad. *Philoſophia*. Viſto has ya (me dixo la Philoſophia) la forma de la felicidad falſa, y las cauſas radicales de ſus embaymientos. Buelue aora o Boecio la viſta del al-

9 *Roma. 8. Seruierunt & inhaſerũt creaturis magis quam creatori.*

10 *Seneca. Hæc quæ vides oſſa circum nobis, neruos & obductam cutem, vultumq́ & miniſtras manus, & cætera quibus inuoluti ſumus, vincula animorum tenebreq́ ſunt. Obruitur his animus, fugatur arcetur aduerſis, omne illi cum hac carne graue certamen eſt. Ne abſtrahatur & findatur, nititur illo vnde dimiſſus eſt. Ibi illum æterna requies manet.*

g Otro mal vi debaxo de el Sol (dize Salomon) y muy comũ acerca de los hõbres. Hallaras vn hombre a quien Dios dio las riquezas y las honras como el las auia pedido, ſin que le falte coſa alguna de todas las que ha deſſeado: y junto con eſto no le cõcede ſu Mageſtad facultad y licencia para que coma de ellas. Lo qual es vanidad, y grandiſſima miſeria. Eccleſ. c. 6.

h Pluguiera a Dios q̃ todas juntas ſe cõcedieran a vno ſolo para que no buſcara coſa alguna en las criaturas (dize nueſtro Padre S. Bernardo) y aſſi tuuiera hãbre del ſummo bien que le faltara: como la tiene aora de los bienes caducos que le faltan.

Digitized by Google

ma a la parte contraria. Aparta la de la tierra y ponla en las coſas celeſtiales y ſoberanas, que ay veras luego la felicidad verdadera que te prometimos. *Boecio.* Eſta tan patente y tan clara la felicidad verdadera cõ lo que has dicho, q̃ vn ciego la podra ver. Acabaſte de manifeſtarla clariſſimamente poco ha: quando procurauas deſcribir las cauſas de la falſa bienauenturança. Porque (ſi no me engaño) aquello ſera la verdadera y perfecta felicidad, que haze a ſu poſſeedor ſuficiente, poderoſo, reuerencudo, glorioſo, y alegre. 11 Y porq̃ tu (o Philoſophia) entiẽdas que he eſtado con atẽcion, y que ha hallado aſſiento tu doctrina celeſtial en mi animo: digo que aquello que puede cauſar qualquiera de eſtos effectos perfectamente ſe ha de tener por la bienauenturança. i Porque cada coſa de eſtas ſi es perfecta, encierra en ſi las otras quatro: y alcançada la vna ſe gozan todas, y todas, y cada vna ſin genero de dubda, ſon la felicidad conſummada.

11 *Dionyſius. Ipſa porro diuina & Archiſinagoga pax omniũ eſt adunatrix, & omnium conſenſus, & connaturalitatis genitrix & adunatrix. Proinde ipſã & appetunt omnia, partibilem eorum multitudinem conuertentem in totam vnitatem, & ciuile bellum vniuerſitatis adunantem in æquiformem cohabitationem.*

i S. Auguſt. ſobre el Pſal. 36 dize. El oro que poſſees no te ſirue de plata, y el vino no puede ſeruir de pan. Pero tu Dios es todas las coſas. Comeraslo pues para no tener hambre, beueraslo para no tener ſed. Tendrate, el todo, y tendras el todo: porque Dios y tu ſereys vna miſma coſa.

Philoſophia. O hijo y diſcipulo mio llamote bienauenturado a boca llena, por la opinion verdadera que tienes: ſi le añadieres lo que te quiero dezir. *Boecio.* Que es eſſo le pregunte?

Digitized by Google

Philoſophia. Pienſas que ay algun bien en las coſas perecederas y vanas del mundo, que pueda cauſar eſte eſtado cõſummãdo? *Boecio.* No pienſo que le ay: y eſta es la cauſa porque nos has perſuadido con conſejos y razones claras a que de aqui adelãte no amemos coſa alguna de la tierra. 12

Philoſophia. Los bienes que parecen dar las coſas terrenas y los guſtos, ſon vnas imagines y aparencias del verdadero bien: ò vnos bienes imperfectos, con que paralogizan los mortales: [k] ſin poder jamas llegar por ellos al perfecto bien y deſcanſo. *Boecio.* Aſſiento a lo que dizes. *Philoſophia.* Y a que has entendido qual ſea la verdadera felicidad y que coſas ſean las que la mienten y fingen: reſtate ahora de ſaber, a que puerta has de llamar; y a quien has de pedir el perfecto y ſummo bien.

Boecio. Ahora deſſeo ſaberlo: y mucho tiempo ha que tengo eſte miſmo deſſeo. Aguardando eſtoy con grandes anſias, que me lo enſeñes. *Philoſophia.* Si en las coſas minimas ſe ha de implorar el auxilio de Dios (ſegun el parecer de nueſtro Platon en el Thimeo 13) que te parece a ti, que ſe deue hazer para que merezcamos hallar el aſsiento y

12 *Nec volebam multiplicari terrenis bonis, deuorans tempora, & deuoratus tẽporalibus, cum haberem in æterna ſimplicitate aliud frumẽtum, vinum & oleũ. Et clamabam in ſequenti verſu clamore alto cordis mei, o in pace, o in id ipſum, o quid dixit? obdormiam & ſomniũ capiam. Aug. lib. 9. confeſ.*

13 *Plato intitulauit libros nominibus diſcipulorum quorũ amore compoſuit. Vnde ſic allegamus. Plato in Timæo, Plato in Phædone, Plato in Pithagora, &c. In Timæo ergo. Nam cum omnibus mos ſit (ait) & quaſi quedã religio, qui vel de maximis rebus vel de minimis acturi ſunt aliquid precari ad auxilium Deitatem: quanto nos æquius eſt qui vniuerſitates naturæ atque ſubſtantiæ rationẽ præſtituri ſumus, inuocare diuinam opem: niſi plane ſæua quadam, ac implacabili reptamur amẽtia. Sit ergo meis precib⁹ comprehenſum, maxime quidem vt ea dicantur quæ placent Deo.*

K Hablando el ſabio de el juſto dize, que fue arrebatado, porq̃ la malicia no le traſtornaſſe el ſeſo: o la fiction engañaſſe a ſu alma. La illuſion de los deſuarios eſcurece los bienes, &c. Sapié. 4. nu. 11. Quan ſin fictiõ aprẽdi dize el miſmo. c. 7. nu. 13. Y en el. c. 14. nu. 21. tratando de los engaños de los hõbres dize: que ſiruiendo los hombres a los affectos o a los Reyes, puſieron el nombre incommutable de Dios a las piedras y a los leños: de donde vinieron a mezclarſe todas las coſas, la ſangre, el homicidio, el hurto, la fiction, la corrupcion, la infidelidad, &c.

Digitized by Google

la mageſtad de aquel ſummo y nobiliſſimo bien? *Boecio*. Solicitar deuemos las entrañas de el criador y padre celeſtial: y pedille nos enſeñe el camino de la verdad: porque oluidando nos de el y ſin ſu ayuda, no ſe puede dar principio proſpero y firme en negocio tan importante.[1] *Philoſophia*. Bien has juzgado. *Boecio*. Y al miſmo punto ſin hazer interuallo alguno: començo a inuocar dulcemente el nombre del Señor con eſte metro.

1 No poſſeereys porque no pedis (dize Sanctiago epiſto. 1.) pedis y no recibis porque pedis mal. Conuiene ſiempre orar y no desfallecer jamas.

Metro. IX. del libro tercero, donde la Philoſophia pide el fauor diuino, para tratar de la bienauenturança verdadera: y de como ſe aya de alcançar.

O qui perpetua mundũ ratione gubernas.
Terrarum, cælię́ ſator, qui tempus ab æuo,
Ire iubes, ſtabilisq́ manens das cuncta moueri.
Quem non externæ pepulerunt fingere cauſæ,
Materiæ fluitãtis opus, verum inſita ſummi,
Forma boni, liuore carens: tu cũcta ſuperno,
Ducis ab exemplo, pulchrũ, pulcherrimus ipſe,
Mundum mente gerẽs, ſimilię́ imagine formãs,

PHiloſophia. O padre celeſtial, que gouiernas el mũdo con prouidencia perpetua, criador del cielo y de la tierra. Tu que mandas al tiempo que proceda de tu duracion eterna: y eſtando te quedo y ſereno, diſte a todas las criaturas naturalezas mudables: y las mueues con tu infinito poder. A ti no te neceſſito cauſa exterior alguna a que formaſſes la obra que ſe compone de materia inconſtante, que corre y ſe

Digitized by Google

paſſa de el ſer de vna forma, al ſer de otra: ſino la condicion y propriedad de la ſumma bondad [a] que reſide en ti, agena de toda embidia. Tu criaſte todas las coſas conforme al dechado ſuperior y diuinas Ideas. [b] ſiendo tu hermoſiſsimo, y trayendo dentro de ti, debuxado y viuo en tu entendimiento vn mundo hermoſo, lo formaſte aca fuera, como lo tenias alla dẽtro hermoſo y acabado, [c] ſin defecto alguno: con todas ſus partes acabadas y perfectas.

Perfectasq; iubens, perfectũ abſoluere partes.

O Padre ſapientiſſimo, tu ligas los elemẽtos con ciertas correſpondencias, numeros y proporciones, por medio de las quales ſe vienen a conuenir y juntar los frios con los calientes, y los ſecos con los humedos: [d] porque el fuego (que es el mas puro y mas ſimple de todos) no buele y ſe retire a lo alto: y la grauedad de las tierras no las ſuma mas abaxo, en daño de los cuerpos q̃ ſe componen de ellos.

Tu numeris elemẽta ligas, vt frigora flammis, Arida conueniant liquidis ne purior ignis, Euolet, aut merſas deducant pondera terras.

Tu juntas y applicas el alma del mundo (que es la intelligencia que mueue los cielos, y eſtà en medio de Dios y de los hombres en perfection y dignidad: y ſe dize ſer de tres naturalezas por tres operaciones que tiene, que ſon mouer el cielo, entenderte a ti, y entender-

Tu triplicis mediam naturæ cuncta mouentem, Conectens animam, per conſona mẽbra reſoluis, Quæ cum ſecta duos motũ glomerauit in orbes, In ſe met reditura meat, mentemq; profundam, Circuit, & ſimili connectit imagine cælum.

a Preguntas (dize Seneca) qual aya ſido el propoſito de Dios quando crio el mundo? la bõdad es. Aſſi lo affima verdaderamente Plató, preguntandole qual fueſſe la cauſa de hazer el mundo. Bueno es Dios y buenas coſas hizo. En el biẽ nunca ſe halla embidia.

b La diuina eſſencia entendida como ſe puede imitar de las criaturas ſe dize Idea. Y como ſe puede imitar de infinitas maneras, dezimos q̃ en Dios ay muchas ideas leaſe S. Tho. p.p. q. 15.

c Ariſtote. en el ſeptimo de la methaphiſ. dize, que la ſalud ſe cauſa de la ſalud que eſtà en el entendimiento del medico: y la caſa de la caſa q̃ eſta en el entendimiento del artifice: aſſi el mũdo ſe cauſa del mundo que eſtà en el entendimiẽto de Dios.

d El fuego es caliente y ſeco, el agua por el cõtrario es fria y humida. Liganſe eſtos dos elemẽtos opueſtos con el ayre q̃ es ſeco cõ el fuego, y humedo con el agua. La tierra y el ayre por medio del agua, que conuiene cõ la tierra en la frialdad, y con el ayre en la humedad.

Digitized by Google

ſe aſi, la qual tambien mueue y gouierna con los influxos de los cielos las coſas inferiores) y la eſtiendes, y repartes por los cielos; como por miembros proporcionados a ſu virtud: y aſſi diuidida quanto a la operacion imprime mouientos differentes en el primer moble, y en los orbes de los planetas: y haziendo deſpues reflexion ſe entiende a ſi miſma: y rodea [e] la mente diuina y profunda, y conoce la ordenacion, propoſito, y imperio del criador de el mundo (que eres tu) y conforme a el haze dar bueltas a los cielos, ſin diſcrepar vn punto de tu voluntad.

e Aunque las inteligencias ſon muchas ſe pueden dezir vna por la vnidad de la orden en la obra de mouer los cielos, y por eſſo dize Boecio en ſingular anima, y no animas.

Tu cauſis animas paribus; vitasq; minoris, Prouehis, & leuibus ſublimes curribus aptans, In cœlum terramque ſeris: quas lege benigna, Ad te conuerſas reduci facis igne reuerti.

O Padre prudentiſſimo, tu produzes las animas racionales, y las vidas de los animales de menores perfectiones: mouido de la miſma ſabiduria poder y bondad q̃ te hizieron criar el mũdo. Y de eſtas vidas y almas, las mas nobles (q̃ ſon las racionales) las applicaſte y puſiſte en los carros ligeros de la razon y entendimiento, con que conocen y diſcurren por todas las coſas: y las ſiẽbras por el cielo y por la tierra dandoles noticia de las coſas celeſtiales y terrenas.

Tu amantiſſimo Padre con tu benigna y paternal prouidencia conuiertes a ti, eſtas genero-

Da pater anguſtam mẽti conſcendere ſedem, Da fontem luſtrare boni, da luce reperta, In te conſpicuos animi defigere viſus.

ſas almas, por medio de la charidad, y fuego del cielo, [f] que conſume las enemiſtades de ſi.

O Padre poderoſiſſimo author de todas eſtas marauillas: conceded [g] a todos los hõbres que ſuban con los coraçones a eſſa ſilla y trono imperial, noble y reſplandeciente. Conceded nos que hecha la deuida diligencia, demos con la fuente del bien de la naturaleza, de la gracia y de la gloria que ſoys vos: y que deſcubierta la luz verdadera, fixemos los ojos claros de la razon y del entendimiento en vos q̃ ſoys manantial de toda hermoſura.

Diſſyce terrenæ nebulas & pondera molis: Atq; tuo ſplendore mica: tu namq; ſerenum.

O Padre clementiſſimo deſbaratad las obſcuridades y las cargas peſadas de los amores terrenos: y reſplandezca vueſtra luz en nueſtras almas. [h] Porque vos ſoys la miſma pureza y ſerenidad con que ſe deſtierra toda amargura, congoxa, y turbacion.

Tu requies tranquilla pijs, te cernere finis, Principium, vector, dux, ſemita, terminus idem.

Vos ſoys deſcanſo ſoſſegado de los que aman la piedad. Verte a ti es el remate de nueſtros cuydados. [i] Tu ſiendo vna miſma pura y indiuiſible ſubſtancia eres principio y origen de todas las coſas. Tu nos lleuas con tu gracia: donde no podemos llegar con nueſtras fuerças. Tu eres Capitan y guia, que nos a-

f A la Magdalena ſe perdonarõ muchos peccados porque amo mucho.

g Como con las manos ſe buſca el theſoro. aſſi con las oraciones como con vnas manos ſe echa la tierra a las eſpaldas y ſe deſcubre la bienauenturança. Greg. Niſſenus oratione. 1. de beatitudinibus.

h S. Aug. 8. de ciuit. Dei dize, que los Platonicos dizen que es bienauenturado el hombre que goza de Dios no como ſe goza del cuerpo o el animo de ſi miſmo o vn amigo de otro amigo: ſino como los ojos gozan de la luz.

i Caſſiodoro. Todas las coſas (dize) ſe hallan en Dios. Vno es el que ſe buſca con tanto afan. Pero en eſſe vno: ſe encierran todas las coſas O logro marauilloſo: o compendio ſingular. Porque nos fatigamos por la diuerſidad de tãtas coſas? A eſte ſeñor corramos de conſuno, que auiẽdo le alcãçado: no andaremos en buſca de todas las coſas, que ya las tenemos. Caſſio. ſuper Pſal. Yo te enſeñare todo el bien dixo Dios a Moyſen. Exod. 33.

partas del error: y nos encaminas para los bienes ciertos. Tu eres ſenda, pues eres el camino la verdad y la vida. Tu finalmente eres el termino y paradero de nueſtros deſſeos. Fuera de ti no ay que deſſear: ſiendo como eres el ſummo bien.

Proſa X. del libro tercero, donde la Philoſophia mueſtra en que conſiſta la verdadera felicidad.

Porque has viſto haſta aqui o Boecio la forma y condiciones del bien imperfecto y del perfecto: ſoy de parecer que prouemos ahora con razones claras en que conſiſte la perfection de la felicidad verdadera. Y porque no erremos en el principio: ante todas coſas deuemos inueſtigar ſi eſſe bien perfecto y ſummo (que poco ha definiſte conmigo [a]) ſe halla en la naturaleza. Porque pueſto caſo que no ſe hallaſſe, ni vuieſſe tal bien en la tierra, ni en el cielo: no nos venga a engañar por aca la figura phantaſtica [b] y vana del ſummo bien fabricada y fingida por nueſtra imaginacion. 1

1 *Poſtquam Augu docuit ex ſcriptura quod Deus eſt diligendus ex toto corde, & ex toto mẽte, & ex tota anima: vt Paulus diligebat (Roman. 8.) ait. Deus eſt nobis ſummum bonorum, neque infra remanendũ nobis eſt, neque vltra quærendum. Alterum enim periculoſum, alterum nullum eſt: De moribus. Eccleſ. lib. 1.*

a En eſte lib. 3. proſa 2. donde ſe dixo, que la bienauenturãça y el ſummo bien, ſon vna miſma coſa.

b La eſpoſa pide al eſpoſo (que es el ſummo bien) que le enſeñe adõde ſe apacienta y donde duerme al medio dia: porque ella no comience a vagear. Canti. 1.

Nin-

Ninguno puede con verdad negar que aya tal bien en la naturaleza: [c] y fuera de eſto, han de conceder todos, que eſte bié es fuente y manantial de todos los bienes. Coſa manifieſta, es q̃ lo imperfecto ſe nombra de eſta manera, por la diminucion y falta que tiene de lo perfecto. Y eſta es la cauſa, por donde quando quiera que en algun genero, y comunidad ſe halla alguna coſa imperfecta: ſe ha de hallar neceſſariamẽte en eſſe miſmo genero alguna coſa perfecta: reſpecto de la qual la imperfecta ſe diga ſerlo. Y tambien porque quitado lo perfecto, y conſummado: no ſe puede entender (aunq̃ ſe de licencia para fingir) de dõde mano y quien fue cauſa de lo imperfecto. Porque de ſi es manifieſto, que no recibieron ſer las criaturas de principios no acabados y imperfectos: [d] ſino de principios y cauſas, conſummadas en perfectiõ. 2 De las quales ſe va deſcendiendo a las coſas imperfectas y infructuoſas: quales ſon los bienes de la tierra. 3

Conforme a eſto: pues dexamos prouado atras que ay alguna felicidad imperfecta (que es la que ſe ceba en los bienes caducos de eſta vida) no cae debajo de dubda, ſino que tambien ha

c Xenephon y Plat dixerõ, q̃ Dios es com el Sol. No ay coſa ma manifieſta que el Sol: p ro ninguno dira q̃ ay viſto al Sol como es. ſi ſe atreue a miralle, e uego caſtigado en lo meſmos ojos. Aſſi no a coſa mas clara como ay Dios vno y ſumm bien perfecto: pero n ay quien comprehend ſu ſubſtancia. Eug. lib. 3 c. 4.

d Proclo. dize, que todas las virtudes finitas, dependẽ de vn principio infinito, que es la virtud de las virtudes: cuya perfection no conoce termino ni fin. Lo miſmo ſe dize en el libro de las cauſas.

2 *Fide intelligimus aptata eſſe ſæcula: vt ex inuiſibilibus viſibilia fierent. Hebræor. 11.*

3 *Orphæus. Et ſolum Regem formatorem aſpice mundi, Vnicus, ac ſibi perfectus, ſunt omnia ab vno.*

Digitized by Google

de auer y ay otra felicidad ſolida y perfecta: que de nombre, y cauſe a la primera.

Boecio. Firmiſſima y verdaderiſſimamiente has prouado tu intento. *Philoſophia.* Ya queda prouado (y tu Boecio vienes en ello) que ay vn ſummo y perfecto bien: pero donde reſida no lo ſabes. Conſideralo pues deſta manera.

Dios es el ſummo bien. §. I.

TOdos quantos hombres ay en el mundo (ſin exceptar a ninguno) por barbaros que ſean alcançan y prueuan, que el Principe y gouernador de todas las coſas es bueno. Porque como no ſe pueda imaginar alguna coſa mejor q̃ Dios: no ay quien pueda poner dubda en que ſea bueno, el que no reconoce mejor. 4

De tal manera prueua eſta razon que Dios es bueno, que juntamente conuence con infalibilidad manifieſta, hallarſe en ſu diuina Mageſtad el perfecto y ſummo biẽ que andamos a buſcar. [e] Porque ſi no fuera Dios perfecto y conſummado bien, no pudiera ſer Principe y ſeñor de todas las coſas criadas. Auia de darſe de neceſſidad otro mejor que Dios [f] que poſſeyera

4 *Alphorabius, & Theophraſtus Peripathetici, probãt quod prima cauſa eſt bonitas pura, omnifarie ſimpliciterq́; perfecta & in libro de cauſis & Proclo aſeritur, quod omnes virtutes finitæ dependẽt a principio infinito quod eſt virtus virtutum, cuius perfectio neſcit finẽ.*

e Lactancio Firmiano lib. 3. diuin. inſtitu. c. 13. dize: q̃ quiſiera q̃ por vn breue eſpacio le diera a Ciceron reſuſcitado para enſeñalle como no ay mas de vn Dios. Porque el rector del vniuerſo, la verdad y ſabiduria y bondad, han de ſer perfectas: y no puede coſa alguna ſer perfecta ſino es ſingular.

f Ninguno es ſancto como lo es Dios, y no ay otro fuera de vos: y no ay fuerte como nueſtro Dios. 1. Reg. 2. nu. 2. (Grande eres tu (dize Dauid) y hazes marauillas. Tu eres Dios ſolo. Pſal. 85. nu. 10.

el bien perfecto: el qual auia de precederle y auentajarſe en mageſtad y en duracion. Porque de ſi es manifieſto, que todas las coſas perfectas, ſon mas auentajadas, y mas antiguas que las defectuoſas. Y aſſi porque no procedamos en eſta razõ en infinito: auemos de cõfeſſar, que el ſummo y altiſſimo ſeñor (q̃ es Dios) ha de eſtar lleno de bondad, y ha de ſer el bien 5 perfecto y cõſummado.

Y ſi bien te acuerdas: atras queda prouado, g que el perfecto bien y la bienauenturança ſon vna miſma coſa. Por tanto podremos concluyr ſin receло, que la verdadera felicidad y el eſtado perfecto tiene ſu aſſiẽto en Dios 6 ſummo Principe y ſeñor de todas las criaturas.

h *Boecio.* Conſiento (le dixe) en todo lo que nos enſeñas (o maeſtra de las almas:) en todo ello no ay coſa que poder contradezir por alguna via.

Philoſophia. O Boecio ruego te (dixo la Philoſophia) que conſideres quan ſancta, deuota y firmemente aprueuas, que Dios ſummo, eſta lleno del ſummo bien. *Boecio.* Como ſe ha de entender eſſo le pregunte? *Philoſophia.* No preſumas o Boecio ni pienſes que eſte padre ſoberano de todas las coſas, recibio de

5 *Quid me interrogas de bono? Vnus eſt bonus Deus. Matth. 19. nu. 17. Nemo bonus niſi ſolus Deus Lucæ. 18. num. 19. Vigeſſima ſecunda propoſitione libri de cauſis habetur ſic. Cauſa prima eſt ſuper omne nomen quo nominatur, quia nõ pertinet ei imminutio, nec complementum ſolum, quoniã ipſa eſt bonitas, cui non eſt finis: & implet omnẽ ſæculũ bonitatibus.*

6 *Heu miſeria ſuper miſeriam cũ miſera anima a te refugit, cũ quo ſemper abundat & gaudet, & ſequitur mundũ cum quo ſemper eget & dolet. Mundus clamat, deficio: tu Domine clamas reficio; & miſeria mea magis ſequitur deficientem quam reficientem. Plane infirmitas mea hæc eſt. S. Aug. in medita.*

g En eſte tercero libro proſa. 2.

h Dios es fuente de nueſtra bienauenturãça (dize S. Auguſ.) el es fin de nueſtros deſſeos. Al qual caminamos para deſcanſar en el. 10. de ciuit. Dei. Y aſſi dize vn Doctor, que es idolatria buſcar fuera de Dios la bienauenturança. Tambien lo dize nueſtro P. S. Bernar. vide infra tractatu. 3. princi.

ma a la parte contraria. Aparta la de la tierra y ponla en las coſas celeſtiales y ſoberanas, que ay veras luego la felicidad verdadera que te prometimos. *Boecio.* Eſta tan patente y tan clara la felicidad verdadera cō lo que has dicho, q̃ vn ciego la podra ver. Acabaſte de manifeſtarla clariſſimamente poco ha: quando procurauas deſcribir las cauſas de la falſa bienauenturança. Porque (ſi no me engaño) aquello ſera la verdadera y perfecta felicidad, que haze a ſu poſſeedor ſuf ficiente, poderoſo, reuerenciado, glorioſo, y alegre. 11 Y porq̃ tu (o Philoſophia) entiẽdas que he eſtado con atẽcion, y que ha hallado aſſiento tu doctrina celeſtial en mi animo: digo que aquello que puede cauſar qualquiera de eſtos effectos perfectamente ſe ha de tener por la bien auenturança. [i] Porque cada coſa de eſtas ſi es perfecta, encierra en ſi las otras quatro: y alcançada la vna ſe gozan todas, y todas, y cada vna ſin genero de dubda, ſon la felicidad conſummada.

Philoſophia. O hijo y diſcipulo mio llamote bienauenturado a boca llena, por la opinion verdadera que tienes: ſi le añadieres lo que te quiero dezir. *Boecio.* Que es eſſo le pregunte?

11 *Dionyſius. Ipſa porro diuina & Archiſinagoga pax omniũ eſt adunatrix, & omnium conſenſus, & connaturalitatis genitrix & adunatrix. Proinde ipſã & appetunt omnia, partibilem eorum multitudinem conuertentem in totam vnitatem, & ciuile bellum vniuerſitatis adunantem in æquiformem cohabitationem.*

i S. Auguſt. ſobre el Pſal.36 dize. El oro que poſſees no te ſirue de plata, y el vino no puede ſeruir de pan. Pero tu Dios es todas las coſas. Comeraſle pues para no tener hambre, beueraſle para no tener ſed. Tendrate, el todo, y tendras el todo: porque Dios y tu ſereys vna miſma coſa.

Digitized by Google

Philoſophia. Pienſas que ay algun bien en las coſas perecederas y vanas del mundo, que pueda cauſar eſte eſtado cõſummado? *Boecio.* No pienſo que le ay: y eſta es la cauſa porque nos has perſuadido con conſejos y razones claras a que de aqui adelante no amemos coſa alguna de la tierra. 12

Philoſophia. Los bienes que parecen dar las coſas terrenas y los guſtos, ſon vnas imagines y aparencias del verdadero bien: ò vnos bienes imperfectos, con que paralogizan los mortales: [k] ſin poder jamas llegar por ellos al perfecto bien y deſcanſo.
Boecio. Aſſiento a lo que dizes.
Philoſophia. Ya que has entendido qual ſea la verdadera felicidad y que coſas ſean las que la mienten y fingen: reſtate ahora de ſaber, a que puerta has de llamar: y a quien has de pedir el perfecto y ſummo bien.

Boecio. Ahora deſſeo ſaberlo: y mucho tiempo ha que tengo eſte miſmo deſſeo. Aguardando eſtoy con grandes anſias, que me lo enſeñes. *Philoſophia.* Si en las coſas minimas ſe ha de implorar el auxilio de Dios (ſegun el parecer de nueſtro Platon en el Thimeo 13) que te parece a ti, que ſe deue hazer para que merezcamos hallar el aſsiento y

12 *Nec volebam multiplicari terrenis bonis deuorans tempora, & deuoratus tẽporalibus, cum haberem in æterna ſimplicitate aliud frumẽtum, vinum & oleũ. Et clamabam in ſequenti verſu clamore alto cordis mei, o in pace, o in id ipſum, o quid dixit? obdormiam & ſomniũ capiam. Aug. lib. 9. confeſ.*

13 *Plato intitulauit libros nominibus diſcipulorum quorũ amore compoſuit. Vnde ſic allegamus. Plato in Timæo, Plato in Phædone, Plato in Pithagora, &c. In Timæo ergo. Nam cum omnibus mos ſit (ait) & quaſi quædã religio, qui vel de maximis rebus vel de minimis acturi ſunt aliquid precari ad auxilium Deitatem: quanto nos æquius eſt qui vniuerſitates naturæ atque ſubſtantiæ rationẽ præſtituri ſumus, inuocare diuinam opem: niſi plane ſæua quadam, ac implacabili reptamur amẽtia. Sit ergo meis precib⁹ comprehenſum, maxime quidem vt ea dicantur quæ placent Deo.*

K Hablando el ſabio de el juſto dize, que fue arrebatado, porq̃ la malicia no le traſtornaſſe el ſeſo: o la fiction engañaſſe a ſu alma. La illuſion de los deſuarios eſcurece los bienes, &c. Sapiẽ. 4. nu. 11. Quan ſin fictiõ aprẽdi dize el miſmo. c. 7. nu. 13. Y en el. c. 14. nu. 21. tratando de los engaños de los hõbres dize: que ſiruiendo los hombres a los affectos o a los Reyes, puſieron el nombre incommutable de Dios a las piedras y a los leños: de donde vinieron a mezclarſe todas las coſas, la ſangre, el homicidio, el hurto, la fiction, la corrupcion, la infidelidad, &c.

la mageſtad de aquel ſumo y nobiliſſimo bien? *Boecio*. Solicitar deuemos las entrañas de el criador y padre celeſtial: y pedille nos enſeñe el camino de la verdad: porque oluidando nos de el y ſin ſu ayuda, no ſe puede dar principio proſpero y firme en negocio tan importante.[1] *Philoſophia*. Bien has juzgado. *Boecio*. Y al miſmo punto ſin hazer interuallo alguno: començo a inuocar dulcemente el nombre del Señor con eſte metro.

1 No poſſeereys porque no pedis (dize Sanctiago epiſto. 1.) pedis y no recibis porque pedis mal. Conuiene ſiempre orar y no desfallecer jamas.

Metro. IX. del libro tercero, donde la Philoſophia pide el fauor diuino, para tratar de la bienauenturança verdadera: y de como ſe aya de alcançar.

O qui perpetua mundū
ratione gubernas,
Terrarum, cæliq; ſator,
qui tempus ab æuo,
Ire iubes, ſtabiliſq; manens das cuncta moueri.
Quem non externæ pepulerunt fingere cauſæ,
Materiæ fluitātis opus,
verum inſita ſummi,
Forma boni, liuore carens: tu cūcta ſuperno,
Ducis ab exemplo, pulchrū, pulcherrimus ipſe,
Mundum mente gerēs,
ſimiliq; imagine formās,

P*hiloſophia*. O padre celeſtial, que gouiernas el mūdo con prouidencia perpetua, criador del cielo y de la tierra. Tu que mandas al tiempo que proceda de tu duracion eterna: y eſtando te quedo y ſereno, diſte a todas las criaturas naturalezas mudables: y las mueues con tu infinito poder. A ti no te neceſſito cauſa exterior alguna a que formaſſes la obra que ſe compone de materia inconſtante, que corre y ſe

Digitized by Google

paſſa de el ſer de vna forma, al ſer de otra: ſino la condicion y propriedad de la ſumma bondad [a] que reſide en ti, agena de toda embidia. Tu criaſte todas las coſas conforme al dechado ſuperior y diuinas Ideas. [b] ſiendo tu hermoſiſsimo, y trayendo dentro de ti, debuxado y viuo en tu entendimiento vn mundo hermoſo, lo formaſte aca fuera, como lo tenias alla dentro hermoſo y acabado, [c] ſin defecto alguno: con todas ſus partes acabadas y perfectas.

Perfectasq; iubens, perfectũ abſoluere partes.

O Padre ſapientiſſimo, tu ligas los elemẽtos con ciertas correſpondencias, numeros y proporciones, por medio de las quales ſe vienen a conuenir y juntar los frios con los calientes, y los ſecos con los humedos: [d] porque el fuego (que es el mas puro y mas ſimple de todos) no buele y ſe retire a lo alto: y la grauedad de las tierras no las ſuma mas abaxo, en daño de los cuerpos q̃ ſe componen de ellos.

Tu numeris elementa ligas, vt frigora flammis, Arida conueniant liquidis ne purior ignis, Euolet, aut merſas deducant pondera terras.

Tu juntas y applicas el alma del mundo (que es la intelligencia que mueue los cielos, y eſtà en medio de Dios y de los hombres en perfection y dignidad: y ſe dize ſer de tres naturalezas por tres operaciones que tiene, que ſon mouer el cielo, entenderte a ti, y entender-

Tu triplicis mediam naturæ cuncta mouentem, Conectens animam, per conſona mẽbra reſoluis, Quæ cum ſecta duos motũ glomerauit in orbes, In ſe met reditura meat, mentemq; profundam, Circuit, & ſimili conne ctit imagine cœlum.

a Preguntas (dize Seneca) qual aya ſido el propoſito de Dios quando crio el mundo? la bõdad es. Aſſi lo affima verdaderamente Plató, preguntandole qual fueſſe la cauſa de hazer el mundo. Bueno es Dios y buenas coſas hizo. En el biẽ nunca ſe halla embidia.

b La diuina eſſencia entendida como ſe puede imitar de las criaturas ſe dize Idea. Y como ſe puede imitar de infinitas maneras, dezimos q̃ en Dios ay muchas ideas leaſe S. Tho. p.p. q. 15.

c Ariſtote. en el ſeptimo de la methaphiſ. dize, que la ſalud ſe cauſa de la ſalud que eſtà en el entendimiento del medico: y la caſa de la caſa q̃ eſta en el entendimiento del artifice: aſſi el mũdo ſe cauſa del mundo que eſtà en el entendimiẽto de Dios.

d El fuego es caliente y ſeco, el agua por el cõtrario es fria y humida. Liganſe eſtos dos elemẽtos opueſtos con el ayre q̃ es ſeco cõ el fuego, y humedo con el agua. La tierra y el ayre por medio del agua, que conuiene cõ la tierra en la frialdad, y con el ayre en la humedad.

Digitized by Google

ſe a ſi, la qual tambien mueue y gouierna con los influxos de los cielos las coſas inferiores) y la eſtiendes, y repartes por los cielos; como por miembros proporcionados a ſu virtud: y aſſi diuidida quanto a la operacion imprime mouientos differentes en el primer moble; y en los orbes de los planetas: y haziendo deſpues reflexion ſe entiende a ſi miſma: y rodea [e] la mente diuina y profunda, y conoce la ordenacion, propoſito, y imperio del criador de el mundo (que eres tu) y conforme a el haze dar bueltas a los cielos, ſin diſcrepar vn punto de tu voluntad.

e Aunque las inteligencias ſon muchas ſe pueden dezir vna por la vnidad de la orden en la obra de mouer los cielos, y por eſſo dize Boecio en ſingular anima, y no animas.

Tu cauſis animas paribus; vitasq́ minoris,
Prouehis, & leuibus ſublimes curribus aptans,
In cœlum terramque ſeris: quas lege benigna,
Ad te conuerſas reduci facis igne reuerti.

O Padre prudentiſſimo, tu produzes las animas racionales, y las vidas de los animales de menores perfectiones: mouido de la miſma ſabiduria poder y bondad q̃ te hizieron criar el mũdo. Y de eſtas vidas y almas, las mas nobles (q̃ ſon las racionales) las applicaſte y puſiſte en los carros ligeros de la razon y entendimiento, con que conocen y diſcurren por todas las coſas: y las ſiebras por el cielo y por la tierra dandoles noticia de las coſas celeſtiales y terrenas.

Tu amantiſſimo Padre con tu benigna y paternal prouidencia conuiertes a ti, eſtas genero-

ſas

Da pater auguſtam mẽti conſcendere ſedem,
Da fontem luſtrare boni, da luce reperta,
In te conſpicuos animi defigere viſus.

ſas almas, por medio de la charidad, y fuego del cielo, [f] que conſume las enemiſtades de ſi.

O Padre poderoſiſſimo author de todas eſtas marauillas: conceded [g] a todos los hõbres que ſuban con los coraçones a eſſa ſilla y trono imperial, noble y reſplandeciente. Conceded nos que hecha la deuida diligencia, demos con la fuente del bien de la naturaleza, de la gracia y de la gloria que ſoys vos: y que deſcubierta la luz verdadera, fixemos los ojos claros de la razon y del entendimiento en vos q̃ ſoys manantial de toda hermoſura.

Diſijce terrenæ nebulas & pondera molis:
Atq; tuo ſplendore mica: tu namq; ſerenum.

O Padre clementiſſimo deſbaratad las obſcuridades y las cargas peſadas de los amores terrenos: y reſplandezca vueſtra luz en nueſtras almas. [h] Porque vos ſoys la miſma pureza y ſerenidad con que ſe deſtierra toda amargura, congoxa, y turbacion.

Tu requies tranquilla pijs, te cernere finis,
Principium, vector, dux, ſemita, terminus idem.

Vos ſoys deſcanſo ſoſſegado de los que aman la piedad. Verte a ti es el remate de nueſtros cuydados. [i] Tu ſiendo vna miſma pura y indiuiſible ſubſtancia eres principio y origen de todas las coſas. Tu nos lleuas con tu gracia: donde no podemos llegar con nueſtras fuerças. Tu eres Capitan y guia, que nos a-

f A la Magdalena ſe perdonarõ muchos peccados porque amo mucho.

g Como con las manos ſe buſca el theſoro: aſſi con las oraciones como con vnas manos ſe echa la tierra a las eſpaldas y ſe deſcubre la bien auenturança. Greg. Niſſenus oratione. 1. de beatitudinibus.

h S. Aug. 8. de ciuit. Dei dize, que los Platonicos dizen que es bien auenturado el hombre que goza de Dios no como ſe goza del cuerpo o el animo de ſi miſmo o vn amigo de otro amigo: ſino como los ojos gozan de la luz.

i Caſſiodoro. Todas las coſas (dize) ſe hallan en Dios. Vno es el que ſe buſca con tanto afan. Pero en eſſe vno: ſe encierran todas las coſas O logro marauilloſo: o compendio ſingular. Porque nos fatigamos por la diuerſidad de tãtas coſas? A eſte ſeñor corramos de conſuno, que auiẽdo le alcãçado: no andaremos en buſca de todas las coſas, que ya las tenemos. Caſſio. ſuper Pſal. Yo te enſeñare todo el bien dixo Dios a Moyſen. Exod. 33.

partas del error: y nos encaminas para los bienes ciertos. Tu eres ſenda, pues eres el camino la verdad y la vida. Tu finalmente eres el termino y paradero de nueſtros deſſeos. Fuera de ti no ay que deſſear: ſiendo como eres el ſummo bien.

Proſa X. del libro tercero, donde la Philoſophia mueſtra en que conſiſta la verdadera felicidad.

PORque has viſto haſta aqui o Boecio la forma y condiciones del bien imperfecto y del perfecto: ſoy de parecer que prouemos ahora con razones claras en que conſiſte la perfection de la felicidad verdadera. Y porque no erremos en el principio: ante todas coſas deuemos inueſtigar ſi eſſe bien perfecto y ſummo (que poco ha definiſte conmigo [a]) ſe halla en la naturaleza. Porque pueſto caſo que no ſe hallaſſe, ni vuieſſe tal bien en la tierra, ni en el cielo: no nos venga a engañar por aca la figura phantaſtica [b] y vana del ſummo bien fabricada y fingida por nueſtra imaginacion. 1

1 *Poſtquam Augu docuit ex ſcriptura quod Deus eſt diligendus ex toto corde, & ex tota mẽte, & ex tota anima: vt Paulus diligebat (Roman. 8.) ait. Deus eſt nobis ſummum bonorum, neque infra remanendũ nobis eſt, neque vltra quærendum: Alterum enim periculoſam, alterum nullum eſt: De moribus. Eccleſ. lib. 1.*

a En eſte lib. 3. proſa 2. donde ſe dixo, que la bienauenturãça y el ſummo bien, ſon vna miſma coſa.

b La eſpoſa pide al eſpoſo (que es el ſummo bien) que le enſeñe adõde ſe apacienta y donde duerme al medio dia: porque ella no comience a vagear. Canti. 1.

Digitized by Google

Ninguno puede con verdad negar que aya tal bien en la naturaleza: [c] y fuera de eſto, han de conceder todos, que eſte biẽ es fuente y manantial de todos los bienes. Coſa manifieſta es q̃ lo imperfecto ſe nombra de eſta manera, por la diminucion y falta que tiene de lo perfecto. Y eſta es la cauſa, por donde quando quiera que en algun genero, y comunidad ſe halla alguna coſa imperfecta: ſe ha de hallar neceſſariamẽte en eſſe miſmo genero alguna coſa perfecta: reſpecto de la qual la imperfecta ſe diga ſerlo. Y tambien porque quitado lo perfecto, y conſummado: no ſe puede entender (aunq̃ ſe de licencia para fingir) de dõde mano y quien fue cauſa de lo imperfecto. Porque de ſi es manifieſto, que no recibieron ſer las criaturas de principios no acabados y imperfectos: [d] ſi no de principios y cauſas, conſummadas en perfectiõ. 2 De las quales ſe va deſcendiendo a las coſas imperfectas y infructuoſas: quales ſon los bienes de la tierra. 3

Conforme a eſto: pues dexamos prouado atras que ay alguña felicidad imperfecta (que es la que ſe ceba en los bienes caducos de eſta vida) no cae debajo de dubda, ſino que tambien ha

c Xenephon y Platõ dixerõ, q̃ Dios es como el Sol. No ay coſa mas manifieſta que el Sol: pero ninguno dira q̃ aya viſto al Sol como es. Y ſi ſe atreue a miralle, es luego caſtigado en los meſmos ojos. Aſſi no ay coſa mas clara como q̃ ay Dios vno y ſummo bien perfecto: pero no ay quien comprehenda ſu ſubſtancia. Eug. lib. 3. c. 4.

d Proclo. dize, que todas las virtudes finitas, dependẽ de vn principio infinito, que es la virtud de las virtudes: cuya perfection no conoce termino ni fin. Lo miſmo ſe dize en el libro de las cauſas.

2 *Fide intelligimus aptata eſſe ſaecula: vt ex inuiſibilibus viſibilia fierent. Hebraeor. 11.*

3 *Orphaeus.*
Et ſolum Regem formatorem aſpice mundi,
Vnicus, ac ſibi perfectus,
ſunt omnia ab vno.

de auer y ay otra felicidad ſolida y perfecta: que de nombre, y cauſe a la primera.

Boecio. Firmiſſima y verdaderiſſimamente has prouado tu intento. *Philoſophia.* Ya queda prouado (y tu Boecio vienes en ello) que ay vn ſummo y perfecto bien: pero donde reſida no lo ſabes. Conſideralo pues deſta manera.

Dios es el ſummo bien. §. I.

TOdos quantos hombres ay en el mundo (ſin exceptar a ninguno) por barbaros que ſean alcançan y prueuan, que el Principe y gouernador de todas las coſas es bueno. Porque como no ſe pueda imaginar alguna coſa mejor q̃ Dios: no ay quien pueda poner dubda en que ſea bueno, el que no reconoce mejor. 4

De tal manera prueua eſta razon que Dios es bueno, que juntamente conuence con infalibilidad manifieſta, hallarſe en ſu diuina Mageſtad el perfecto y ſummo bie que andamos a buſcar. [e] Porque ſi no fuera Dios perfecto y conſummado bien, no pudiera ſer Principe y ſeñor de todas las coſas criadas. Auia de darſe de neceſſidad otro mejor que Dios [f] que poſſeyera

4 *Alphorabius, & Theophraſtus Peripathetici, probãt quod prima cauſa eſt bonitas pura. omnifarie ſimpliciterq́ perfecta & in libro de cauſis & Proclo aſſeritur, quod omnes virtutes finitæ dependẽt à principio infinito quod eſt virtus virtutum, cuius perfectio neſcit finẽ.*

e Lactancio Firmiano lib.3. diuin. inſtitu. c. 13. dize: q̃ quiſiera q̃ por vn breue eſpacio le diera a Ciceron reſuſcitado para enſeñalle como no ay mas de vn Dios. Porque el rector del vniuerſo, la verdad y ſabiduria y bondad, han de ſer perfectas: y no puede coſa alguna ſer perfecta ſino es ſingular.

f Ninguno es ſancto como lo es Dios, y no ay otro fuera de vos: y no ay fuerte como nueſtro Dios. 1. Reg. 2. nu. 2. Grande eres tu (dize Dauid) y hazes marauillas. Tu eres Dios ſolo. Pſal. 85. nu. 10.

el bien perfecto: el qual auia de precederle y auentajarſeen mageſtad y en duracion. Porque de ſi es manifieſto, que todas las coſas perfectas, ſon mas auentajadas, y mas antiguas que las defectuoſas. Y aſſi porque no procedamos en eſta razõ en infinito: auemos de cõfeſſar, que el ſummo y altiſſimo ſeñor (q̃ es Dios) ha de eſtar lleno de bondad, y ha de ſer el bien 5 perfecto y cõſummado.

Y ſi bien te acuerdas: atras queda prouado, g que el perfecto bien y la bienauenturança ſon vna miſma coſa. Por tanto podremos concluyr ſin recelo, que la verdadera felicidad y el eſtado perfecto tiene ſu aſſiẽto en Dios 6 ſummo Principe y ſeñor de todas las criaturas.

h *Boecio.* Conſiento (le dixe) en todo lo que nos enſeñas (o maeſtra de las almas:) en todo ello no ay coſa que poder contradezir por alguna via.

Philoſophia. O Boecio ruego te (dixo la Philoſophia) que conſideres quan ſancta, deuota y firmemente aprueuas, que Dios ſummo, eſta lleno del ſummo bien. *Boecio.* Como ſe ha de entender eſſo le pregunte? *Philoſophia.* No preſumas o Boecio ni pienſes que eſte padre ſoberano de todas las coſas, recibio de

5 *Quid me interrogas de bono? Vnus eſt bonus Deus. Matth. 19. nũ. 17. Nemo bonus niſi ſolus Deus Lucæ. 18. num. 19. Vigeſſima ſecunda prõpoſitione libri de cauſis habetur ſic. Cauſa prima eſt ſuper omne nomen quo nominatur, quia nõ pertinet ei imminutio, nec complementum ſolum, quoniã ipſa eſt bonitas, cui non eſt finis: & implet omnẽ ſæculũ bonitatibus.*

6 *Heu miſeria ſuper miſeriam cũ miſera anima a te refugit, cũ quo ſemper abundat & gaudet, & ſequitur mundũ cum quo ſemper eget & dolet. Mundus clamat, deficio: tu Domine clamas reficio; & miſeria mea magis ſequitur deficientem quam reficientem. Plane infirmitas mea hæc eſt. S. Aug. in medita.*

g En eſte tercero libro proſa. 2.

h Dios es fuente de nueſtra bienauenturãça (dize S. Auguſ.) el es fin de nueſtros deſſeos. Al qual caminamos para deſcanſar en el. 10. de ciuit. Dei. Y aſſi dize vn Doctor, que es idolatria buſcar fuera de Dios la bienauenturança. Tambien lo dize nueſtro P. S. Bernar. vide infra tractatu. 3. princi.

Digitized by Google

otro el ſummo bien 7 de que dezimos que eſtà lleno: o que lo tiene naturalmẽte por ſu propria eſſencia de tal manera que diuidas a Dios de la bienauenturança [i] que tiene, creyendo q̃ la ſubſtancia de Dios, es differẽte de la ſubſtancia del ſummo bien. Porque ſi dixeſſes que recibio de otro la bienauenturança: neceſſariamente auias de cõfeſſar, que el q̃ le dio el ſummo biẽ, y la felicidad verdadera, era mejor que Dios. Lo qual es falſo: porque todos a vna voz dezimos con la reuerencia deuida a tal Principe: que es excellentiſſimo, poderoſiſſimo, y boniſſimo ſobre todas las coſas que ay, y ſe pueden imaginar.

Pero ſi me concedes que le compete el ſummo bien por ſu propria naturaleza, mas que eſte bien y Dios ſe differẽcian en las ſubſtancias, y eſſencias: hablando como ſe habla de Dios Principe del vniuerſo: finja el que pudiere, quien fue el que jũto eſtas dos ſubſtancias diuerſas. 8

Demas de eſto, lo que es diuerſo de otro: no es aquello de que ſe differencia. Pues ſi Dios ſe differencia del ſummo bien: luego Dios no es de ſu naturaleza el ſummo bien: lo qual no ſe puede dezir ni pẽſar de aquel ſeñor: de quien todos tienen aſ-

7 Epictetus Stoycus loquens de Deo dicit. Deus eſt vtilis, ſed bonũ eſt vtile: Veri igitur ſimile, vbi ſit ſubſtantia Dei, illic eſſe & ſubſtantiam bonitatis. Quæ igitur eſt ſubſtantia Dei? Caro? Abſit. Ager? Abſit. Fama? Abſit. Mens, ſcientia recta ratio. Hic igitur ſimpliciter quære ſubſtantiam boni. Eugub. de peren. Philoſophia, lib. 7. c. 10.

i Hablando S. Aug. de los Gentiles que adorauan a la Dioſa felicidad, y no adorauã al verdadero Dios, dize, q̃ no pueden carecer de infelicidad y de miſeria los que adorã a la felicidad como a Dioſa, y deſamparan al dador de la felicidad que es Dios, como no puede dexar de tener hambre el que lame el pã pintado, y no lo quiere pedir al hombre que tiene el pan verdadero. de ciui. lib. 4. cap. 23. fin. Eſta es la razon porque clamaua tan a la cõtina el ſanctiſſimo Frãciſco. Dios mio y todas las coſas Dios mio, y todas las coſas.

8 Mercurius Triſmegiſtus duas cenſet veras ſummi Dei appellationes. Patris ac boni, ſed eam quæ eſt boni veriorẽ: quibus colere oportet Deum. Quæ ei ſoli congruunt, alteri præterea nemini. Et paulo poſt. Deus autem eſt bonum non ſecundum pretium, aut honorem, ſed ſecũdum naturam. Vna eſt natura Dei, ipſa bonitas: & vnũ genus vtriuſquê: ex quo cætera genera. Eugu. lib. 5. c. 9.

ſentado en ſu coraçon que no ay otra coſa mejor.

Iuntaſe a eſto: que pues ninguna coſa puede ſer mejor que el principio que la cauſo: bien ſe ſigue que el principio de todas las coſas, ha de ſer de ſu naturaleza y ſubſtãcia ſummo y perfecto bien: de donde ſe deriuen los bienes que no puedẽ ſer mejores, ni igualar con el. k

Boecio. Boniſſimamẽte ſe ha concluydo q̃ Dios es de ſu propria eſſencia el ſummo bien. 9 *Philoſophia.* Tambien tienes cõcedido que el ſummo bien es la bienauenturãça.* *Boecio.* Aſſi lo confieſſo. *Philoſophia.* De eſſa manera pues (dixo la Philoſophia) neceſſaria coſa ſera confeſſar, que Dios y la bienauenturãça ſon vna miſma coſa. *Boecio.* No puedo contradezir, ſuppueſto lo que atras queda aueriguado en las premiſſas: de las quales en buena conſequencia ſe infiere la verdad que nos enſeñas. *Philoſophia.* O Boecio atiende y mira ſi ſe prouara mas firmemẽte con lo que dire, doctrina tan ſubſtancial como es que no puede auer dos bienes ſummos: diuerſo el vno del otro. Porque ſi ſe differencian: el vno no tiene, lo que tiene el otro. Y a eſta cauſa ninguno de ellos podra ſer perfecto bien, pues le falta a cada

9 *S.Tho.1.contra gen*
es.c.38. probat Deum
x ſua natura eſſe ſum
nũ bonũ dicens. Quod
ion eſt ſua bonitas, par
icipatione dicitur bo
um: quod autem eſt bo
um per participationẽ
liquid ante ſe præſup-
onit a quo rationem de
umpſit bonitatis. Hoc
utem in infinitum non
ſt poſſibile abire maxi
ne in finibus: ergo deue
iendum eſt ad aliquod
rimum bonũ, quod per
ſſentiam ſit bonum hoc
utem eſt Deus: igitur
Deus eſt ſua bonitas.

K Tres maximas ay en la doctrina de Plató acerca de Dios: la primera, que es author de todas las coſas buenas. La ſegunda, que no lo es de las malas. La tercera, q̃ ſi dixeres que es author de los males, no lo es de las maldades, ni de los vicios; ſino de las penas y caſtigos. Y padecer eſto bueno es. 2. &. 6. de republica.

* En eſte.3.lib.proſa. 2.

Digitized by Google

da qual lo que el otro tiene: y perfecto ſe dize aquello a quien nada falta: y lo que no es perfecto, manifieſta coſa es q̃ no puede ſer ſummo bien.

De ninguna manera pues la bienauenturança y Dios (q̃ ſon los dos ſummos bienes que ay ſegun lo auemos enſeñado) pueden ſer diuerſos. Por donde viene a ſer coſa neceſſaria que la naturaleza que es la ſumma diuinidad, ſea la ſumma felicidad, el ſummo bien [1] y el vltimo fin.

10 *Boecio.* No ſe puede concluyr coſa que ſea mas verdadera que eſta: ni razon mas fuerte que la que la funda, ni excellencia mas digna de Dios que pregonar de ſu infinita Mageſtad, que es tan grande, que ni tiene, ni puede tener competidor que ſe auentaje ni iguale con ſu grãdeza y perfection.

Como el bienauenturado es Dios. §. II.

DE todo lo arriba dicho quiero deduzirte vna concluſion corolaria: a la manera q̃ los Geometras ſuelen inferir algo deſpues de auer prouado ſus propueſtos, lo qual ellos llaman poriſma. Sabida coſa es que los hombres ſon bienauenturados, adquiriendo y go-

zan

10 *August. Neq; in his omnibus quæ percurro conſulens te: nõ inuenio tutum locũ animæ meæ niſi in te, quo colligantur ſparſa mea: nec a te quicquam recedat ex me. lib. 10. confeſ.*

1 Solia dezir el Abbad Alones, que el q̃ no dixere en ſu coraçon, yo y Dios ſolos ſomos en el mundo: no tendra deſcãſo verdadero. Prado eſpiritual. tomo. 1. lib. 2.

zando la bienauenturança. La qual (como queda ya aſſentado y entendido) es la miſma diuinidad: [m] luego bien claramente ſe infiere 11 que alcançado la diuinidad ſon los hombres bienauenturados. 12 Y paſſando mas adelante: como adquiriendo la juſticia ſe hazen los hombres juſtos adquiriendo la ſabiduria ſabios: aſſi ni mas ni menos adquiriendo y gozando la diuinidad neceſſariamẽte ſe hã de hazer Dioſes: luego qualquier bienauenturado es Dios. Y no te eſcandalizes de que pongamos muchos Dioſes. Porque no confeſſando mas de vn ſolo Dios por naturaleza, [n] no es inconueniente que aya muchos Dioſes por participaciõ. *Boecio.* Hermoſa, 13 ſuaue y de ineſtimable valor es la verdad de eſta doctrina: ſi quiera guſtes de llamarla poriſma, ſi quiera corolario.

Como ſolo el ſummo bien es lo que beatifica. §. III.

PHiloſophia. Si lo que auemos deduzido haſta aqui, te parece hermoſo, y de alguna eſtima: hago te ſaber de cierto que no ay coſa mas precioſa que la que pretendo añadir a lo dicho: compelida de la

ra-

m De grandes y precioſas promeſſas no ha hecho gracia Dios nueſtro criador y ſon que ſeamos conſortes de la diuina naturaleza. S. Pedro.

n Aunque Dios es todo poderoſo (dize nueſtro P. S. Bernar.) no pudo hazer criatura alguna que igualaſſe con el.

11 *Videte qualẽ charitatẽ dedit nobis Deus ut filij Dei nominemur & ſimus. 15. Ioan. 3. Qui fecerit voluntatem patris mei hic frater ſoror & mater eſt, ait Chriſtus Redemptor noſter. Matth. 12.*

12 *Quicquid præter Deum eſt dulce nõ eſt. Quicquid mihi vult dare Dominus meus auferat totũ; & ſe mihi det. August. ſuper Pſal. 26. Idem ſermo. 177. de tempore. Omnia habet qui Deum habet.*

13 *Prouer. 22. fili accipe doctrinam meã quæ dulcbra tibi erit.*

razon. *Boecio.* Que es eſſo le pregunte? *Philoſophia.* Como la bienauenturãça encierre y abrace muchas coſas (me reſpõdio) ſiendo como es vn eſtado perfecto donde ſe halla la ſufficiencia perfecta, la reuerencia, la potencia, la gloria y el gozo conſummado: preguntaſſe ſi por ventura eſtas prerrogatiuas y excellencias adunadas, conſtituyran vn cuerpo mixto de la bienauenturança: aſſi como los miẽbros diſtinctos conſtituyen vn cuerpo natural: o ſe ha de ſeñalar vna ſola coſa en que conſiſta la eſſencia y ſubſtancia ° de la bienauenturança, a la qual ſe ordenen y refieran las demas como accidentes y adornos ſuyos. *Boecio.* Deſſeo grandemente que me declares lo que preguntas (que no lo entiendo) trayendo algunos exemplos en la miſma materia. *Philoſophia.* Dime no queda atras aſſentado ya que la bienauenturança y el bien ſon vna miſma coſa? *Boecio.* No ſolamẽte es la bienauenturança el biẽ: ſino el ſummo bien. 14 *Philoſophia.* Como has añadido al biẽ que es la bienauenturãça el ſummo: diziendo que es el ſummo bien: podras juſtamente añadir el miſmo attributo a las demas propriedades, y dezir q̃ la bienauenturança, como es el bien ſũ-

14 *Nulla res præter Deum (qui eſt ſummum bonum) facit beatos. S. Aug. ſuper Pſal. 32. Cũ enim beatus fueris melior vtiq; eris quam cum miſer es. Fieri enim non poteſt vt res deterior te, faciat te meliorẽ. Homo es, deterior te eſt quicquid cupis quo beatus eſſe deſideras. Aurum argentum, quælibet corporalia quibus inhias acquirendis, poſsidendis fruẽdis, inferiora te ſũt. Iã ergo ſupereſt vt quæras quid ſit melius, quã animus tuus. Quid erit obſecro, niſi Deus tuus?*

° Aueriguada coſa es, que la bienauenturança cõſiſte en la operaciõ preſtantiſſima con q̃ la criatura racional aprehẽde y poſſee el ſummo bien que es Dios, porq̃ la bienauenturança es la perfectiõ vltima: y eſta no puede ſer mas de vna y eſſa ſera la operacion de la mas illuſtre potencia, qual es el entẽdimiẽto. Por donde el ver a Dios cara à cara es la bienauenturança. Y eſte es el ſũmo bien de donde mana como de vna eſſencia y ſubſtancia, el amar a Dios y gozar del, y el deleyte, y la claridad y agilidad de el cuerpo, la ſufficiencia perfecta y las demas excellẽcias de la bienauenturança que aqui pone Boecio. Y aſſi la bienauenturança conſiſte eſſencialmente en ver a Dios: los demas ſon adornos.

mo,

mo, es tambien la ſumma ſufficiencia, y la miſma es la ſumma potencia, la ſumma reuerencia, la ſumma gloria, y el ſummo deleyte. *Boecio.* Que ſe ſigue pues de ay? *Philoſophia.* Que entiendas la queſtion. Lo que pregunto pues es, ſi por ventura todas eſtas coſas, conuiene a ſaber, la ſumma ſufficiencia, la ſumma potencia, la reuerencia, la fama, y el deleyte en ſummo grado (q̃ dizes ſer vna miſma coſa con la bienauenturança) ſon como miembros de eſſa bienauenturãça, o ſe han de referir todas ellas al ſummo bien [15] como a principio y razon motiua de apetecerſe? [p] *Boecio.* Ya he acabado de entender la difficultad y fuerça de la queſtiõ: y deſſeo oyr lo que determinas acerca de ella. *Philoſophia.* La reſolucion de eſta duda percibela de eſta manera.

Si todas las propriedades referidas fueran miembros y partes de la bienauenturança, forçoſamente ſe auian de diſtinguir entre ſi: porque eſta es la condicion de las partes que quedando ellas diuerſas, compongan vn todo. *Boecio.* Acuerdome que dexamos aueriguado atras: que todas eſtas coſas ſon vna miſma coſa. *Philoſophia.* Bien ſe ſigue ſegun eſſo, que no pue-

15 *Deus eſt ſummum bonum creaturæ rationalis obiectiue. Viſio autem clara ipſius Dei, eſt ſummum bonum formaliter. Quodlibet istorũ ſummorum bonorũ, eſt ratio appetendi alia in ſuo genere. Hæc autem duo ſumma bona non ſunt duo vltimi fines, ſed conſtituunt vnum vltimum finem, quia vnũ illorum ſe habet vt apprehenſio, apprehenſio autem & res apprehenſa non ſunt duo fines: diuitiæ enim & poſſeſſio illarum vnus finis tantũ eſt auari.*

p La viſion de Dio es operacion del entendimiento humano, y es el ſummo bien de la criatura racional, y la bienauenturança del hõbre. Eſta operacion del entẽdimiento apetece la voluntad debaxo de razõ del bien mayor de la naturaleza humana: y en orden a el ama los otros bienes la voluntad. Y es mucho de aduertir, que la voluntad deſſea y appetece mas el acto y operacion del entendimiento que la propria: porq̃ aquella es mas excellente, y mejor que la ſuya. De his in materia de beatitudine.

den ſer partes de que ſe componga la bienauenturança. Porque ſi ſe hallaſſe en ellas razon de parte, todas ellas ſerian vna parte: y en tal caſo la bienauenturança ſe compondria de vna ſola parte, que es impoſſible: porque lo compueſto, reſulta no de vna, ſino de muchas partes. *Boecio.* Eſſo verdaderamente no tiene dubda ni difficultad (le dixe) y a eſta cauſa aguardo la declaracion de la verdad en lo que reſta.

Philoſophia. Coſa clara es que todas las perfectiones que ſe conſideran y hallan en la bienauenturança verdadera, ſe han de referir al ſummo bien, que es la razon porque ſe aman, y procuran las demas. 16 Por eſſo appetecemos la ſufficiencia: porque juzgamos ſer conueniente y buena. Por eſſo deſſeamos la potencia: porque tambien creemos ſer buena y conueniente. Lo miſmo ſe puede conjecturar de la reuerencia, de la gloria, y del deleyte. Por donde generalmente podemos concluyr: que la perfection, y la cauſa motiua, y final que afficiona y mueue nueſtra voluntad es el bien. q

Baſtante argumento de eſta verdad es ver, que lo que no es verdadero bien, o por lo

16 *Diony. 4. de diui. nomi. Boni enim cauſa ſunt omnia quæ bona ſunt, & quæ mala, & infra. Demonſtratum eſt, aliud eſſe quod expetatur, aliud quod fiat.*

q De eſta propoſició ſe trata muy de propoſito en las eſcuelas, y dizé vniuerſalmente los Doctores, que el objecto de nueſtra voluntad es el bien, como el de la viſta lo viſible, y del entendimiento la verdad, o lo verdadero. Con todo eſſo la volútad tiene actos acerca del mal no quiriendolo, y huyendo de el. Eſte no querer el mal ſe funda en querer el bié porque ſi ſe aborrece el mal es en quanto es contrario del bien y lo impide, y aſſi virtualméte en el aborrecimiento del mal ſe ama el bien: y ſe verifica que la rayz de todos los actos de la voluntad es el amor de el bien. Y por eſta razon dizen, que el que ſe ahorca apetece el bié, porque huye de la mala vida q̃ aprehende el, ſerle eſtoruo de ſu guſto y de ſu bien.

Digitized by Google

menos apparente, no ſe puede amar ni deſſear por alguna via: 17 y por el contrario aquellas coſas que no ſon verdaderos bienes de ſu naturaleza: ſi tienen alguna maxcara, o apparencia de bien, por el miſmo caſo ſe appetecen. 18 De donde viene a ſer, que la bondad meritiſſimamente, ſe dize ſer la ſumma perfectiõ, origẽ, y cauſa final de quantas coſas ſe deſſeã y buſcã.

Y paſſando mas adelante. Aquello ſe appetece y ama mas, que es cauſa de amar y appetecer otras coſas: como ſi por cauſa de la ſalud deſſeaſſe alguno andar a cauallo o paſſearſe, no ama tanto eſtos exercicios como el motiuo que tuuo, que es la ſalud.

Como ſea pues verdad que todas las coſas ſe appetecen por razon de el bien que prometen, no ſe lleuan ellas la fineza de el amor: ſino el bien deſſeado de todos. 19

Si no te has oluidado Boecio aſſentado quedo atras q̃ todos los buenos y todos los malos deſſeã la bienauenturãça, en todas las artes, eſtudios, y modos de viuir q̃ ſiguẽ: la qual les es cauſa de amar y emprẽder todo quãto les parece q̃ tiene algun raſtro, o ſemejança de felicidad. Y por eſta razon mas quieren los hombres

17 *Nullus (ait Dion. 4. de diuinis nominibus) reſpiciens malum operatur. Mali etiam ſi malũ velint, nõ volunt vt malum. Vnde in Prouerb. Via ſtulti recta in oculis eius. c. 12. Et illud. carnalis homo non ſapit ea quæ Dei ſunt, id eſt, appetendo apparentia bona non ſapit ſuauitatem Dei.*

18 *Ariſto. 3. ethic. c. 4. Quod ſi hæc non placent (ait) dicendũ eſt ſimpliciter, & re verà bonũ eſſe effectabile, vnicuiq; vero quod vnicuiq; videtur.*

19 *Anſel. in lib. de corcordia libe. arbit. & prædeſtina. ait. Nihil vult voluntas niſi cõmoditatem, aut rectitudinem. Ad has ſi fallitur putat ſe referre quod vult.*

la felicidad, que todas las coſas que apetecen por amor de ella.

20 De donde ſe colige clariſſima y euidentiſſimamente que la bienauenturança y el ſummo bien tienen vn miſmo ſer y vna miſma ſubſtancia: [r] pues lo vno y lo otro ſon la razon de amarſe las demas coſas: y por eſſo mas amados y appetecidos que ellas.

Boecio. No hallo por donde ſe pueda contradezir eſſa verdad. *Philoſophia.* Tambien aueriguamos que Dios y la bienauenturança verdadera, erã vna miſma coſa. *Boecio.* Aſſi es. *Philoſophia.* Con gran ſeguridad pues podremos concluyr, que la ſubſtancia y eſſencia de Dios eſta embebida en la de el ſummo bien y no en otra parte: y aſſi el ſummo bien eſta en Dios: 21 y Dios eſta en el ſummo bien por la ſumma identidad del vno y del otro.

20 *Prouer. 4. Iuſtorũ ſemita quaſi lux ſplẽdens procedit & creſcit vſq; ad perfectum diem: via vero impiorum tenebroſa neſciunt vbi corruant.*

r Si la bienauenturãça es el vltimo fin, bien ſe ſigue que ha de ſer tãbien el ſummo bien por ſer el vltimo bien fuera de el qual no ay otro bien que apetecer. De el qual tambien reciben la bondad los fines intermedios. videatur S. Thomas. 1. contra g. c. 17. 18. &. 19.

21 *Cum Deus ſit vltimus finis & primum efficiens & in ipſo ſit beatitudo obiectiue: bene ſequitur, quod beatitudo ſit ſummum bonũ, quia ſi eſt principiũ omniũ bonitatum in ipſo eſt bonitas ſumma. Conſulatur. S Tho. 1. contra gentes. c. 41. & 42. p p. q. 6. art. 2. & 4.*

Metro X. del libro tercero, donde la Philoſophia nos amoneſta que caminemos a la bienauenturança que eſta en Dios.

O Todos los captiuos a los quales el deleyte engañoſo y ciego que poſſee los animos terrenos)

Huc omnes pariter venite capti,
Quos fallax ligat improbis cathenis.

Terrenas hebetans libido mentes.

Hic erit vobis requies laborum,
Hic portus placida manens quiete,
Hoc patens vnum miſeris aſylum.

Non quicquid Tagus aureis arenis,
Donat, aut Hermus rutilante ripa,
Aut Indus calido propinquus orbi,
Candidis miſcens virides lapillos,
Illustrant aciem, magiſque cæcos,
In ſuas condunt animos tenebras.
Hoc quicquid placet, excitatq́ mentes:
Infimis tellus aluit cauernis.
Splendor, quo regitur, vigetq́ cælum;
Vitat obſcuras animæ ruinas:
Hāc quiſquis poterit notare lucem:
Candidos Phœbi radios negabit.

tenos) tiene aherrojados cō cadenas y coſtūbres de prauadas: venid todos jūtos a eſte ſummo biē, y a eſta verdadera felicidad, que tiene ſu aſſiento en Dios.

Aqui hallareys refrigerio para vueſtros trabajos. Aqui eſta el puerto ſeguro que perſeuera con amena y alegre paz, y gloria ſempiterna. Eſta ſola es la caſa de refugio, patēte para todos los miſerables acoſados de los vicios.

Todo quanto da el rio Tajo a de Eſpaña con ſus arenas doradas: o el rio Hermo de Aſia cō ſu reluziente ribera, o el rio Indo vezino a la torrida Zona que mezcla las margaritas blancas con los verdes eſmaragdos: no puede alumbrar la viſta del coraçon: antes ſepulta los animos ciegos en las tinieblas, y ignorācia del ſummo bien.

Todos eſtos bienes que tanto agradan, y prouocan los coraçones a ſu amor: ſepa ſe que los crio la tierra en ſus hōdas cabernas. Pero el reſplādor de la bienauenturança (que rige los cielos y los conſerua) ahuyenta las caydas obſcuras del alma.

Qualquiera que pudiere cōtemplar atentamente eſta ſoberana luz: dira que los rayos de el Sol no ſon blancos y hermoſos. b

a Del rio Tajo y de la riqueza de Eſpaña haze mencion Plinio, Homero, Eſtrabon, Viues, y Florian de Campo, y Sabelico, en los lugares citados por el P. Henriquez pœniten. lib. 1. cap. 16. dizē: que los campos Elyſios que fingian los poetas: donde yuan las animas de los bienauenturados eran en Galicia en vna tierra que llamā aora Limia, y en Latin la llamauan eſtos authores Limæa, que es harto conſeruar toda via el nōbre. La qual ſe prolonga haſta la villa de Limia en Portugal, tierra ameniſſima haſta el mar. Denominaſſe eſta tierra del rio Limia, que por otro nombre ſe dize Lethe, que llamauan el rio del oluido. No quiſierō los Romanos paſſalle por no oluidarſe de ſu tierra y de ſus mugeres y hijos. Veaſe Viues ſuper Aug. 21. de ciuit. c. 27. y lib. 8. c. 9. adonde dize, q̄ Eſpaña era las Indias del mūdo, cō ſus mōtes preñados de oro. Anto. de Nebrixa en el prologo de ſu lexicō dize, q̄ ſolas las Aſturias dauan cada año a los Romanos de tributo ſeſēta mil libras de oro.

b O quā ingratos erā los rayos del Sol a los

Proſa. XI. del libro tercero, donde la Philoſophia ſaca a Boecio de las ignorancias en que eſtaua.

BOecio. Yo confieſſo (o Philoſophia) porque echo de ver que todo lo que enſeñas lo fortificas, y eſlauonas con firmiſſimas razones. *Philoſophia.* En quanto eſtimarias (me dixo) ſi te dieſſe a conocer la eſſencia del ſummo bien? *Boecio.* Infinita ſera la eſtima en que lo tẽdre: pues de camino tendre noticia de Dios infinito que (como dixiſte) es eſſe ſummo bien. 1

Philoſophia. Yo me prefiero a declarar lo que digo y apoyallo con razones verdaderas y efficaces, con tal que ſe concedan y queden firmes las coſas que poco antes enſeñamos. *Boecio.* Permaneceran (dixe) ſin contradicion alguna en ſu verdad y firmeza.

Philoſophia. Por ventura no hizimos demonſtracion de que las cinco coſas que deſſean los mas delos hombres engañados, 2 conuiene a ſaber, la ſufficiẽcia, la reuerencia, la potencia, la gloria y el deleyte, por eſſo no ſon verdaderos y perfectos bienes, ni conſiſte en ellos la felicidad humana: porque eſtan diuididos y apartados y ſe apetecen

ſanctos padres antiguos. Los quales (deſpues de auer eſtado toda la noche en oracion gozãdo de los rayos de la ſuauidad de Dios) ſe enojauã con el Sol quando ſalia.

1 *Proclus de elementatione Theologica proteſtatur. Id quod eſt maxime paternale & productiuum, ac omniũ cauſatiuum, ſummum Deũ vocamus, quod tantam excellentiam ſuper omnia ſortitum eſt, vt nec omnis catena Deorum ei valeat adæquari. Sapient. 9. Vani ſunt omnes quibus nõ ſubeſt ſciẽtia Dei, & illud: ſi quis conſummatus erit inter filios hominũ & ab fuerit ab eo ſapientia tua in nihilum computabitur.*

2 *Mercurius loquẽs de ſummo bono ait. Tanta eſt boni magnitudo, quanta ſubſtantia omnium corporũ & incorporearum rerum ſenſibilium & intelligibilium. Hoc eſt, bonum, hoc eſt, Deus. Ne igitur dicas aliud bonum: quoniam peccas impie: aut aliud quid Deum, niſi ſolum ipſum bonum: quia rurſus peccas impie. Eugu. lib. 5. c. 9.*

de eſta manera? A cada qual de eſtos bienes por ſi, le falta la perfection del otro; y por eſta cauſa ninguno de ellos puede ſer perfecto y acabado. Pero entonces (como diximos) cada vno de ellos ſe buelue perfecto bien: quando concurrẽ todos en vna forma, eſſencia y operacion. Tãto puede entonces cada vno [a] como todos juntos: y eſta es la razon por donde la ſufficiencia ſiẽdo perfecta incluye en ſu ſubſtancia a la potencia, la reuerencia y la fama, y al alegria. De forma que ſi no ſe adunan, y hazen vna miſma coſa: no tienen bondad, ni perfection alguna, por la qual ſe ayan de contar entre los bienes, que los hombres naturalmente ſe deſſean. *Boecio.* Biẽ prouado queda todo lo que dizes: ſin que quede raſtro de difficultad.

Philoſophia. Siendo eſto aſſi como lo es, que las coſas q̃ eſtan apartadas y diuididas en manera ninguna pueden ſer buenas:
3 y que quando conuienen en vno ſe hazẽ buenas, [b] podreis me negar, que ſu perfection y eſtima conſiſta en la vnidad que les ſobreuino? *Boecio.* Aſſi me parece (le reſpondi.)

Philoſophia. Dime mas. Lo bueno es tal, porque participa del bien o no? *Boecio.* Confieſſo

a Pretende la Philoſophia prouar que el biẽ y el vno ſon vna miſma coſa: y q̃ el ſummo bien ſera la ſuma vnidad. Lo qual es tanta verdad, q̃ no ſe celebraua en los ſiglos de los Caldeos y de los Egypcios: y deſpues, de los Griegos otra coſa con tanta veneracion como que el principio de las coſas era el bien y la vnidad. Pſelo dize, q̃ Platon heredo eſta ſaludable doctrina de los Caldeos.

3 *Vnum conſiderate fratres (ait Aug.) videte ſi in multitudine quid delectet niſi vnum. Ecce Dei gratia quam multi eſtis. Quis vos ferret niſi vnum ſaperetis? Multi ſunt homines: adde vnũ & populus eſt: ſubtrahe vnum, & turba.*

b Nueſtro P. S. Ber. en los libros de conſideracion dize, que diziendo Chriſto a San Pedro: Apaciẽta mis ouejas, encomendo la vnidad en vn paſtor y en vn rebaño.

Digitized by Google

que lo que es bueno: lo es porq̃ tiene algũ bien. *Philoſophia.* Por la miſma razon has de conceder neceſſariamente que el vno y el biẽ ſon vna miſma coſa. Porque aquellas coſas tienen la miſma ſubſtancia: que tienen la miſma operaciõ. Como la vnidad pues y el bien cauſen el miſmo effecto que es lo bueno: biẽ ſe ſigue que ſon vna miſma coſa. [c] *Boecio.* No lo puedo negar.

Philoſophia. Sabes por ventura o Boecio que qualquiera coſa en tanto tiene ſer y permanece en quanto es vna [4] y que quãdo dexa de ſer vna perece juntamente? *Boecio.* De que modo? *Philoſophia.* En los animales (dixo) ſe vee clariſſimamente. Quãdo el alma y el cuerpo ſe juntan y permanecen en ſu vnion y cõueniencia: lo que de alli reſulta, ſe dize animal. Pero quãdo eſta vnidad ſe diſſuelue apartandoſe las partes: la experiencia nos enſeña que el animal pierde la vida y el ſer. Quando el cuerpo tambien tiene ſus miembros y partes juntas, ſe vee la forma humana: pero ſi las partes ſe diuiden y pierden la vnidad que tenian: dexa de parecer y de ſer lo que era. [5] De la miſma manera le parecera al que diſcurriere con la conſideracion por todas las otras coſas: que en tanto permane-

c Aunque Ariſtoteles ſe reya de Parmenides, porque dezia que la vnidad y el vno eran dios. Deſpues vino a cõfeſſar forçado de la verdad, q̃ el principio de las coſas era vno: y eſſo quiſo dezir Parmenides y Platõ, y Mercurio quando dauan por condicion neceſſaria de Dios la vnidad. Eugub. lib. 3. de peren. Philo. c. 5. & c. 6.

4 *Ioan. 17. ait: Chriſtus Dominus ad Patrẽ. Pater ſancte ſerua eos in nomine tuo quos dediſti mihi, vt omnes ſint vnum ſicut & nos vnũ ſumus.*

5 *Proclus in elemẽtatione pulchrè hoc aſſerit Omne bonum (ait) vnitiuum eſt, participãtium ipſo: vt omnis vnitio bonum: & bonum vni idẽ. Et alibi ait. Bonũ ſaluatiuũ eſt, & contentiuũ omnium entiũ propter quod appetibile eſt omnibus: quod autem ſaluatiuum, & contentiuũ eſt ſubſtantiæ ſingulorum, eſt ipſum vnum.*

mane-

maneece cada qual dellas en quã to es vna: 6 y entonces dexara de ſer: quando perdiere eſta vnidad. d *Boecio.* Deſpues de auer mirado muchas coſas me parece lo miſmo que a ti.

6 Sicut priſci dicebãt Deum eſſe ſummam bonitatem a quo omnes bonitates: ita appellabant cum perfectiſſimam primam præcipuam, & in omni vnitate tenentem principatum vnitatem. Primum & vniſſimum ſimpliciſſimumq́ vnum: ipſamq́ vnitatem, & ab ea cuncta prodijſſe. Vnde Empedocles diſcipulus Pythagoræ.

Ab vno inquit. Quæ fuerint, quæ ſint quæ poſt ventura ſequẽtur.
Et plantæ viruere, mares & fœmina quæq́.
Atq́ feræ volucresq́ habitateſq́ æquora piſces
Longæuiq́ Dei, quorũ veneranda poteſtas.

d Porq̃ Dios es vno (dize Boecio de vnitate & vno) dio a las coſas q̃ fueſſen vnas, y que en tãto tuuieſſen ſer, en quanto eſta vnidad permanecia. Si la forma no eſta vnida con la materia, no ay ſer en el compueſto, y eſte falta deſpues quãdo ſe deshaze eſta vniõ. Y quanto vna coſa eſtuuiere mas vezina a Dios, ſera mas vna y mas ſimple. Y porque el fuego es el mas cercano a Dios entre los elementos, tiene tan vnidas ſus partes y tan indiuiſibles, que no ſe puedẽ apartar vna de otra en la llama. El agua y el ayre ſe apartan: pero el fuego no, como lo dize Boecio en el lugar citado, y en eſte. §. mas abajo.

Como todas las coſas deſſean ſu conſeruacion.
§. I.

P*Hiloſophia.* Por ventura ay alguna coſa en el mundo que dexandoſe lleuar de ſu naturaleza deſſee la muerte y la corrupcion, y pierda el apetito de ſer? *Boecio.* Si pongo los ojos de la conſideracion le reſpondi en los animales que tienẽ naturaleza y apetito para proſeguir el biẽ y huyr de el mal: ninguno hallo que pierda la inclinacion y anſias de viuir: y ſe deprieſſa ſin que nadie le haga fuerça de ſu propria voluntad tras el horror de la muerte. Porque generalmente todos los animales, trabajan por defender y conſeruar ſu vida: y procuran con todas ſus induſtrias y fuerças eſcuſar los daños y peligros. Mas en llegando a penſar en los arboles, y en las yeruas y en las coſas del todo inanimadas como las piedras y la tierra: quedo ambiguo y perplexo, ſin ſaber que me reſponder.

Digitized by Google

Philoſophia. No tienes verdaderamente o Boecio porque dudar en coſa tan manifieſta: pues vees que las yeruas y los arboles (como ſi tuuieſſen razon y entendimiento [e]) primeramente eſcogen para nacer y cõſeruarſe, los lugares mas a propoſito de ſu naturaleza donde ſe puedan defender (quanto llegaren ſus fuerças) de la ſequedad y de la muerte. Porque algunos de ellos (como las oliuas) nacen mas preſto y ſe crian mejor, en las tierras blandas: otros en los montes, como los cipreſes y los pinos. A otros produzen y criã las lagunas (como los ſalzes. 7) Otras plantas nacen pegadas a las piedras como los cabellos de Venus. De otras yeruas ſon fecundas las arenas eſteriles, que ſi las querreys traſplantar y darles otro mejor lugar del que ellas eſcogieron: ſe ſecan luego. Finalmente la naturaleza dicta ſiẽpre lo que mas cõuiene a cada vna de eſtas plantas: [f] y ſe fatiga lo poſſible porque no perezcan.

Que denota (fuera de eſto) q̃ todas las yeruas y todos los arboles tienen el eſtomago eſcondido debajo de tierra, [g] y reciben el alimento por las rayzes (que les ſiruen de bocas) ſino q̃ procuran ſu conſeruacion.

e Admirable coſa es lo que dize S. Ambroſ. Exameron, lib. 4. de la palma, que para auer de lleuar datiles, inclina las ramas al macho que eſta junto a ella (el qual lleua la flor) y concibe de el: y deſpues buelue a leuantar en alto las ramas preñadas ya.

f La vid con ſolo el olfato de el laurel perece: y aſſi procura huyr de el todo lo poſsible como dize Plinio.

g Los arboles (dize Ariſtot.) aunque comẽ, no tienen lugar por donde purgar el eſtiercol y excrementos, como los animales. Porque de la tierra que tienẽ a mano y de que ſe ſuſtentan, toman lo mas puro, como la virtud attractiua en el animal toma de el mantenimiento que eſta en las entrañas del animal, lo que le eſta bien: y dexa lo otro, &c. De la manera pues que la ſangre va por las venas a todos los miẽbros del animal: aſſi el alimento de la tierra, va por medio de las rayzes, y venas de las cortezas a todo el arbol.

7 *Plinius lib. 13. affirmat complures arbores naſci intra mare: & quod mare rubrum & Occeanus orientis ſyluis fuit refertus. Multa harum arborũ nomina adducit Vincentius, tom. 4. lib. 12. c. 34.*

Y que juzgas tu de la diſpoſició y ordẽ de ſus partes? 8 La mas principal dellas, la mas tierna y mas delicada, eſta eſcõdida (como el tuetano en el animal) en medio de la planta. A eſta cerca y defiende la firmeza de la madera. Vltimamente ſe viſte el arbol de corteza por todas partes: con la qual ſe adarga contra el ayre y tempeſtades, y contra las demas inclemencias del tiẽpo. Argumento bien claro, de que temen y rehuſan los peligros.

Y a pues ſi ponemos los ojos en la diligencia de la naturaleza: veremos clariſſimamente, quan grande ſea ſu cuydado en multiplicar las ſemillas, 9 para que ſuccedan vnas plantas a otras: y ſe conſeruen las eſpecies. Quiẽ aduertira attenta y ſabiamente eſta ſolicitud: y la multiplicació tan inmenſa: que no juzgue ſer como vnas machinas y artificios ingenioſos de la ſumma prouidencia, no ſolamente para que permanezcan las criaturas por mucho tiempo: ſino para que ſe eternizen en el mundo?

Aquellas coſas tambien que ſe tienen por inanimadas quales ſon las piedras: por ventura no procuran cada vna por ſu parte lo que ſymboliza con ſu naturaleza para cõſeruarſe lo poſſible?

8 *Plinius lib. 16. ait. In toto arbore ſicut & in animalium corpore ſunt cutis, & ſanguis, & caro, nerui, venæ oſſa & medullæ Pro cute in arboribus cortex eſt: in cortice humor eſt, qui ſanguis earum intellige debet, &c.*

9 *S. Ambroſius lib. 3. Examerõ. c. 8. Pulchre deſcribit diuini artificis diſpoſitionem in ſeminibus dicens At vbi ſe geniculata iam ſpica ſuſtulerit: vaginæ quædam futuræ frugi parantur, in quibus granum interius formatur, ne tenera eius primordia aut frigus lædat, aut ſolis æſtus exurat, aut ventorum inclementia vel imbrium vis ſæua diſcutiat Succedũt quidam ordines ſpice mirabili ordine formati, vel ad ſpeciem grati, vel aditu tamen nexit quodam inter ſe naturalis colligationis aſtricti. Et ne frugis numeroſioris põdere velut quædam cedat fultura culmorum: vaginis quibuſdam ipſe culmus includitur, vt geminatis viribus frugẽ poſſit multiplicem ſuſtinere: ne impar oneri curuetur in terram. Tum ſupra ipſã ſpicã vallis ſtruitur ariſtarum, vt quaſi quadã in arce prætendat, ne*

alium Por-

auium minorum morſibus,ſpica ſuis exuatur fructibus, aut veſtigijs proteratur.

Porque (ſi pienſas) ſube la liuiãdad al fuego, al lugar mas alto, y la grauedad abate las tierras al centro, ſino porque el ſubir a la eſphera mas alta y a aquel lugar, es conueniente para las coſas liuianas, y el baxar al centro y las qualidades de el, competen a las coſas graues? En ſumma todo aquello que es conueniente cõſerua las naturalezas: y lo opueſto y enemigo las corrompe: y apeteciendo lo conueniente ſolicitan ſu conſeruacion. h

h A los animales proueyo Dios de pieles (q̃ ſon como las cortezas en el arbol) de dientes, o de ligereza para librarſe de ſus contrarios. De vaſos duros para pilar en la tierra ſin perjuyzio de la carne blanda: todo en orden a ſu conſeruacion. Las coſas inanimadas reſiſten lo poſſible a ſus contrarios, por no perecer. El fuego reſiſte al agua, y el agua al fuego. Y ſi puedẽ, cada qual vẽce al cõtrario, y le pone tributo de que reciba ſu forma, para que aſſi el vẽcedor ſe multiplique y conſerue mejor.

¶ Pues las coſas duras como el hierro y las piedras, tampoco pierden eſte cuydado. Para eſto tienen ſus partes pegadas vnas con otras tenaciſſimamẽte, y reſiſten quanto es en ſi con ſu dureza: porque no las aparten. Y aunque las coſas blandas, como el ayre y el agua no hagan eſſa reſiſtencia a los que las quieren diuidir: luego al punto ſe bueluen a juntar, ſi las dexan. 10 La llama del fuego, no ſe puede cortar: ni apartarſe la vna parte de la otra.

10 *Sapientiæ. 5. Nauis per tranſit fluctuantem, aquam: cuius cum pertranſierit non eſt veſtigium inuenire, neque ſemitam carinæ illius in fluctibus.*

Noſotras no tratamos ahora de los mouimiẽtos voluntarios de las almas que tienen conocimiento: ſino de la inclinacion natural, como es natural coſa en noſotros digerir los manjares deſpues de echados en el eſtomago, ſin ayuda de la imagi

nacion:

oacion:y como es natural el reſpirar, aunque no aduirtamos ſi reſpiramos o no,y aunque eſtemos durmiendo. Porque el deſſeo que tienen los animales de viuir:no les naſce de los mouiuimientos,y appetitos voluntarios del alma: (como tu ſoſpechauas diziẽdo que en ſolos los animales notabas eſte appetito de ſer)ſino de los principios de la naturaleza vniuerſal:q̃ ſe halla en todas las coſas aſſi animadas como inanimadas.

Prueua ſe baſtantemẽte eſta verdad con la experiencia: porq̃ muchas vezes vemos q̃ la razõ y la voluntad abraçan la muerte violenta del cuerpo [i] por amor de Dios, de la patria o de los amigos o por no venir a manos de los enemigos: [11] la qual el appetito natural rehuſa y aborrece. Y por el contrario la obra de engendrar (con que ſe cõſerua la perpetuydad de las eſpecies de los animales,que es lo que la naturaleza appetece) muchas vezes la reprime la volũtad ayudada de la pureza de la virginidad y del ſocorro del cielo. [k] Por donde el appetito que rehuſa la muerte, y procura la conſeruacion: no deſciende del conocimiento de los ſentidos, ni de la razon,ſino de la inclinacion natural q̃ Dios infundio en todas

11 *Interfecerunt ſe quam plurimi. Otho, & Adrianus Imperatores, Empedocles poeta, Demoſthenes, Annibal, Pontius Pilatus, Terentius, Anaxagoras, Nero Domitij & Agrippinæ filius, fax totius orbis, impuraq; ſcelerum omnium ſentina, poſt maiora numero flagitia hoſtis patriæ a ſenatu iudicatus: ne quid ſuis meritis dignum pateretur, aut collo in furcam coiecto virgis cederetur (vt ait Eutropius) vrbem egreſſus ſemetipſum ictu gladij tranſegit ad quartum vrbis miliarium, adiuuante trepidẽtem manum impuro Eunucho. Perijt anno ætatis ſuæ 32. Roma gauiſſa eſt valde.*

Auſonius.

Matricida Nero proprij vim pertulit enſis.

Sidonius.

Matricida Nero proprio ſe percutit enſe

Officina textoris ſtatim initio.

i Saul ſe hizõ matar por no venir a manos de los Philiſteos. Y en el dia del juyzio deſſearan morirſe los hombres: y huyra de ellos la muerte, (Apoca. 9.) y los martyres por amor de Chriſto nueſtro Saluador, y por el amor de la gloria: ſe offrecieron al martyrio de boniſsima y promptiſsima voluntad.

K Es tan natural y tã moleſto eſte apetito, q̃ es impoſsible vencerle ſin ayuda del cielo: y aſſi la eſcriptura ſagrada dize, que ninguno puede ſer continẽte ſi Dios no le hiziere eſta gracia. Para eſto proueyo ſu diuina bondad de ſu propria ſangre, vino diuino y ſoberano, q̃ tiene proprie dad de criar virgines. Zach. 9. 17.

las criaturas. Porque te hago ſaber ò Boecio, que la diuina prouidencia puſo en todas las coſas eſta grandiſſima cauſa de duracion (dandoles el appetito natural que les dio) cõ el qual deſſeã perſeuerar gozãdo del periodo y extenſion de tiẽpo, que es permitido a ſu eſpecie y naturaleza. Por tanto no puedes tener razõ baſtãte para dudar de que todas las coſas criadas (ſin excepciõ alguna) deſſeen naturalmente la conſtancia en ſu ſer: y con las miſmas veras euiten los daños y los peligros. *Boecio.* Yo confieſſo (le dixe) que entiendo ahora ſin raſtro de duda lo q̃ poco antes me parecia dudoſo: y digo q̃ no ſolamẽte los animales ſenſitiuos: ſino q̃ tãbien las plãtas y las coſas inanimadas deſſeã natural mente ſu conſeruacion.

Como todas las coſas deſſean la vnidad. §. II.

SVppueſto que te has allanado a q̃ todas las coſas ſin differencia ni exempcion alguna apetecen ſu exiſtencia y duracion: bien ſe ſigue de eſta verdad que todas ni mas ni menos appetecẽ la vnidad, [1] pues en faltandoles eſta: les ha de faltar al punto el ſer. *Boecio.* Aſſi es. *Philoſophia.* Luego todas las coſas deſſean el vno. *Boecio.* Conſiento. *Philoſophia.* Y el vno

1 Ay fines que los haze el que los pretẽde como es la ſalud pretendida del enfermo: y ay fines preexiſtentes, como es Dios, el qual ſiempre es. A eſta cauſa el q̃ pretende a Dios no le pretẽde hazer, ſino imitar y participar. Las criaturas que pretenden y procuran el ſer, quieren ſer ſemejãtes a Dios en el ſer, y las que procurã la vnidad, quieren participar de la vnidad de Dios imitandole lo que puedẽ en ſer vnas. Videatur S. Tho. 1. contrag. c. 18. & 19.

Digitized by Google

(como auemos prouado arriba) es lo miſmo que el bien. *Boecio.* Tienes razon. *Philoſophia.* Luego todas las coſas appetecen el bien: y con eſto queda de camino aueriguada la eſſencia del bien: diziendo que el bien es aquello que todos deſſean. 12 *Boecio.* No ſe puede dezir ni imaginar coſa mas cierta. Porque ſi no ay vn vltimo fin: a la qual todas las coſas ſe refieran: andaran fluctuando m ſin cabeça (de donde les venga el gouierno) inciertas, inſtables, confuſſas y deſordenadas. Pero ſi ay vn ſummo bien, a quien todas las coſas reſpecten, appetezcan y caminen en ſu buſca: tendrá blanco a que mirar: y eſſe ſera el mayor de todos los bienes.

Philoſophia. Muchiſſimo me alegro: 13 y agradezco tu aprouechamiento ò hijo y diſcipulo mio: porque veo que has llegado al conocimiento de la perfecta verdad, y que la tienes aſſentada en tu animo. Con eſto ſe te ha deſcubierto lo que poco antes affirmauas, que no ſabias. *Boecio.* 14 Que es eſſo, q̃ no me acuerdo? *Philoſophia.* Quien ſea el vltimo fin de las coſas, que reſpondiſte no lo ſaber. Aq̃l ò Boecio es de verdad el fin de todas las coſas que es deſſeado de todos. Y como lo que es deſſeado

12 *D. Dionyſius affirmat quod aliquæ creaturæ deſiderant ſummũ bonum enter & naturaliter, vt inanimata: quædã ſenſibiliter, quædam rationabiliter, quædam intellectualiter: ſicquè cuncta appetũt ſummum bonum, ſed diuerſimode, & vnumquodq; ſecundum modum ſuæ naturæ.*

13 *Maiorem horum gratiam non habeo (ait Ioannes) quã vt audiam filios meos in veritate ambulantes.*

14 *Lib. 1. proſa. 6.*

m Todo el tiempo q̃ andamos vageando tras cada paſſo, ſin ſeguir capitan, ſino la furia y los clamores delos q̃ nos llaman a diuerſas coſas: ſe deſpedaça la vida entre los errores (dize Seneca) la qual es breue aunque trabajemos dias y noches en la virtud. Determineſe adonde vamos, y por donde. Tomemos guia que ſepa el camino particular, q̃ en eſta peregrinacion la ſenda real y mas trillada, es la q̃ mas engaña. Seneca a ſu hermano Gallion de vita beata. c. 1.

de todos, y el bien ſea vna miſma coſa; auemos de confeſſar neceſſariamente, que el ſummo bien es el vltimo fin de las criaturas.

Metro XI. del libro tercero, donde la Philoſophia enſeña como ſe puede conocer eſte ſummo bien, y vltimo fin.

Quiſquis profunda mẽte veſtigat verum,
Cupitque nullis inde deuijs falli:
In ſe reuoluat intimi lucem viſus.
Longoſque in orbem cogat inflectens motus
Animũque doceat, quicquid extra molitur,
Suis retruſum poßidere theſauris.

QValquiera hombre que guſta de inueſtigar con leuantado entẽdimiẽto las verdades eternas y ſoberanas: y deſſea no ſer engañado cõ las falſas opiniones que apartan de la verdad: [a] eſte tal exercite dentro de ſu alma la luz del entendimiento y de la razon interior, examinando las coſas que vee, y haga violencia a los penſamientos derramados del alma, y a los varios y prolixos mouimientos del coraçon: arceãdolos y haziendolos boluer a la miſma alma de donde salieron, para limarlos otra vez y ſaber ſi las coſas que conocio aſſi dentro como fuera de ſi, ſon bienes verdaderos o aparentes: y enſeñe a ſu animo a guardar en los teſoros ſecretos de ſus potẽcias: lo que con tanto trabajo ha deliberado y ſacado a luz acerca de las coſas tranſitorias.

a S. Aug. ſuper Pſal. 26. tratando deſtos engaños dize, que los hombres aman diuerſas coſas: y qualquiera que cõſigue lo que pretende, ſe llama bienauenturado. Pero no es bienauenturado a las derechas porq̃ poſſea aquello que ama: ſino es que ame lo que ſe ha de amar. Muchos ſon mas miſerables poſſeyendo lo que aman q̃ careciendo dello. Porq̃ amando lo dañoſo, ſon miſerables, y teniendolo mucho mas.

Dudum quod atra texit erroris nubes,
Lucebit ipſo perſpicatius Phœbo.
Non omne namq; mẽte depulit lumen,
Obliuioſam corpus inuehens molem.
Hæret profectò ſemen introrſum veri,
Quod excitatur ventilãte doctrina.
Nam cur rogati ſponte recta cenſetis,
Ni merſus alto viueret fomes corde?
Quod ſi Platonis muſa perſonat verum,
Quod quiſq; diſcit, immemor recordatur.

Entonces lo que eſcondio la nuue obſcura del error y de la ignorancia: reſplandecera mas claro que los rayos del Sol. Porque el cuerpo corruptible que aggraua al alma, y roba los ſentidos, y haze oluidar del ſummo bien: no quita toda la luz de la verdad al entendimiento.

Alla dentro verdaderamẽte eſtà arraygada en el animo, la ſemilla y principios naturales de la verdad. [b] Los quales ſalen a luz con el magiſterio de los ſabios: y con el exercicio de los eſtudios. Y prueuaſe manifieſtamente. Porque como pudieran los niños ignorantes quando les preguntan alguna coſa reſponder por ſi miſmos volũtariamẽte la verdad de la queſtion, ſi no tuuierã viua la rayz de la verdad eſcondida alla dentro en lo intimo del alma? Y ſi la doctrina de Platon es verdadera: el aprender no es ſino vn acordarnos de lo q̃ teniamos oluidado. [c]

Proſa. XII. del libro tercero, donde la Philoſophia ſaca a Boecio de otra ignorancia en que eſtaua.

(?)

Boecio. Entonces dixe. Yo aſſiento a los dichos 1 de Platon, [a] porq̃ ya me he acordado

1 *S. Augu. affirmat Platonem excedere omnes Philoſophos: Platonicosq; magis cõcordare Philoſophiæ Chriſtianæ: Ariſtotelemq; eſſe imparem Platoni eloquentia. Plus cõſumpſit Plato (vt ipſe teſtatur) de oleo de nocte vigilando, atque ſcribendo, quã de vino in ſcypho. Labeo dixit Platonẽ fuiſſe ſemi Deum: vt refert Augu. non duxit vxorẽ, noluit eſſe Rex Athenienſium.*

b Seneca epiſt. 14. ad Lucil. Nunca preualece con tanto eſtremo la malicia, ni ſe leuanta tanto contra las virtudes: que no permanezca ſiempre el nombre de la Philoſophia ſacro y venerable.

c De Pythagoras, Socrates, y Platon ſe dize, que fueron de opinion que las almas ſe criaron todas juntas con ſciencias y virtudes, y que deſpues las repartieron por los cuerpos: con lo qual ſe oluidaron de lo que ſabiã. Y que deſpues quando aprendian las ſciencias ſe acordauan de lo oluidado. Ariſtot. tiene en todo lo contrario diziẽdo: que el alma ès como vna tabla raſa en la qual no ay coſa alguna eſcrita: pero que eſta apta para q̃ ſe eſcriua en ella. Puſo el entendimiẽto de los principios, que ſon ſemillas de las ſciencias, mediante el entẽdimiento agente y el magiſterio de los Doctores. Y error es dezir, q̃ las almas ſe criarõ todas jũtas

a Boecio y S. Aug. parece q̃ ſienten cõ Platõ, en lo que es q̃ el aprẽder es cierto acordarnos de lo oluidado. S. Tho. y comũmẽte todos los Doctores ſcholaſticos van con Ariſtoteles.

dos vezes de eſtas coſas que tratamos: conuiene a ſaber, q̃ Dios ſea el vltimo fin, y el ſummo bien. La primera fue quãdo perdi la memoria con la grauedad del cuerpo: y con el exercicio de las letras la reſtaure. La ſegunda fue quando me oluide con la demaſiada triſteza: y ahora con tu doctrina (o Philoſophia) bueluo a recobrar el conocimiento de las verdades eternas. Entonces ella. *Philoſophia*. Si con ojos atẽtos mirares (dixo) las coſas que has admitido y approuado: no eſtara muy lexos de tu memoria el acordarſe tambien de lo q̃ dezias poco ha q̃ lo ignorauas.[b] *Boecio*. Que era eſſo? *Philoſophia*. Con que frenos, cõ que cauſas, y con que genero de gouierno, rige Dios el mundo. *Boecio*. Acuerdo me auer confeſſado mi impericia, y poco ſaber.[c] Y aunque tengo algunos barruntos de lo que quieres dezir: con todo eſſo deſſeo ſaber de ti con mas claridad, lo que ſiẽtes acerca de ello. *Philoſophia*. O Boecio tu eras de opinion poco antes de ahora[d] de que no ſe podia poner duda en que eſte mundo ſe gouernaſſe por Dios. *Boecio*. Ni ahora ſoy de differente opinion: ni jamas pondre duda en lo que dixe. Las razones y motiuos que tẽgo para ſentirlo

b Libro.1.proſſa.6.

c Libro.1.proſſa.6.

d Lib.1. metro. 5. & proſa.6.

aſſi dando me tu licencia yo las declarare con breuedad.

Manifieſta coſa es que mundo tan derramado, y que encierra tãtas y tã oppueſtas partes: 2 no pudiera guardar la conſonancia y orden que experimentamos: ſino vuiera vn ſeñor poderoſo que las juntara. Y deſpues de juntas coſas tan contrarias tiniendo tan diſtantes y oppueſtas naturalezas (como tienen) al punto ſe boluieran à apartar: ſi el miſmo que las junto, no las detuuiera. Ni fuera de eſto procediera el gouierno y curſo de la naturaleza con tanta vniformidad, ni nos manifeſtara ſus premeditados y myſterioſos mouimiẽtos dignos de toda admiracion (por cauſa de los lugares y tiempos conuenientes, de la efficacia y influencias: de los eſpacios, diſtãcias y qualidades) ſi no vuiera vn Principe ſupremo q̃ ſin mouerſe mouiera, [e] y ſin variedad alguna diſpuſiera tanta variedad de mudanças. [f] A eſte primer principio (con cuya virtud y gouierno ſe conſeruan las criaturas y conſiſten en ſu ſer) llamo yo con el vocablo acoſtumbrado de todas las gentes, Dios. 3

Entonces ella. *Philoophia.* ſintiendo tu Boecio (dixo) tan acertadamente, que el mundo es re-

2 Cicero. *In mundo Deus eſt aliquis qui regit, qui gubernat, qui curſum aſtrorum, qui mutationes temporum, rerum viciſſitudinet, ordineſq́ conſeruat: terras, & maria contemplans, hominum commoda, vitasq́ tuetur.* 1. *de natura Deorum.*

3 *Auguſt. Mundus ordinatiſſima ſua mobilitate, & mutabilitate, & viſibilium omnium pulcherrima ſpecie, tacitus factum ſe eſſe, & nõ niſi a Deo ineffabiliter, ac inuiſibiliter pulchro & magno fieri ſe potuiſſe proclamat. Ariſtote.* 12. *Meth. c.* 2. *Quo nam què pacto (inquit) ordo erit nõ exiſtente aliquo perpetuo ſeparato, ac permanente? Quam rationem in ſequitur. c.* 10.

e S. Auguſt. 7. ſuper Geneſ. prueua que ay vn primer motor immoble diziendo que como para mouerſe el dedo eſta la mano queda, y para mouerſe la mano eſta quedo el braço, y mouiendoſe eſte, no ſe ha de mouer el ombro: por la miſma forma para auerſe de mouer las criaturas ha de auer vn principio que no ſe mueua.

f En el libro de las cauſas ſe dize, que la cauſa primera, rige todas las otras por el fin de la hermoſura: eſto es que las rige con el extremo de la hermoſura, de manera, q̃ no ſe pueden gouernar mas hermoſamente.

Digitized by Google

gido por Dios: pienſo que con poco trabajo mio (hecho capaz de la bienauenturança) podras boluer libre y ſano a viſitar, y reconocer tu dulce patria, 4 de donde la triſteza y el oluido te trayan deſterrado? g Pero dexemos eſto por ahora, y boluamos a examinar nueſtra queſtion.

Por ventura no te acuerdas q̃ entre las prerrogatiuas de la bienauenturança contamos la ſufficiencia h y que Dios es la felicidad y el ſummo bien? i *Boecio*. Aſsi es de verdad. *Philoſophia*. De eſto que tãtas vezes tienes concedido, bien ſe ſigue a nueſtro propoſito, que no tendra neceſſidad eſte ſupremo Principe de virtud agena, ni de ayudas peregrinas para el gouierno del mundo. k De otra manera ſi tuuiera neceſſidad de fauor: ya no fuera ſu ſufficiencia perfecta: por falta del poder. *Boecio*. Neceſſariamẽte ſe ha de otorgar lo que dizes. *Philoſophia*. Luego por ſi ſolo diſpone todas las coſas. 5 *Boecio*. No ſe puede negar le reſpondi. *Philoſophia*. Aueriguado queda tãbien atras l (ſi no lo has oluidado) que que Dios es el miſmo ſummo bien. *Boecio*. Acuerdome ſer aſſi. *Philoſophia*. Luego por ſu propria bondad diſpone todas las

4 *Plato in Phædone. Terra ſyncera in ſyncero iacet cœlo, purpureo & admirando nitore auriformis: quæ eſt ſpirituũ ſpectaculum beatorum. Illic (ait Ariſtot. in lib. de cœlo) ſunt quædã entia nobiliſsima optimam vitam ducentia, & de ſuis ſufficientia.*

5 *Auguſ. lib. 1. cõfeſ. O igitur ſumme Deus, optime, potentiſsime. ſecretiſsime, pulcherrime, ſtabilis, & incomprehẽſibilis, & immutabilis vnitas, omnia, nunquam nouus, & innouans omnia: ſemper agens, ſemper quietus, colligens & non egens amans, nec æſtuans: celas & ſecurus es, &c.*

g Lib. 1. proſa. 5.

h En eſte lib. proſa. 2.

i En eſte lib. proſa. 10.

K Lo que ſirue de materia y de inſtrumentos a los artifices, y el tiẽpo en que hazen la obra, y el arte y la diligencia: en Dios es ſola ſu volũtad. Theodore. lib. 4. de Græcarum affectio cura.

l En eſte lib. proſa. 10.

coſas:

Digitized by Google

coſas: pues las rige por ſi miſmo, del qual cõfieſſas ſer el ſummo bien. Cata aqui Boecio como ſe ha deſcubierto lo que deſſeauas ſaber. Porque la infinita bondad y la ſabiduria de eſte Dios omnipotente: ſon las rienдas, los medios y el clauo cõ que ſe gouierna y conſerua ſin corrupcion, eſtable y firme, la machina de eſte mundo.

Boecio. Agradame ſobremanera eſſa doctrina (le dixe) y conſiento en ella, y aunque ſoſpeche que querias decretar lo dicho: por no eſtar enterado en ello, aguarde tu acertada determinacion.

Philoſophia. Aſſi lo creo, (me dixo) y a lo que puedo entẽder ya la triſteza de tu animo va mitigada: [m] y comiẽças a tener los ojos del alma mas viuos y mas claros que haſta aqui: para poder contemplar las verdades incorruptibles. [n] Pues hago te ſaber o Boecio que lo que quiero dezir no es de menos codicia, ni merece ſer mirado con peores ojos que lo paſſado. *Boecio.* Que es eſſo dilo o maeſtra de las virtudes?

Philoſophia. Como ſea aſſi verdad que gouierna Dios todas las coſas (como lo acabas de creer) con el clauo y vara de ſu bõdad: y que eſſas miſmas coſas cami-

m Seneca a Lucilo en la carta. 17. dize. Eſto ſe de cierto que ninguno puede viuir bien, ni aun torerablemente ſin el eſtudio de la Philoſophia. Quando poſſeyeras todas las coſas, quiſieras tener ſabiduria. Eſta es el inſtrumento principal de la vida humana. Y en la carta. 72. Socrates que toda la Philoſophia reduxo à coſtumbres, dixo ſer eſta la ſumma ſabiduria: diſtinguir lo bueno de lo malo.

n Chryſoſto. Claro y alegre es el cielo de ſu naturaleza. El cielo tiene Sol; noſotros tenemos al Sol de juſticia (q̃ es ſeñor del Sol) en nueſtras almas, ſi guardamos ſu ley. El cielo es limpio y ſin mancha, el cielo es alto y leuãtado de la tierra el cielo eſtà en la parte ſuperior del mũdo y no recibe daño de nada. Aſſi noſotros leuãtados de la tierra eſtemos claros y limpios en medio de las tẽpeſtades: o por mejor dezir ſobre ellas. Chriſoſt. home. 1[illegible] ſuper epiſt. ad Hebræo[s]

nan naturalmente con grandes anſias y ligereza, tras el bien: carece (a mi parecer) de todo genero de duda, el dezir conſequẽtemente que ſe dexã todas ellas gouernar del primer principio, y ſummo bien, de gana y ſin repugnancia alguna: 6 y ſe conuierten con la miſma promptitud a la diſpoſicion del que las rige, obedientes ſiempre y conformes a ſu ſancta voluntad.

Boecio. Pareceme que ſe ha de dezir aſsi forçoſamente, porque de otra manera no fuera el gouierno ſuaue y bienauẽturado: ſi las criaturas rehuſaran el yugo de la bondad 7 que las encamina al bien que ellas deſſean: ni fuera ſaludable a las que con violencia obedecieran. o

Philoophia. Conforme a eſſo no ay coſa en el mundo (dixo la Philoſophia) que guardando la orden natural, intente jamas hazer a Dios guerra y contradiction. 8 *Boecio.* No la ſiento (le dixe) *Philoſophia.* Y pueſto caſo que quiſieſſe reſiſtirle, que reſultaria? Por ventura haria algo, y preualeceria contra aquel Señor que confeſſamos ſer potentiſſimo por el titulo de la bienauenturança (que es vna coſa cõ Dios) p de la qual diximos que era ſufficientiſſima y potentiſſima, reuerendiſſima, glorio-

6 *Prouerbiũ. Omnis herus ſeruo monoſyllabus, id eſt, heris & potẽtibus vno tantum verbo eſt opus, & hoc breuiſſimo, vt ſubditi obediãt: ſeruis & impotentioribus, multis opus eſt verbis, vt exorent. Nam ſupplicare longum; vnde dictum eſt a doctis. Dominus eſt monoſyllabũ: & ſeruus diſyllabum. Dixit Deus, & facta ſunt omnia & modo fiunt ſimiliter.*

7 *Primus motor (ait Ariſtote.11.meth.) mouet vt amatum & deſideratum.*

8 *Auguſt. de fide & ſymbolo. Ego ſum qui ſum. Ex hoc vti ſpiritualibus animis patere confido (ait Augu.) nullam creaturam poſſe contrariam eſſe Deo. Si enim hoc verbum, eſt, de ſolo Deo dici poteſt, quia quod vere eſt incommutabiliter manet: nihil itaq; Deus contrarium habet. Ei namque quod eſt ſolum poteſt dici contrarium quod non eſt.*

o Cicerõ. Como los miẽbros del cuerpo obedecen a la voluntad ſin contradiction ni repugnancia: aſſi las criaturas ſe forman y ſe mueuen ſegun la diſpoſicion de la deydad.

p En eſte lib. proſa 9.

Digitized by Google

ſiſſima y deleytoſiſſima? *Boecio.* Totalmente no haria coſa alguna. 9 *Philoſophia.* Segun eſſo no ay coſa en el mundo, q̃ quiera ni pueda hazer guerra a eſte ſummo bien. 10 *Boecio.* Imagino que no. *Philoſophia.* Luego el ſummo bien es aquello que rige con poder y fortaleza todas las coſas: y las diſpone con agradable ſuauidad. q *Boecio.* O Philoſophia y como me deleyta, no ſolamente la deſtreza con que eslabonas las razones y deduzes vnas verdades de otras: ſi no mucho mas eſtas vltimas palabras, fuertes y ſuaues que tã a la clara redarguyen mi ignorancia: para que de eſta manera el que ladro rabioſa y neciamẽte, r reprehendiendo la diuina prouidencia por los males que permitia: ſe auerguence ſi quiera en algũ tiempo de ſi miſmo. *Philoſophia.* Bien de acordaras de las fabulas ſ que cuentan, como los Gigantes ponian vn monte ſobre otro para ſubir al cielo a dar guerra a los Dioſes: y como fueron caſtigados de la mano benigna de Dios conforme a ſu atreuimiento. 11

Quieres o Boecio que trabajemos eſtas razones confiriendo las entre ſi? Seria poſſible, que de eſta lucha y contienda, ſaltaſſe alguna centella reſplandeciẽ-

te

9 *Eſther.3. Domine Deus omnipotens in ditione tua cuncta ſunt poſita & nõ eſt qui poſſit reſiſtere voluntati tuæ.*

10 *Mali reſiſtunt Deo non natura, ſed voluntate (ait Aug. 12. de ciuita. Dei) ideoque vitium quo ei reſiſtunt nõ Deo, ſed ipſis malum eſt.*

11 *Mac.9. Et qui paulo ante ſydera cœli contingere ſe arbitrabatur: eum nemo poterat propter intolerãtiam fœtoris portare, & mox dixit Anthiocus, iuſtum eſt ſubditum eſſe Deo, & mortalem nõ paria Deo ſentire. Orabat hic ſceleſtus, Dominum, a quo non eſſet miſericordiam cõſecuturus. Cõtra Deũ pugnare non eſt facile. Quia (vt ait Iob.20. c.) ſi aſcenderit vſq; ad cœlum ſuperbia eius, & caput eius nubes tetigerit: quaſi ſterquilinium in fine perdetur. Et Abdias. Si exaltatus fueris vt aquila & inter ſydera poſueris nidum tuũ: inde detraham te.*

q Si las riendas con q̃ Dios rige el mundo ſon el ſummo bien, y todas las coſas ſuſpiran por el ſummo bien: ſuaue ſera el guiallas a lo que ellas deſſean.

r Libro primero, metr.o.5.

ſ Virgilio, y Ouidio, ſon los que refieren eſta fabula diziendo q̃ eſtos Gigantes quiſieron derribar a los Dioſes del cielo: y que Iupiter los reprimio con vn rayo que arrojo de lo alto.

te de ſaludable doctrina. *Boecio.* Haga ſe como te pareciere. *Philoſophia.* Ninguno ha pueſto duda en que Dios ſea omnipotẽte. *Boecio.* No puede dudar en eſſo: ſino el que tuuieſſe falta de razon. *Philoſophia.* El que es todo poderoſo: no ay coſa que no pueda. *Boecio.* No la ay. *Philoſophia.* Dios no puede hazer mal, ni peccar. *Boecio.* De ninguna manera. *Philoſophia.* Luego el peccado es nada: pues no lo puede hazer aquel que todo lo puede. 12 *Boecio.* Hazes burla de mi por ventura texiendo algun labirinto enmarañado [t] con tantos argumentos circulares como hazes? Quando parece q̃ ſales y acabas las razones, comienças a entrar en otras, y quãdo parece que entras te bueIues a ſalir por la miſma parte. Hazes verdaderamente con tus razones vn circulo de admirable artificio acerca de la diuina ſimplicidad: procediendo de vn attributo en otro, y de otro en otro: haſta boluer al primero de donde començo el labirinto.

12 *Ioan. 1. Omnia per ipſum facta ſunt: & ſine ipſo factum eſt nihil, id eſt, peccatum: vt dicit Auguſt.*

Verinus.
Peccatum eſt difforme malum: tranſgreſſio legis,
Diuinæ: & citius dixeris eſſe nihil.

t La caſa de Dedalo ſe dezia labirinto. Quando alguno pretendia entrar en ella, ſalia: y quando queria ſalir entraua. Era de figura circular edifico eſta caſa Dedalo junto a Creta, y en ella encerro al Minotauro hijo de Minois.

Tu o Philoſophia poco antes de ahora, començãdo qor la bienauenturança dezias de ella, que era el ſummo biẽ: [u] y tras eſto dezias que tenia ſu aſſiento en Dios. [x] Tambien affirmauas ſabiamente que era el ſummo

u Lib. hoc. 3. proſa. 2.

x Proſa. 10. §. 1.

bien, y la bienauenturança conſummada. [y] De donde coligiſte vn grandiſſimo beneficio, y regalo de Dios en forma de colorario, [z] diziendo, que ninguno podia ſer bienauenturado ſi no era juntamente Dios. 13 Dezias otroſi que la forma y eſſencia del bien, era la ſubſtancia de Dios [aa] y de la bienauenturança: y que el vno y el bien erã vna miſma coſa, [bb] y que el biẽ era appetecido de todos. [cc] Tu fuera de eſto diſputando, probauas que Dios regia la vniuerſidad de las criaturas, con las riendas ſuaues de ſu bondad, [dd] y que todos le obedecian de voluntad y finalmente que el mal es nada y carece de ſer: [ee] Y (lo q̃ es mucho de marauillar) explicauas todas eſtas coſas ſin ſalir de Dios, ni pedir principios, ni razones preſtadas de otra parte, ſino con ſolas las propoſiciones intrinſecas, domeſticas y conuenientes a la materia que ſe va tratando: trayendo ſiẽpre la razon que dauas, la fee y certidumbre de la que precedia.

Philoſophia. No burlamos de ti (dixo la Philoſophia) ſi no acabamos con el ayuda de Dios (cuyo fauor imploramos poco ha [ff]) la doctrina mas importante y de mayor excellencia y mageſtad: que ay en la tierra, ni en el

13 *Seneca affirmat, quod animus bonus eſt quaſi Deus in corpore hoſpitatus: vt ſupra vidimus Epiſto. tamen. 41. addit. Maiore ſui parte illic eſt vnde deſcendit. Quemadmodum radij ſolis contingunt quidem terram, ſed ibi ſunt vnde mittũtur: ſic animus magnus & ſacer, in hoc demiſſus, vt propius quidẽ diuina noſſemus: conuerſatur quidem nobiscum, ſed hæret origini ſuæ.*

y Ibidem.

z Ibidem. §. 2.

aa Ibidem. §. 3.

bb En eſte lib. 3. proſa. 11.

cc Ibidem. §. 2.

dd En eſta proſa. 12.

ee En eſta proſa. 12

ff En eſte lib. 3. metro. 9.

Digitized by Google

cielo. La qual requiere el eſtilo que auemos guardado. Porque eſta es la eſſencia y propriedad de aquella ſubſtancia increada de Dios: q̃ no ſalga fuera de ſi, ni deſcienda a las coſas viles, ni reciba en ſi alguna coſa peregrina: ſino que (como de ella dixo Parmenides) ſiempre la diuina ſubſtancia ſe conſerua ſin mudarſe
14 y mueue y haze dar bueltas al orbe inconſtante de todas las criaturas. gg Y ſi no mendigamos las razones fuera del ſubjecto de que yuamos tratando, ſino que las que hallauamos dẽtro de ſu eſphera las ventilauamos y conferiamos (como tu has entendido y acabas de repetir) no ay porque te marauilles: pues ſabes lo que Platon dize, q̃ las palabras han de ſer proprias y proporcionadas a las coſas de que ſe habla. 15

14 Magiſter ſententiarum in: 2. ſententiarũ ſit ait. Sicut autẽ ex calore ſolis aliqua fieri cõtingit, nulla tamen in ipſo vel in eius calore facta mutatione: ſic ex Dei voluntate habent omnia eſſe ſine authoris mutatione.

15 Plato in Phedone ait: Miſerabile eſt ſi quis in ſermonum ſcientijs vitam exigat: & entium veritate ſcientiaq́ priuetur.

gg Architas diſcipulo de Pythagoras dize, que reduzir todas las coſas derramadas a ſu principio es ſaber: y que es vn camino real deſcubierto al animo del hõbre por dõde camina ſin errar juntando los principios con los fines, y conociẽdo que Dios es principio, fin y medio de todas las coſas que ſe hazen conforme a juſticia y razon. Eugu. de peren. Philoſo. lib. 3. c. 3.

*Metro XII. del libro tercero, donde la Philoſophia con el exemplo de Orpheo * perſua de la perſeuerancia en el bien, haſta llegar a la bienauenturança.*

Fœlix qui potuit boni,
Fontem viſere lucidum,
Fœlix qui potuit grauis
Terræ ſoluere vincula.

Dichoſo y bienauẽturado aq̃l que pudo leuantar los ojos del alma: y clauallos con ardientes deſſeos en la fuente criſtalina de la bondad.

Dichoſo y bienauẽturado el

* Por razon de las cõdiciones y guſtos diferentes acoſtumbrã los maeſtros (y por euitar faſtidio) enſeñar la doctrina ahora por demonſtraciones, ahora por exemplos y authoridades, ahora por fabulas. Para ſatisfazer a todos: la Philoſophia deſpues de auer traydo razones y authoridades, vſa ahora de fabulas aplicandolas a las coſtumbres.

Digitized by Google

Quondam funera coniugis,
Vates Threicius gemēs
Poſtquā flebilibus modis,
Syluas currere mobiles,
Amnes ſtare coegerat,
Iunxitq́ intrepidum latus,
Sæuis cerua leonibus,
Nec viſum timuit lepus,
Iam cantu placidum canem,

Cum flagrantior intima
Feruor pectoris vreret,
Nec qui cuncta ſubegerant,
Mulcerent Dominum modi.
Immites ſuperos quærens,
Infernas adijt domos
Illic blanda ſonantibus.
Chordis carmina tempe rans,
Quicquid præcipuum Deæ,
Matris fontibus hauſerat,
Quod luctus dabat impotens,

que tuuo fuerças para quebrantar las cadenas de los affectos peſados de la tierra.

El ſabio tañedor Orpheo [a] de la prouincia de Tracia llorando con grandes ſollozos y gemidos la muerte de Euridice ſu muger. Deſpues de auer forçado los rios con la dulce y triſte melodia de ſu vihuela a que detuuieſſen ſus corrientes: y a las ſyluas y montañas a que ſe mouieſſen y fueſſen tras el. Y deſpues q̃ las cieruas ſin temor alguno mano a mano con los leones le ſeguiã, y la temeroſa liebre auia perdido el temor del perro, aplacado ya cõ el ſonido y conſonãcia de ſu canto, y de cõſuno le ſeguiã.

Como el fuego del amor fueſſe en augmento: y abraſaſſe las entrañas de Orpheo, y como la muſica concertada q̃ auia auaſſallado todas las coſas, no vuieſſe ſido poderoſa para aplacar a ſu ſeñor: acudio à los Dioſes enojados y no pudiendolos ablandar dio cõſigo en las moradas infernales. y entonando alli con grandiſſima ſuauidad y ternura en la vihuela templada, ſus verſos llenos de amor: començo a cantar llorãdo, todo quãto auia beuido en las fuentes mas principales de ſu madre la Dioſa Caliope. Y cãto gimiẽdo y ſollozãdo todo quanto le dictaua la triſteza del

a Orpheo tuuo vna muger q̃ ſe llamaua Euridice, la qual huyendo del Paſtor Ariſteo (que la ſolicitaua) por vn prado adelante, piſo vn animal ponçoñoſo, de lo qual murio, y baxo a los infiernos. Quiſo Orpheo ſacarla, y para eſto trato de applacar a los Dioſes, y no pudiendo deſcẽdio a los infiernos, y vençio a todas las furias.

Quod luctum geminans amor,
Deflet trenera commotiens,
Et dulci veniam prece,
Vmbrarum dominos rogat.

Stupet ter geminus nouo,
Captus carmine ianitor,

Quæ ſontes agitant metu,
Vltrices ſcelerum deæ,
Iã mæſte lacbrymis madent.

Non Ixionum caput,
Velox præcipitat rota.
Et longa ſiti perditus,
Spernit flumina Tantalus,
Vultur dum ſatur eſt modis,
Non traxit Tityj iecur.
Tandem, vincimur, arbiter,
Vmbrarũ miſerans, ait:

coraçon (que conſume los hombres) y todo quanto le miniſtraua el amor que doblaua el llanto: con lo qual enternecia las cabernas infernales y las mouia a compaſſion.

Supplicò a los Dioſes de las tinieblas con dulces ruegos que perdonaſſen y dieſſen libertad a ſu muger.

Marauillaſe el Can [b] ceruero con ſus tres cabeças, vencido del canto nunca oydo.

Y no ſolamente eſte mõſtro infernal quedo tendido, ſino tambien Theſiphon, Alecto y Megera las tres dioſas y furias del infierno (que con ſus eſpantos y temores toman vengança de los culpados) llenas de compaſſion, cõ la muſica cõcertada manauã muchas lagrymas de ſus ojos.

Ya no trae alderredor (mientras Orpheo cãta) ni abate y deſpeña la rueda ligera, la cabeça de Ixion. [c]

Y a Tantalo [d] cõſumido cõ ſed tan prolixa: deſprecia las aguas. Y ſatisfecho el buytre carnicero con la muſica peregrina, dexa de deſpedaçar el higado de Ticio. [e]

Finalmẽte el Principe [f] de las ſombras infernales, mouido de piedad, da vozes diziẽdo. Vẽcidos ſomos. Reſtituyan a eſte hombre ſu muger comprada y

b Las fabulas fingẽ q̃ Saturno tuuo tres hijos, Iupiter, Neptuno, y Plutõ. Los quales diuidierõ entre ſi el mundo. A Iupiter le cupo el cielo: a Neptuno el agua: a Pluto el infierno. Y porque pareciſſe q̃ cada qual tenia parte de poteſtad en la ſuerte de los otros, teniã todos inſignias q̃ lo denotauã. Iupiter vn rayo hendido en tres partes. Neptuno vn tridẽte, y Pluton el Canceruero con tres cabeças.

c Porq̃ Ixiõ ſolicito a Iuno muger de Iupiter, le atarõ a vna rueda dõde andaua dãdo bueltas ſin ceſſar.

d Tãtalo era vn Gigãte q̃ quiſo tentar a los Dioſes, y le ſpuſo a ſu proprio hijo para que le cõmieſſen, queriendo por aqui aueriguar ſu diuinidad. Por eſte atreuimiento le cõdenarõ a perpetua hãbre y ſed, de la manera que Virgilio lo pinta.

e Ticio quiſo deshonrar a Latona madre de Apolo. Fue condenado por ello, a que vn buytre le eſtuuieſſe ſacando continuamente, y comiendole el higado.

f El juez del infierno

Donemus comitē viro,
Emptam carmine coniugem,
Sed lex dona coerceat,
Nedū tartara liquerit:
Fas ſit lumina flectere,
Quis legem dedit amantibus?
Maior lex amor eſt ſibi

Heu noctis prope terminos,
Orpheus Eurydicenſu ſuam,
Vidit,perdidit,occidit.
Vos hac fabula reſpicit.
Quicunque in ſupernū diem,
Mentem ducere quæritis.
Nam qui tartareum in ſpecus,
Victus lumina flexerit,
Quicquid præcipuū trahit.
Perdit,dum videt inferos.
Tangunt hanc fabulam Virgilius lib. Georgicorum.4. AEneid. lib.1. & alibi. Ouidius lib. 10. Metamor. fabula. 2. Propertius lib.3.eleg. Horatius in arte poetica. et lib.3.Oda.11. ad Mercurium. Seneca in Hercule furente.

redimida con ſu canto: lleuela en ſu compañia. Haga ſe le eſta gracia:pero ſea con condicion, que quando ſaliere de eſtos lugares triſtes: no buelua los ojos a mirarla.

Entonces leuanto la voz Orpheo y dixo. Quien puſo ley a los que aman, ſiendo el miſmo amor mas fuerte ley?

Ay ay cerca de los fines de la noche tenebroſa del infierno: Orpheo boluio a mirar a Euridice ſu muger. Viola, perdiola, y matola.

O hombres todos los q̃ quereys leuantar las mientes al cielo, y contemplar aquel dia reſplandeciēte: a voſotros mira eſta fabula, y os amoneſta: que el q̃ vencido de los affectos, y codicias deſordenadas, boluiere los ojos de la razon y del entendimiēto a las coſas de la tierra que lleuan a las cabernas y mazmorras del infierno: todo lo que deſpues de grandes trabajos vuiere grangeado de bien: lo perdera al punto que mirare [g] la tierra ſu compañera.

ſe llama Adamento. El qual fuerça a las almas a que digan ſus peccados, para dalles los tormentos conforme a ſus malas obras. Aſſi lo fingen las fabulas.

g El que offendiere en vn ſolo peccado (dize el ſabio) perdera muchos bienes. Eccleſ.9.

gido por Dios: pienſo que con poco trabajo mio (hecho capaz de la bienauenturança) podras boluer libre y ſano a viſitar, y reconocer tu dulce patria, 4 de donde la triſteza y el oluido te trayan deſterrado? [g] Pero dexemos eſto por ahora, y boluamos a examinar nueſtra queſtion.

4 *Plato in Phædone. Terra ſyncera in ſyncero iacet cœlo, purpureo & admirando nitore auri formis: quæ eſt ſpirituũ ſpectaculum beatorum. Illic (ait Ariſtot. in lib. de cœlo) ſunt quædã entia nobiliſſima optimam vitam ducentia, & de ſuis ſufficientia.*

g Lib. 1. proſa. 5.

Por ventura no te acuerdas q̃ entre las prerrogatiuas de la bienauenturança contamos la ſufficiencia [h] y que Dios es la felicidad y el ſummo bien? [i] *Boecio.* Aſſi es de verdad. *Philoſophia.* De eſto que tãtas vezes tienes concedido, bien ſe ſigue a nueſtro propoſito, que no tendra neceſſidad eſte ſupremo Principe de virtud agena, ni de ayudas peregrinas para el gouierno del mundo. [k] De otra manera ſi tuuiera neceſſidad de fauor: ya no fuera ſu ſufficiencia perfecta: por falta del poder. *Boecio.* Neceſſariamẽte ſe ha de otorgar lo que dizes. *Philoſophia.* Luego por ſi ſolo diſpone todas las coſas. 5 *Boecio.* No ſe puede negar le reſpondi. *Philoſophia.* Aueriguado queda tãbien atras [l] (ſi no lo has oluidado) que que Dios es el miſmo ſummo bien. *Boecio.* Acuerdome ſer aſſi. *Philoſophia.* Luego por ſu propria bondad diſpone todas las

h En eſte lib. proſa. 2.
i En eſte lib. proſa. 10.

K Lo que ſirue de materia y de inſtrumentos a los artifices, y el tiẽpo en que hazen la obra, y el arte y la diligencia: en Dios es ſola ſu volũtad. Theodore. lib. 4. de Græcarum affectio cura.

5 *Auguſ. lib. 1. cõfeſ. O igitur ſumme Deus, optime, potentiſſime, ſecretiſſime, pulcherrime, ſtabilis, & incomprehẽſibilis, & immutabilis vnitas, omnia, nunquam nouus, & innouans omnia: ſemper agens, ſemper quietus, colligens & non egens amans, nec æſtuans: celas & ſecurus es, &c.*

l En eſte lib. proſa. 10.

coſas:

coſas: pues las rige por ſi miſmo, del qual cõfieſſas ſer el ſummo bien. Cata aqui Boecio como ſe ha deſcubierto lo que deſſeauas ſaber. Porque la infinita bondad y la ſabiduria de eſte Dios omnipotente: ſon las riendas, los medios y el clauo cõ que ſe gouierna y conſerua ſin corrupcion, eſtable y firme, la machina de eſte mundo.

Boecio. Agradame ſobremanera eſſa doctrina (le dixe) y conſiento en ella, y aunque ſoſpeche que querias decretar lo dicho: por no eſtar enterado en ello, aguarde tu acertada determinacion.

Philoſophia. Aſſi lo creo, (me dixo) y a lo que puedo entẽder ya la triſteza de tu animo va mitigada: [m] y comieças a tener los ojos del alma mas viuos y mas claros que haſta aqui: para poder contemplar las verdades incorruptibles. [n] Pues hago te ſaber o Boecio que lo que quiero dezir no es de menos codicia, ni merece ſer mirado con peores ojos que lo paſſado. *Boecio.* Que es eſſo dilo o maeſtra de las virtudes?

Philoſophia. Como ſea aſſi verdad que gouierna Dios todas las coſas (como lo acabas de creer) con el clauo y vara de ſu bõdad: y que eſſas miſmas coſas cami-

m Seneca a Lucilo en la carta. 17. dize. Eſto ſe de cierto que ninguno puede viuir bien, ni aun torerablemente ſin el eſtudio de la Philoſophia. Quando poſſeyeras todas las coſas, quiſieras tener ſabiduria. Eſta es el inſtrumento principal de la vida humana. Y en la carta. 72. Socrates que toda la Philoſophia reduxo a coſtumbres, dixo ſer eſta la ſumma ſabiduria: diſtinguir lo bueno de lo malo.

n Chryſoſto. Claro y alegre es el cielo de ſu naturaleza. El cielo tiene Sol; noſotros tenemos al Sol de juſticia (q̃ es ſeñor del Sol) en nueſtras almas, ſi guardamos ſu ley. El cielo es limpio y ſin mancha, el cielo es alto y leuãtado de la tierra el cielo eſtà en la parte ſuperior del mũdo y no recibe daño de nada. Aſſi noſotros leuãtados de la tierra eſtemos claros y limpios en medio de las tẽpeſtades: o por mejor dezir ſobre ellas. Chriſoſt. home. 18. ſuper epiſt. ad Hebræos.

Digitized by Google

nan naturalmente con grandes anſias y ligereza, tras el bien: carece (a mi parecer) de todo genero de duda, el dezir conſequẽtemente que ſe dexã todas ellas gouernar del primer principio, y ſummo bien, de gana y ſin repugnancia alguna: 6 y ſe conuierten con la miſma promptitud a la diſpoſicion del que las rige, obedientes ſiempre y conformes a ſu ſanćta voluntad.

Boecio. Pareceme que ſe ha de dezir aſsi forçoſamente, porque de otra manera no fuera el gouierno ſuaue y bienauẽturado: ſi las criaturas rehuſaran el yugo de la bondad 7 que las encamina al bien que ellas deſſean: ni fuera ſaludable a las que con violencia obedecieran. o

Philoophia. Conforme a eſſo no ay coſa en el mundo (dixo la Philoſophia) que guardando la orden natural, intente jamas hazer a Dios guerra y contradićtion. 8 *Boecio.* No la ſiento (le dixe) *Philoſophia.* Y pueſto caſo que quiſieſſe reſiſtirle, que reſultaria? Por ventura haria algo, y preualeceria contra aquel Señor que confeſſamos ſer potentiſſimo por el titulo de la bienauenturança (que es vna coſa cõ Dios) p de la qual diximos que era ſufficientiſſima y potentiſſima, reuerendiſſima, glorio-

6 *Prouerbiũ. Omnis berus ſeruo monoſyllabus, id eſt, beris & potẽtibus vno tantum verbo eſt opus, & hoc breuiſſimo, vt ſubditi obediãt: ſeruis & impotentioribus, multis opus eſt verbis, vt exorent. Nam ſupplicare longum: vnde dićtum eſt a doćtis. Dominus eſt monoſyllabũ: & ſeruus diſyllabum. Dixit Deus, & facta ſunt omnia & modo fiunt ſimiliter.*

7 *Primus motor (ait Ariſtote.*11.*meth.) mouet vt amatum & deſideratum.*

8 *Auguſt. de fide & ſymbolo. Ego ſum qui ſum. Ex hoc vti ſpiritualibus animis patere confido (ait Augu.) nullam creaturam poſſe contrariam eſſe Deo. Si enim hoc verbum, eſt, de ſolo Deo dici poteſt, quia quod vere eſt incommutabiliter manet: nihil itaq; Deus contrarium habet. Ei namque quod eſt ſolum poteſt dici contrarium quod non eſt.*

o Ciceró. Como los miẽbros del cuerpo obedecen a la voluntad ſin contradićtion ni repugnancia: aſſi las criaturas ſe forman y ſe mueuen ſegun la diſpoſicion de la deydad.

p En eſte lib. proſa 9.

ſiſſima y deleytoſiſſima? *Boecio.* Totalmente no haria coſa alguna. 9 *Philoſophia.* Segun eſſo no ay coſa en el mundo, q̃ quiera ni pueda hazer guerra a eſte ſummo bien. 10 *Boecio.* Imagino que no. *Philoſophia.* Luego el ſummo bien es aquello que rige con poder y fortaleza todas las coſas: y las diſpone con agradable ſuauidad. q *Boecio.* O Philoſophia y como me deleyta, no ſolamente la deſtreza con que eslabonas las razones y deduzes vnas verdades de otras: ſi no mucho mas eſtas vltimas palabras, fuertes y ſuaues que tã a la clara redarguyen mi ignorancia: para que de eſta manera el que ladro rabioſa y neciamẽte, r reprehendiendo la diuina prouidencia por los males que permitia: ſe auerguence ſi quiera en algũ tiempo de ſi miſmo. *Philoſophia.* Bien te acordaras de las fabulas ſ que cuentan, como los Gigantes ponian vn monte ſobre otro para ſubir al cielo a dar guerra a los Dioſes: y como fueron caſtigados de la mano benigna de Dios conforme a ſu atreuimiento. 11

Quieres o Boecio que trabajemos eſtas razones confiriendo las entre ſi? Seria poſſible, que de eſta lucha y contienda, ſaltaſſe alguna centella reſplandeciẽ-

9 *Eſther.3. Domine Deus omnipotens in ditione tua cuncta ſunt poſita & nõ eſt qui poſſit reſiſtere voluntati tuæ.*

10 *Mali reſiſtunt Deo non natura, ſed voluntate (ait Aug. 12. de ciuita. Dei) ideoque vitium quo ei reſiſtunt nõ Deo, ſed ipſis malum eſt.*

11 *Mac.9. Et qui paulo ante ſydera cœli contingere ſe arbitrabatur: eum nemo poterat propter intolerãtiam fœtoris portare, & mox dixit Anthiocus, iuſtum eſt ſubditum eſſe Deo, & mortalem nõ paria Deo ſentire. Orabat hic ſceleſtus, Dominum, a quo non eſſet miſericordiam conſecuturus. Cõtra Deũ pugnare non eſt facile. Quia (vt ait Iob.20. c.) ſi aſcenderit vſq; ad cœlum ſuperbia eius, & caput eius nubes tetigerit: quaſi ſterquilinium in fine perdetur. Et Abdias. Si exaltatus fueris vt aquila & inter ſydera poſueris nidum tuũ: inde detraham te.*

q Si las riendas con q̃ Dios rige el mundo ſon el ſummo bien, y todas las coſas ſuſpiran por el ſummo bien: ſuaue ſera el guiallas a lo que ellas deſſean.

r Libro primero, metro.5.

ſ Virgilio, y Ouidio, ſon los que refieren eſta fabula diziendo q̃ eſtos Gigantes quiſieron derribar a los Dioſes del cielo: y que Iupiter los reprimio con vn rayo que arrojo de lo alto.

te

te de ſaludable doctrina. *Boecio.* Haga ſe como te pareciere. *Philoſophia.* Ninguno ha pueſto duda en que Dios ſea omnipotẽte. *Boecio.* No puede dudar en eſſo: ſino el que tuuieſſe falta de razon. *Philoſophia.* El que es todo poderoſo: no ay coſa que no pueda. *Boecio.* No la ay. *Philoſophia.* Dios no puede hazer mal, ni peccar. *Boecio.* De ninguna manera. *Philoſophia.* Luego el peccado es nada: pues no lo puede hazer aquel que todo lo puede. 12 *Boecio.* Hazes burla de mi por ventura texiendo algun labirinto enmarañado [t] con tantos argumentos circulares como hazes? Quando parece q̃ ſales y acabas las razones, comiẽças a entrar en otras, y quã do parece que entraste bueſues a ſalir por la miſma parte. Hazes verdaderamente con tus razones vn circulo de admirable artificio acerca de la diuina ſimplicidad: procediendo de vn attributo en otro, y de otro en otro: haſta boluer al primero de donde començo el labirinto.

12 *Ioan. 1. Omnia per ipſum facta ſunt: & ſine ipſo factum eſt nihil, id eſt, peccatum: vt dicit Auguſt.*

Verinus.
Peccatum eſt difforme malum: tranſgreſsio legis,
Diuinæ: & citius dixeris eſſe nihil.

t La caſa de Dedalo ſe dezia labirinto. Quando alguno pretendia entrar en ella, ſalia: y quando queria ſalir entraua. Era de figura circular edifico eſta caſa Dedalo junto a Creta, y en ella encerro al Minotauro hijo de Minois.

Tu, o Philoſophia poco antes de ahora, començãdo por la bienauenturança dezias de ella, que era el ſummo biẽ: [u] y tras eſto dezias que tenia ſu aſſiento en Dios. [x] Tambien affirmauas ſabiamente que era el ſummo

u Lib. hoc. 3. proſa. 2.

x Proſa. 10. §. 1.

Digitized by Google

bien,y la bienauenturança conſummada. [y] De donde coligiſte vn grandiſſimo beneficio, y regalo de Dios en forma de colorario, [z] diziendo,que ninguno podia ſer bienauenturado ſi no era juntamente Dios. 13 Dezias otroſi que la forma y eſſencia del bien,era la ſubſtancia de Dios [aa] y de la bienauenturança:y que el vno y el bien erã vna miſma coſa, [bb] y que el biẽ era appetecido de todos. [cc] Tu fuera de eſto diſputando, probauas que Dios regia la vniuerſidad de las criaturas, con las riendas ſuaues de ſu bondad, [dd] y que todos le obedecian de voluntad y finalmente que el mal es nada y carece de ſer: [ee] Y (lo q̃ es mucho de marauillar) explicauas todas eſtas coſas ſin ſalir de Dios, ni pedir principios, ni razones preſtadas de otra parte, ſino con ſolas las propoſiciones intrinſecas,domeſticas y conuenientes a la materia que ſe va tratando: trayendo ſiẽpre la razon que dauas, la fee y certidumbre de la que precedia.

Philoſophia. Nõ burlamos de ti(dixo la Philoſophia) ſi no acabamos con el ayuda de Dios(cuyo fauor imploramos poco ha [ff]) la doctrina mas importante y de mayor excellencia y mageſtad:que ay en la tierra, ni en el

13 *Seneca affirmat quod animus bonus eſt quaſi Deus in corpore hoſpitatus:vt ſupra vidimus Epiſt o.tamen. 41. addit. Maiore ſui parte illic eſt vnde deſcendit. Quemadmodum radij ſolis contingunt quidem terram,ſed ibi ſunt vnde mittũtur: ſic animus magnus & ſacer,in hoc demiſſus, vt propius quidẽ diuina noſſemus: conuerſatur quidem nobiscum,ſed hæret origini ſuæ.*

y Ibidem.

z Ibidem.§.2.

aa Ibidem.§.3.

bb En eſte lib.3.proſa.11.

cc Ibidem.§.2.

dd En eſta proſa.12.

ee En eſta proſa. 12

ff En eſte lib.3. metro.9.

cielo. La qual requiere el eſtilo que auemos guardado. Porque eſta es la eſſencia y propriedad de aquella ſubſtancia increada de Dios: q̃ no ſalga fuera de ſi, ni deſcienda a las coſas viles, ni reciba en ſi alguna coſa peregrina: ſino que (como de ella dixo Parmenides) ſiempre la diuina ſubſtancia ſe conſerua ſin mudarſe
14 y mueue y haze dar bueltas al orbe inconſtante de todas las criaturas. gg Y ſi no mendigamos las razones fuera del ſubjecto de que yuamos tratando, ſino que las que hallauamos dẽtro de ſu eſphera las ventilauamos y conferiamos (como tu has entendido y acabas de repetir) no ay porque te marauilles: pues ſabes lo que Platon dize, q̃ las palabras han de ſer proprias y proporcionadas a las coſas de que ſe habla. 15

*Metro XII. del libro tercero, donde la Philoſophia con el exemplo de Orpheo * perſuade la perſeuerancia en el bien, haſta llegar a la bienauenturança.*

DIchoſo y bienauẽturado aq̃l que pudo leuantar los ojos del alma: y clauallos con ardientes deſſeos en la fuente criſtalina de la bondad,

Dichoſo y bienauẽturado el

14 *Magiſter ſententiarum in: 2. ſententiarũ ſit ait. Sicut autẽ ex calore ſolis aliqua fieri cõtingit, nulla tamen in ipſo vel in eius calore facta mutatione: ſic ex Dei voluntate habent omnia eſſe ſine authoris mutatione.*

15 *Plato in Phædone ait: Miſerabile eſt ſi quis in ſermonum ſcientijs vitam exigat: & entium veritate ſcientiaq; priuetur.*

Fœlix qui potuit boni,
Fontem viſere lucidum,
Fœlix qui potuit grauis
Terræ ſoluere vincula.

gg Architas diſcipulo de Pythagoras dize, que reduzir todas las coſas derramadas a ſu principio es ſaber: y que es vn camino real deſcubierto al animo del hõbre por dõde camina ſin errar juntando los principios con los fines, y conociẽdo que Dios es principio, fin y medio de todas las coſas que ſe hazen conforme a juſticia y razon. Eugu. de peren. Philoſo. lib. 3. c. 3.

* Por razon de las cõdiciones y guſtos diferentes acoſtumbrã los maeſtros (y por euitar faſtidio) enſeñar la doctrina ahora por demonſtraciones, ahora por exemplos y authoridades, ahora por fabulas. Para ſatisfazer a todos: la Philoſophia deſpues de auer traydo razones y authoridades, vſa ahora de fabulas aplicandolas a las coſtumbres.

Digitized by Google

Quondam funera coniugis,
Vates Thraicius gemẽs
Poſtquã flebilibus modis,
Syluas currere mobiles,
Amnes ſtare coegerat,
Iunxitq; intrepidum latus,
Sæuis cerua leonibus,
Nec viſum timuit lepus,
Iam cantu placidum canem,

que tuuo fuerças para quebrantar las cadenas de los affectos peſados de la tierra.

El ſabio tañedor Orpheo [a] de la prouincia de Tracia llorando con grandes ſollozos y gemidos la muerte de Euridice ſu muger. Deſpues de auer forçado los rios con la dulce y triſte melodia de ſu vihuela a que detuuieſſen ſus corrientes: y a las ſyluas y montañas a que ſe mouieſſen y fueſſen tras el. Y deſpues q̃ las cieruas ſin temor alguno mano a mano con los leones le ſeguiã, y la temeroſa liebre auia perdido el temor del perro, aplacado ya cõ el ſonido y conſonãcia de ſu canto, y de cõſuno le ſeguiã.

a Orpheo tuuo vna muger q̃ ſe llamaua Euridice, la qual huyendo del Paſtor Ariſteo (que la ſolicitaua) por vn prado adelante, piſo vn animal ponçoñoſo, de lo qual murio, y baxo a los infiernos. Quiſo Orpheo ſacarla, y para eſto trato de applacar a los Dioſes, y no pudiendo deſcẽdio a los infiernos, y vencio a todas las furias.

Cum flagrantior intima
Feruor pectoris vreret,
Nec qui cuncta ſubegerant,
Mulcerent Dominum modi.
Immites ſuperos querens,
Infernas adijt domos.
Illic blanda ſonantibus.
Chordis carmina temperans,
Quicquid præcipuum Deæ,
Matris fontibus hauſerat,
Quod luctus dabat impotens,

Como el fuego del amor fueſſe en augmento: y abraſaſſe las entrañas de Orpheo, y como la muſica concertada q̃ auia auaſſallado todas las coſas, no vuieſſe ſido poderoſa para aplacar a ſu ſeñor: acudio a los Dioſes enojados y no pudiendolos ablandar dio cõſigo en las moradas infernales. y entonando alli con grandiſſima ſuauidad y ternura en la vihuela templada, ſus verſos llenos de amor: començo a cantar llorãdo, todo quãto auia beuido en las fuentes mas principales de ſu madre la Dioſa Caliope. Y cãto gimiẽdo y ſollozãdo todo quanto le dictaua la triſteza del

Donemus comitē viro,
Emptam carmine coniugem,
Sed lex dona coerceat,
Nedū tartara liquerit:
Fas ſit lumina flectere.
Quis legem dedit amantibus?
Maior lex amor eſt ſibi

Heu noctis prope terminos,
Orpheus Eurydicenſuam,
Vidit,perdidit,occidit.
Vos hæc fabula reſpicit.
Quicunque in ſupernū diem,
Mentem ducere quæritis.
Nam qui tartareum in ſpecus,
Victus lumina flexerit,
Quicquid præcipuū trahit.
Perdit,dum videt inferos.

*Tangunt hanc fabulam Virgilius lib. Georgicorum.4. AEneid. lib.*6. *& alibi.Ouidius lib. 10. Metamor. fabula. 2. Propertius lib.3.eleg. Horatius in arte poetica. et lib.3.Oda.11. ad Mercurium. Seneca in Herculefurente.*

redimida con ſu canto: lleuela en ſu compañia. Haga ſe le eſta gracia:pero ſea con condicion, que quando ſaliere de eſtos lugares triſtes: no buelua los ojos a mirarla.

Entonces leuanto la voz Orpheo y dixo. Quien puſo ley a los que aman, ſiendo el miſmo amor mas fuerte ley?

Ay ay cerca de los fines de la noche tenebroſa del infierno: Orpheo boluio a mirar a Euridice ſu muger. Viola, perdiola, y matola.

O hombres todos los ǭ quereys leuantar las mientes al cielo, y contemplar aquel dia reſplandeciēte: a voſotros mira eſta fabula, y os amoneſta: que el ǭ vencido de los affectos, y codicias deſordenadas, boluiere los ojos de la razon y del entendimiēto a las coſas de la tierra que lleuan a las cabernas y mazmorras del infierno: todo lo que deſpues de grandes trabajos vuiere grangeado de bien: lo perdera al punto que mirare [g] la tierra ſu compañera.

ſe llama Adamento. El qual fuerça a las almas a que digan ſus peccados, para dalles los tormentos conforme a ſus malas obras. Aſſi lo fingen las fabulas.

g El que offendiere en vn ſolo peccado (dize el ſabio) perdera muchos bienes. Eccleſ.9.

Digitized by Google

Digitized by Google

LIBRO QVARTO DE LA CONSOLACION natural de la Philoſophia.

En eſte quarto libro, trae la Philoſophia las cauſas porque ſiendo el Rector del mundo ſancto, y bueno, permite que los juſtos ſean acoſados de tantos males. Prueua tambien como los buenos, ſiẽpre ſon poderoſos, y los malos ſiẽpre flacos: y como los vicios nũca ſe hallan ſin ſu particular caſtigo, y las virtudes ſin ſu particular premio. Prueua fuera de eſto, como la fortuna, aſsi proſpera como aduerſa aprouecha a los buenos y daña a los malos: y como en todo quanto Dios haze, a ninguno haze agrauio: y como el que pecca dexa de ſer hombre, y que el poder peccar es nada, como lo es el peccado: y otras coſas dignas de ſaber ſe, para la ſaluacion de las almas.

Proſa I. del libro quarto, donde Boecio interrumpe la doctrina de la Philoſophia: proponiendo las cauſas de ſu dolor.

COMO la Philoſophia vuieſſe cantado eſtas coſas mãſa y ſuauemente, 1 guardada ſiempre la deuida reuerencia del roſtro y grauedad de las palabras: entonces yo (que aun no me auia oluidado del todo,

1 *Lingua Eucharis in bono homine abundabit. Eccleſ. 6. Sermo veſter ſemper in gratia ſale ſit conditus: vt ſciatis quomodo vos oporteat vnicuiq; reſpõdere. Colo.*

del dolor que atormentaua mi coraçon) interrumpi el propoſito de la Philoſophia (que ſe diſponia para dezir algo de nueuo ſobre lo dicho) y dixe,

O aurora del Sol reſplandeciente y del conocimiento perfecto de la verdad, todos quantos documentos y palabras ſaludables nos ha conmunicado tu boca, no ſe pueden contraſtar, por ſer manifieſtas por ſi miſmas, o por la ſancta contemplacion de las coſas diuinas que encierran, o por las demonſtraciones con que las fortificas. Y aunque es verdad que me auia oluidado algun tanto de ellas, con el dolor de la injuria que padezco en eſta carcel, [a] pero no me has dicho coſa que totalmente ignoraſſe antes de ahora. Y eſſas miſmas razones que tu amontonas, ſon la mayor cauſa de mi dolor. 2

Porque no acabamos de entender como (ſiendo el Rector del mundo bueno ſegun queda aueriguado) puedan hallarſe de algun modo maldades en el mũdo, y ya que las aya: como ſe paſſan ſin caſtigo. 3 Lo qual (aunque no tuuiera otro inconueniẽte) por ſolo eſte, era verdaderamente digno de grandiſſima admiracion. Pero a eſte ſe junta otro mayor: porque reynando y

a Embia Dios trabajos no para que nos oluidemos de el. Dize S. Gregorio. 8. moral. que haze Dios aſpero el camino de eſta vida, porque ſi fueſſe prado ameno y recreacion, guſtaria alguno de alargar el viaje y no curaria de darſe prieſa, y con el deleyte ſe oluidaria de las coſas q̃ deſſeaua en ſu patria.

2 *O munde immunde (exclamat Aug. in lib. de verbis Domini) quid ſtrepis? quid auertere conaris? Tenere vis periẽs, quid faceres ſi maneres? Quem nõ deciperes dulcis, ſi amarus alimenta mentiris?*

3 *Hoc quoq; vidi in diebus vanitatis meæ. Iuſtus perit in iuſtitia ſua, & impius multo viuit tempore in malitia ſua, Eccleſ. 7. 16.*

Claudianus.

Sæpe mihi dubiam traxit ſententia mentem,
Curarent ſuperi terras, an nullus ineſſet.
Rector, & incerto fluerent mortalia caſu.
Nam cum res hominum tanta caligine volui,
Aſpicerem, lætos q; diu florere nocentes,
Vexarique pios.

Digitized by Google

floreciendo la maldad, la virtud no ſolamente carece de los premios que ſe le deuẽ de juſticia: ſino que en lugar de eſto anda acoceada debajo de los pies de los hombres facinoroſos 4 y padece en lugar de ellos lo que ſus delictos mereciã. [b] Y que eſtas deſordenes ſe permitan en el Reyno de Dios que ſabe todas las coſas, y puede todas las coſas, [c] y quiere tan ſolamente las buenas: no ay quien pueda aſaz marauillarſe, ni quexarſe dignamente. 5 Entonces ella reſpondio. *Philoſophia.* Si lo que dizes (o Boecio) fuera aſſi como tu lo affirmas y encareces, que en la caſa cõcertadiſſima del ſumo Padre de familias Dios, ſe honran y eſtiman tan ſolamẽte los vaſos viles y aſqueroſos; y los precioſos ſe deſpreciã y abominan: el eſpanto fuera infinito, y el caſo mas horrendo de quantos monſtros, y fealdades ay en la naturaleza. Pero no paſſa aſſi. Porque ſi las verdades que poco antes concluymos permanecen enteras: conoceras con el ayuda del Señor (de cuyo Reyno ahora tratamos) como ſiempre los buenos ſon honrados y poderoſos, 6 y los malos ſiempre ſon impotentes y abatidos: como los vicios [d] nunca ſe hallan ſin caſtigo, 7 ni ſin premio las vir-

tudes:

4 *Malach.2.7. Laborare feciſtis Dominũ in ſermonibus veſtris in eo quod dicitis. Omnis qui facit malum, bonus eſt in cõſpectu Domini, & tales placent ei: aut certe vbi eſt Deus iudicij?*

5 *Iuſtus es Domine ſi diſputem tecum: verũ tamen iuſta loquar ad te. Quare via impiorum proſperatur, & bene eſt omnibus qui in præuaricãtur in te? Here.12.1.*

6 *Vir ſapiens fortis eſt, & vir doctus robuſtus & validus. Prouer. 24.*

7 *Deus inultũ abire non patitur. Iob.14.*

b Prouerbio era antiguo; Lo que pecca el cozinero que lo pague el q̃ tañe la flauta. Aſſi paſſa en el mundo. Al q̃ auemos meneſter perdonamos, y al que con la conſonancia de la buena vida nos prouoca a virtud le perſeguimos. Manucio.

c Limpios ſon vueſtros ojos Señor (dize Habacu.) para que no veays el mal y lo aprouey s. Porque no mirays Señor a los que hazen mal, para caſtigarlos? y porque callays tragãdo ſe el malo a otro mejor que el? y dexays a los hõbres como a los peces del mar, y como a los animales de la tierra ſin guia y ſin paſtor? cap. 1.

d El hõbre por la malicia mata ſu alma. Sapiẽtiæ.16. Y Hieremias dize. Sabe y mira que es coſa mala y amarga, auerte deſamparado tu Dios: y no hallarſe ſu temor en ti.

Digitized by Google

tudes: y como ſiempre ſon proſperos los ſucceſſos de los buenos, 8 y los de los malos ſiempre deſaſtrados: con otras doctrinas ſaludables que ſymbolizan con eſtas. Las quales (adormecidas y ahogadas las querellas de tu coraçon.) esforçaran tu animo con la conſtancia y firmeza de la verdad. e

Y porque viſte o Boecio (moſtrandote la yo) la forma y el roſtro de la verdadera felicidad, y conociſte tābien a donde tenga ſu aſſiento (paſſando de buelo aquellas coſas que nos parece ſe deuen diſſimular) pretendo enſeñarte el camino por dōde has de boluer a tu caſa: y pegar a tu entedimiento vnas alas 9 con las quales ſe pueda leuantar a lo alto f para que aſſi (deſpedida la perturbacion y congoja acarreada del amor liſongero de las criaturas) bueluas libre y ſano con mi guia, tras mi huella, 10 y en mis carros, à tu dulce patria la razon, g de dōde andas deſterrado.

8 *Fugientibus omnibus ex oppidis & agris quando fluuius ignis ex Ethna prorrupit adoleſcentes tollebant patres in humeris & ignis rapidus ſcidit ſe in duas partes, & reliquit intactos patres & filios quaſi pietatem tantam reueritus. Magnificat in hoc Ariſtoteles prouidentiam diuinam. Eugu. li. 4. de Perenne Philoſophia. c. 6*

9 *Qui ſperant in Domino, mutabunt fortitudinem, aſſument pennas Vt aquilæ, volabunt, & nō deficient. Eſai. 60.*

10 *Viā ſapientiæ mōſtrabo tibi, & ducam te per ſemitam æquitatis: & currens non habebis offendiculum. Prouer. 4*

e Eſperaras debaxo de ſus alas: y ſu verdad te rodeara como con vn eſcudo. Dauid Pſal.

f Quien ſon eſtos q̄ buelā como nuues, y como palomas a ſus ventanas, mas blancos que la nieue, &c. Ezechi. 20.

g Prophetizando Eſaias de la venida de la Sabiduria del Padre eterno, dize en el. c. 30. Tus proprios ojos veran a tu preceptor, y tus orejas oyran la voz de el que te eſta amoneſtado a las eſpaldas (que con el peccado ſe las boluiſte) Eſte es el camino caminad por el. Eſai. 30. c.

Metro I. del libro quarto, donde la Philoſophia mueſtra el camino, por donde ſe alcança el conocimiento del ſummo bien.

(?)

Sunt etenim pennæ volucres mihi,
Quæ celſa conſcendant poli,
Quas ſibi cũ velox mẽs induit,
Terras peroſa deſpicit,
Aeris immenſi ſuperat globum,
Nubeſq́ poſt tergum videt.
Quiq́ agili motu calet etheris,
Tranſcendit ignis verticem,
Donec in aſtriferas ſurgat domos,
Phæboq́ cõiungat vias,
Vt comitetur iter gelidi ſenis,
Miles choruſci ſyderis,
Vel quocunque micans nox pingitur:
Recurrat aſtri circulũ,
Atque vbi iam exhauſtum fuerit ſatis,
Polum relinquat extremum,
Dorſaque velocis premat etheris,
Compos verẽdi luminis,

YO tengo de verdad vnas alas ligeras como de aues, y ſon la ſabiduria y las virtudes: que penetran las partes mas altas de los cielos.

Quando el alma ingenioſa y veloz ſe pone eſtas alas: llena de odio de las coſas de la tierra,[a] las aborrece. Sube ſobre el cuerpo eſpherico del ayre immenſo, mira las nuues de tras de ſus eſpaldas: y paſſa lo mas alto de el fuego (que eſtà caliente con la velocidad del mouimiento del orbe) inquiriendo y preguntando por el ſummo bien, haſta leuantarſe y ſubir a las caſas eſtrelladas de los planetas: y juntar ſus caminos con el ſol, y haſta acõpañar el curſo perezoſo del elado viejo Saturno.[b]

Llegada aquĩ el alma con la contemplacion, peleãdo como buen ſoldado, en virtud dela claridad de la luz ſuprema que es Dios: ſube ſobre todos los cielos de los planetas, haſta llegar al cielo eſtrellado (con el qual ſe adorna y pinta la noche que centellea) y deſpues de auer trabajado con todas ſus fuerças: y entẽdido claramente que ninguna de las eſtrellas es Dios, procede mas adelante, y dexando el vltimo cielo piſa la giua del primer moble (que arrebata los otros cielos con ſu velocidad) y viene

a Dauame en roſtro todo quanto hazia en el ſiglo (dize S. Aug.) quãdo me regalauan vueſtros fauores y deleytes, en medio de la dulçura y reſplandores de vueſtra caſa.

b Dize Saturno perezoſo: porq̃ tarda mas en dar ſu buelta que los otros planetas porq̃ tarda.30.años. Y dizeſe viejo, porque los poetas le llamã padre de los otros planetas. Y dizeſe elado, porque influye frialdad.

Digitized by Google

a hazerſe capaz de contemplar aquel reſplandor eterno digno de toda reuerencia.

Hic Regum ſceptrũ, Dominus tenet,
Orbiſque habenas temperat,
Et volucrem currũ ſtabilis regit.
Rerũ choruſcus arbiter.
Huc te ſi reducem referat via:
Quam nunc requiris immemor.
Hæc dices: memini patria eſt mihi:
Hinc ortus: hic ſiſtã gradum.

Aqui tiene ſu imperio el Rey de los Reyes, y el ſeñor de los ſeñores. De aqui gouierna las riẽdas de todo el mundo. De aqui eſte juez hermoſo y reſplandeciente de las criaturas, ſin mudarſe, rige el mouimiento ligero de los cielos.

O Boecio ſi eſta via ſaludable te boluiere a la contemplacion y conocimiento de tu Dios: hallada la bienauenturãça [c] y deſcanſo eterno q̃ naturalmẽte buſcas (aunq̃ algun tanto oluidado de ella ahora con las paſsiones de amor de y triſteza q̃ te anguſtiã) diras con grande alegria.

Ya me acuerdo. Eſta es mi patria. Aqui naſci: y de aqui es mi origen que mi padre es Dios: a cuya imagen fuy criado. Aqui ha de ſer mi eſtancia: y aqui tengo de quedarme a gozar de mi vltimo fin y deſcanſo.

Quod ſi terrarum placeat tibi:
Noctem relictam viſere,
Quos miſeri toruos populi timent:
Cernes tyrannos exules.

Y ſi eſtando aqui gozando de tu dulce patria con la cõtemplacion: ſe te antojare boluer a mirar la noche tenebroſa de las tierras que dexas: [d] veras a los crueles tyranos a quien temen los pueblos miſerables (por grãde que ſea ſu poder) andar tambien deſterrados de ſu patria verdadera.

c Cleombroto diſcipulo de Platon, leyendo el libro que Platon compuſo de la immortalidad del alma, encendido en la ſuauidad de aquella bienauenturança eterna ſe echo de vn muro abaxo como refiere S. Auguſtin en el.1.de ciuitat. Dei. Y grangeo la muerte eterna.

d Al que vee al criador (dize nueſtro padre S. Benito) angoſta es toda la criatura.

Digitized by Google

Proſa II. del libro quarto, donde la Philoſophia applica las medicinas a Boecio, ſegun ſus dolencias.

BOecio. Entonces dixe yo. O Philoſophia quan grãdes, y quan marauilloſos ſon los theſoros que prometes: y no pongo duda ſino que cumpliras lo que dizes. Ruegote q̃ no dilates el enſeñar al que mouiſte, y inflamaſte, con el amor de tan ſoberana doctrina.

Philoſophia. Pues guſtas del cumplimiẽto de mi palabra (dixo la Philoſophia) ante todas coſas conuiene que prouemos, y entiendas tu como enlos virtuoſos ſe halla el poder: y como los malos carecen de fuerças. 1

Cada vna de eſtas verdades ſe demueſtra con la otra: porque como el bien y el mal ſean contrarios, ſi conſtare que el bien es poderoſo, quedara manifieſta la impotencia de el alma: y ſi ſe prouare la flaqueza y inſuficiencia de el mal, quedara tambien notoria y aueriguada la fortaleza de el biẽ. Y porque quede firme y bien prouado mi intento, y ſe dè credito a lo que dixere: procedere por ambas vias, confirmando mis propueſtos, vnas vezes por la potencia de lo

1 *Loquens epictetus de vitijs ait. Peſtes has non eſt aliter eijcere, niſi ad vnum Deum reſpiciendo, vni illi cohærendo, rebus eius ſanctificatum: ſi aliud volueris, lugens & gemens ſequeris fortiorem extra requirens ſemper fœlicitatem & nunquam inuenire potens. Illic enim quæris eam vbi non eſt, omiſſo inquirere vbi eſſet. Hæc gentilis apud Eug. lib. 6. de peren. Philoſophiæ. c. 10.*

vno, otras vezes por la impotencia de lo otro. Dos coſas ſon, las q̃ neceſſariamẽte cõcurrẽ en las obras y effectos de los actos humanos: cõuiene a ſaber, querer, y poder: y qualquiera dellas q̃ falte, ha de faltar forçoſamẽte el effecto. Si vno no quiere obrar: 2 aunq̃ le ſobre el poder, ſe eſtara mano ſobre mano ſin hazer coſa alguna; porq̃ ninguno emprẽde lo q̃ no quiere. Y ſi le falta el poder, 3 en vano ſe afficiona y quiere la volũtad. Por tãto ſi vieres q̃ alguno queda fruſtrado de ſus intẽtos, y q̃ no alcãça lo que quiere: ſin genero de duda le falto la potẽcia[a] para cõſeguir lo q̃ q̃ria y deſſeaua. *Boecio.* Auerig uada coſa es: y en ninguna forma ſe puede negar. *Philoſophia.* Y ſi por el cõtrario vieſſes, q̃ alguno cõſiguio lo q̃ quiere y deſſea: podras duda en ſu poder? *Boecio.* Conceder ſe tiene, q̃ no le falta potẽcia. *Philoſophia.* Cõforme a eſto bien ſe ſigue, q̃ en aquello q̃ vno puede cõſeguir ſe mueſtra ſu potẽcia: y en lo que no puede, ſu flaqueza y aſſi auemos de juzgar al vno por poderoſo, y al otro por falto de poder. *Boecio.* Confieſſo lo aſſi. *Philoſophia.* Acuerdas te por ventura de lo que antes de ahora tratauamos, dõde quedo concluſo y aſſentado, con manifieſtos argumentos y razones,

como

2 Propter defectum voluntatis, mali non perueniunt ad Deum. Epictetus: Domine Deus quomodo vexor? Stulte nonne manus habes? nõne tibi fecit eas Deus? Nonne tibi dedit fortitudinem? nonne magnanimitatem? nonne virtutem? Tot manus habens quæris etiam qui te emũgiat? Eugubinus, lib. 6. de pere. Philoſophia. c. 10.

3 Propter defectum potentiæ etiam ſi dæmones & peccatores vellint non nocẽt Deo. Pulchre Pater noſter Bernardus ſuper illa verba attingit a fine vſq; ad finem fortiter ait. Cæterum ſapiẽtia vincit malitiam dum Chriſtus contriuit Satanam. Attingis a fine vſque ad finem fortiter in cælo, deijciendo ſuperbum in mundo, ſuperando malignum, in inferno, ſpoliando auarum.

a Eſto va a parar a la impotẽcia de los malos: por quanto deſſean el ſummo biẽ y no lo pueden alcançar. En buſcar la bienauenturança (dize S. Aug. ſerm. 2. de reſurrectio.) buen theſoro buſcays, pero eſta tierra no es region que lo encierra. Que buſcays? la bienauenturança, pues no eſta aqui.

como todas las anſias de la volũtad, y apetito de los hõbres (lleuado de tantos y tan varios eſtudios) caminẽ cõ acelerado mouimiento en buſca de la bienauenturança? 4 *Boecio.* Acuerdome (le reſpondi) q̃ entre otras coſas, quedo tãbiẽ eſſo aueriguado. [b] *Philoſophia.* Por ventura buelues a tu memoria lo que otroſi diximos, q̃ la bienauenturança es el miſmo bien, [c] y q̃ por eſta cauſa todos deſſean el ſummo bien del modo y forma que deſſeã la bienauenturança? *Boecio.* No tẽgo que reduzir a la memoria, lo que tengo aſſentado en ella: ſin auerſe me oluidado. *Philoſophia.* Luego todos los hõbres aſſi los buenos como los malos: deſſeã de conſuno, y procuran alcãçar el ſummo bien. *Boecio.* Bien ſe ſigue de lo dicho. *Philoſophia.* Tãbien es coſa cierta, que ſe hazen buenos los hõbres alcançando el bien. 5 *Boecio.* Aueriguada coſa es. *Philoſophia.* Luego los buenos alcançan el bien que apetecen. [d] *Boecio.* Aſſi me parece. *Philoſophia.* Tambien te parecera, que ſi los malos alcançãrã el biẽ q̃ apetecen: que dexaran de ſer malos. *Boecio.* Aſſi es. *Philoſophia.* Pues como los vnos y los otros apetezcan el bien, y los buenos lo conſigan, y los malos no: puedes dudar en que

4 *Auguſt. Beati eſſe vultis. Scio omnes vultis beate viuere: ſed vnde bomo beate viuat, hoc non vultis credere. Quare quæritis mendatiũ filÿ hominum vſquequo graui corde? Vt qui diligitis vanitatem, & quæritis mẽdatium? Aug. ſer. 2. de reſurrectione.*

5 *Seneca lib. de vita beata. Summum bonum in ipſo iuditio eſt, & habitu optimæ mẽtis: quæ cum impleuit, & finibus ſuis ſecinxit conſummatum eſt ſummum bonum, nec quicquam amplius deſiderat. Nihil eſt extra totum, non magis quã vltra finẽ. Itaq̃ erras cũ interrogas quid ſit illud propter quod virtutem petam. Quæris enim aliquid ſupra ſummum bonũ interrogãs, quid petam extra virtutem ipſam. Nihil enim habet melius, ipſa pretium ſui eſt. An hoc parum magnum eſt? Cum tibi dicam ſummum bonum eſt, infrãgebilis animi rigor, & prouidẽtia, ſubtilitas, ſanitas, & libertas, concordia, & decor: aliquid etiam num exigis maius ad quod iſta referantur?*

b Lib. 3. proſa. 2.

c Lib. 3. proſa. 2. & 10

d El virtuoſo en eſta vida alcança el ſummo biẽ por medio de la charidad y de las demas virtudes. El que me amare guardara mis mandamiẽtos (dixo Chriſto nueſtro Redemptor) y mi padre y yo vendremos a el. Tiniendo a Dios en ſu alma, tiene al ſummo bien: y es bienauenturado, de la manera que en eſta vida puede auer biẽauenturança, que es por merecimientos, y por la eſperança, como dize S. Pablo.

Digitized by Google

los buenos ſon poderoſos, y los malos flacos y impotentes? *Boecio*. El que puſieſſe duda en eſſo, no conoceria la naturaleza de las coſas: ni la conſequencia y fuerça de las razones.

Philoſophia. Demas de eſto: ſi ſe dieſſen dos hombres que conuinieſſen en vna miſma intencion y propoſito [e] de poner en execucion lo que es conforme a ſu naturaleza, y el vno de ellos lo hizieſſe y perficionaſſe con la parte que la naturaleza le ſeñalo para aquel effecto: pero el otro no pudieſſe hazer aq̃lla obra natural de la forma que el primero, ſino de otra manera peregrina y eſtraña, de lo que diſpuſo el author de las criaturas, y a eſta cauſa no conſiguieſſe ſu intencion, ſino que tan ſolamente ſe contentaſſe con imitar al q̃ lo conſiguio: a qual de eſtos (preg͠uto yo) juzgaras por mas fuerte, y por mas poderoſo para la tal obra? *Boecio*. Aunque es verdad que tengo alguna ſoſpecha de lo que quieres dezir: cō todo eſſo querria q̃ me lo declaraſſes mas cūplidamente. *Philoſophia*. No me podras negar (dixo la Philoſophia) q̃ el andar es vn mouimiēto cōforme a la naturaleza de los hōbres. *Boecio*. No lo pude negar. *Philoſophia*. Ni tāpoco dudaras, de q̃ el andar es officio

e S. Aug. ſuper Pſal. 32. dize, que los buenos y los malos conuienen en vn miſmo propoſito, y es, en querer ſer bienauenturados, y huyr de la miſeria: pero que no alcançan eſto, ſino los q̃ lo quieren juſtamente, y ſon los buenos: que los malos buſcando la bienauenturāça ſon miſerables, y huyendo de la miſeria, ſon mas miſerables: porque no buſcan la felicidad adonde eſta.

pro-

Digitized by Google

proprio de los pies : y que para eſto los crio la naturaleza. *Boecio*. Ni eſſo ſe puede negar. *Philoſophia*. Dime pues ahora Boecio ſi vno que tiene los pies ſanos y buenos, anduuieſſe, y otro que carece de pies, intentaſſe andar con las manos, qual ſeria mas apto y mas poderoſo para vna jornada larga y importante? *Boecio*. Paſſa con tu razon adelante que no ay quien dude en coſa tã manifieſta, como es, que el primero cõ los pies que tiene, ſea mas poderoſo y mas apto para andar, que no el ſegundo que carece de pies, y ſe aprouecha de las manos para eſte miniſterio.

Philoſophia. Pues como los buenos y los malos [f] indifferentemente anſien por el ſummo bien, donde ſu natural inclinacion y apetito los encamina : y los buenos procuren de llegar a el con el exercicio conueniente de las virtudes, que ſon los caminos derechos, y los inſtrumẽtos aptos y naturales para aprehender la bienauenturança [6] y los malos la quieran alcançar por tanta variedad de deleytes y codicias deſordenadas que no ſon vias para alla ſino impedimentos y deſuios. Por ventura tu Boecio ſientes de otra manera? *Boecio*. Lo meſmo entiendo (le reſpondi) y aun paſſo mas

f Los que hizieron buenas obras yran a la vida eterna, y los q̃ malas al fuego eterno. El fin y paradero de los hõbres ſera ſegun fueren ſus obras. 2. Cor. 11. Y Dauid. Quien deſcanſara ſeñor en vueſtro ſancto monte? El que anda en juſticias y entra ſin mancha, &c. Nueſtro P. S. Bernardo dize, que las coſas deſta vida ſon grillos que nos eſtoruã el caminar a la bienauenturança : y importa poco que los grillos ſean de oro : porque no ſe ha de mirar el precio, ſino el impedimento.

6 *Damaſcenus, & Tullius affirmant, quod virtus eſt habitus rationi conſentaneus, in modum naturæ operans. Peccatum vero eſt receſſus ab eo quod eſt ſecundum naturam: nihil iniquam.*

adelante con la razon, y conozco lo que euidentemente ſe ſigue de lo dicho haſta aqui (en q̃ yo he conſentido) y es que los buenos ſin contradicion alguna ſon poderoſos, y los malos por el contrario, han de ſer como lo ſon flacos 7 y impotentes.

Philoſophia. Bien diſcurres (me dixo la Philoſophia) anticipandote, y concluyendo lo que yo auia de deduzir, lo qual tẽgo por boniſſima ſeñal, y argumento de que el vigor de la naturaleza (que es lo que los medicos ſuelen eſperar y aduertir en las curas) va recobrãdo las fuerças perdidas, y reſiſtiendo a las paſſiones oppueſtas a la virtud, y buena diſpoſicion de tu alma.

7 *Seneca lib. 1. de trã que. vitæ. c. 10. ait: Omnes cum fortuna copulati ſumus. Aliorum aurea catbena eſt, & laxa aliorum arcta, & ſordida. Sed quid refert? Eadem cuſtodia vniuerſos circũdedit: alligati ſunt etiam qui alligauerunt. Alium honores, alium opes vinciũt. Quoſdam nobilitas, quoſdam humilitas premit.*

Amontona algunas razones para prouar la impotencia de los malos. §. I.

Y Porque te veo con tan buen animo y diſpuſiciõ para entender las razones y diſcurſos, aprouechandome de la coyuntura, pretendo amontonar algunas de ellas: para dar a vna aſſalto y bateria con las verdades, a los errores de tu coraçon.

Ya vees quanta ſea la flaqueza de los hombres vicioſos: los quales aun no pueden llegar al

termi-

Digitized by Google

termino y lugar a donde la naturaleza los inclina y compelle con tanta vehemencia. Que fuera pues de ellos, ſi los deſampara ra eſte ſocorro inuincible, con que les preuino la naturaleza prouida y fauorable?

Conſidera o Boecio de mas de eſto, quanta ſea la impotencia que poſſee y reyna en los hóbres facinoroſos: porque no ſon coſas liuianas, ni coſas de burla, los premios que pretenden por ſus obras, pues (como ya ſabes) buſcan el ſummo bié: y aſſi el defecto es grande, 8 por ſer grande el bláco, donde yerran: que es la cumbre de la perfection, y vltimo fin de todas las coſas. [g]

Y crece la impotencia y deſdicha de los miſerables, con trabajar en vano dias y noches, ſolicitando eſte ſummo bien y no otro: ſin tener jamas effecto ſus fatigas y cuydados, 9 en toda la vida. [h] En lo qual ſe auentaja las fuerças de los buenos a las de eſtos. Porque aſſi como juzgariamos por potentiſſimo para andar: al que caminando có ſus proprios pies, llegaſſe de eſta manera andando al lugar vltimo, delante del qual no vuieſſe camino ni lugar: aſſi es neceſſario que juzgues por potentiſſimo aquel que aprehende el fin vlti-

8 *Bernardus ſuper cãtica. Dignus plane eſt morte qui tibi Chriſte recuſat viuere: & qui tibi non ſapit, deſipit: & qui curat eſſe niſi propter te pro nihilo eſt, & nihil eſt. Propter te ipſum Deus feciſti omnia & qui eſſe vult ſibi & non tibi, nihil eſſe incipit inter omnia.*

9 *Hoc ſunt peccata lapſis, quod grãdo frugibus, quod turbidum ſydus arboribus, quod armentis peſtilens vaſtitas, quod nauigijs ſæua tempeſtas Cyprianus de lapſis.*

g El que dexado el verdadero Dios, imagina q́ baſtara el ſin Dios para ſu deſcanſo: no hallara en ſi ſino vn tropel de perturbaciones, y hallado procurara huyr de ſi miſmo. Y como ha menoſpreciado al autor de las criaturas y del deſcanſo: no tiene adonde ſe acoger. Gregor. lib. 8 mor. c. 2.

h Atras queda dicho que los caminos de los malos ſon deſuios del ſũmo bien. Como pueden pues (dize nueſtro P. S. Bernar.) yr adelante los que quando andan buel uen ſiempre házia tras? lib. 2. de conſideratione.

Digitized by Google

mo de las coſas apetibles: vltra del qual no reſta que apetecer.

De aqui ſe infiere por el contrario, que los hombres llenos de maldades eſtã deſtituydos de todas las fuerças: pues no puedẽ llegar [10] por la via de los vicios que eſcogieron, al fin deſſeado de la bienauenturança.

Y que es la cauſa porque los malos deſamparan la virtud y ſe eſperezen por los vicios? Es por ventura por no ſaber quan bueno y quan ſuaue ſea ſeguir la virtud? [i] Si eſta es la occaſiõ, q̃ coſa mas debil que la ceguera de la ignorancia? O por ventura ſaben lo que deuen hazer? Si que lo ſaben: pero engañados y atrahidos con la fuerça de las paſſiones, ſe apartan de la rectitud de la juſticia, y ſe deſpeñan por todo genero de vicios. En lo qual ſe conoce bien claramente ſu flaqueza: pues no pueden templar ſus deſſeos y recozerlos en ſus pechos, ni tienen vigor para reſiſtir a los peccados.

Por ventura deſamparan lo bueno, y ſe conuierten a los vicios ſabiendolo y quiriendolo? Si aſſi obran mal: no tan ſolamẽte dexan de ſer poderoſos, ſino que totalmente dexan de ſer. Porque los que ſe apartan del ſummo bien [11] y vltimo fin de dõde todas las coſas tienẽ el

ſer,

10 *De pœna & impotentia malorum mira dicit. Pater noſter Bernardus lib. 5. c. 12. de conſideratio. ſic enim ait. Nec minus eſt Deus peruerſorum pœna, quam humilium gloria. Eſt enim rationabilis quædã æquitatis directio, cui omnis prauitas illiſa, conturbetur neceſſe eſt. Væ oppoſitis voluntatibus ſolam ſuæ auerſionis pœnã referentibus. Quid enim tam pœnale quã ſemper velle quod nunquã erit, aut ſemper nolle, quod nunquam non erit. Nunquam quod vult obtinebit: & quod non vult in æternum ſuſtinebit.*

11 *Gregorius in libro Moralium loquens de diabolo ait. Quod diabolus bene dicitur nõ eſſe, quia à ſumma eſſentia receſſit, & per hoc quotidie excreſcente defectu tendit ad non eſſe: quoniam ab eo quod verum eſt eſſe receſſit. Verba Boetij hæc ſunt. Sed hoc modo non ſolum potentes eſſe: ſed omnino eſſe deſinunt, &c.*

i Toca aqui Boecio los tres modos que ay de peccar, conuiene a ſaber, por ignorancia, por flaqueza, y por malicia: pone el mas malo a la poſtre que es peccar de malicia, y en el funda el no ſer y la nada en q̃ dan de ojos los peccadores. Entonces (dize Seneca) es la infelicidad conſummada quando no ſolamẽte deleytã las obras torpes, ſino que tambiẽ agradan. Epiſt. 58.

Digitized by Google

ſer, viuir y mouerſe) juntamente pierde el ſer. [k]

Los malos pierden el ſer.
§. II.

POſſible ſeria que alguno ſe eſcandalizaſſe, oyendo nos dezir que los malos (que ſon los mas de los hõbres) no ſon, ni tienen entidad alguna. Pero ello es aſſi, aunque parezca marauilla y nouedad. Porque los q̃ ſon malos: yo nõ niego que ſon malos, mas no admito, ni puedo conceder que pura y abſolutamente tengan ſer. 12 Porque de la manera q̃ al cuerpo defuncto, ya que le llameys hombre muerto, nõ direys cõ verdad, ſin aditamento, y abſolutamente que es hombre: Aſſi ni mas ni menos vendre yo en q̃ a los hõbres viciosos los llamen hombres malos, pero que tengã abſolutamente ſer, no lo podre confeſſar. Aquello ſe dira puramente tener ſer: que guarda la orden conueniẽte, reſpecto del ſummo bien y vltimo fin, a que le lleua y inclina la naturaleza. Pero lo que diſcrepa de eſta naturaleza, y ordẽ, y propriedad de las coſas: el ſer que la miſma naturaleza le daua, lo pierde. 13

Pero diras o Boecio contradiziendo eſto que te voy enſeñando, que los malos pueden al-

12 *Malum eſt determinatio diſtrahẽs ſicut mortuum, vnde ſicut cadauer eſt homo mortuus, non ſimpliciter homo: ita quencunque malum concedendum eſt eſſe malum, non tamen ſimpliciter habere eſſe, & hinc quod mali amittunt naturam, & eſſe quod fuerãt. Vt dicitur infra proſa.3.S. Tho.*

13 *Auguſt. Inſpexi (inquit) eſſe quidem omnia, quoniã abs te ſunt, non eſſe autem, quoniã id quod es, nõ ſunt. Mihi autem adhærere Deo bonũ eſt, quia ſi non manebo in illo, neque in me potero.*

K No ſe ha de entẽder que pierde el malo el ſer de manera que ſe buelua a la nada de dõde Dios lo ſaco quando lo crio. Dizeſe perder el ſer moral quanto al merecimiento y quãto a la imagen de Dios y ſemejança en que fue criado, la qual ſe pierde por el peccado: pues por el ſe haze el hombre ſemejante a las beſtias como dize Dauid. Por eſto dixo S. Pablo. Si no tuuiere charidad nada ſoy. Trataraſe eſto mas por eſtenſo en el tratado tercero.

Digitized by Google

mo de las coſas apetibles: vltra del qual no reſta que apetecer.

De aqui ſe infiere por el contrario, que los hombres llenos de maldades eſtã deſtituydos de todas las fuerças: pues no puedẽ llegar 10 por la via de los vicios que eſcogieron, al fin deſſeado de la bienauenturança.

Y que es la cauſa porque los malos deſamparan la virtud y ſe eſperezen por los vicios? Es por ventura por no ſaber quan bueno y quan ſuaue ſea ſeguir la virtud? [i] Si eſta es la occaſiõ, q̃ coſa mas debil que la ceguera de la ignorancia? O por ventura ſaben lo que deuen hazer? Si que lo ſaben: pero engañados y atrahidos con la fuerça de las paſſiones, ſe apartan de la rectitud de la juſticia, y ſe deſpeñan por todo genero de vicios. En lo qual ſe conoce bien claramente ſu flaqueza: pues no pueden templar ſus deſſeos y recozer los en ſus pechos, ni tienen vigor para reſiſtir a los peccados.

Por ventura deſamparan lo bueno, y ſe conuierten à los vicios ſabiendolo y quiriendolo? Si aſſi obran mal: no tan ſolamẽte dexan de ſer poderoſos, ſino que totalmente dexan de ſer. Porque los que ſe apartan del ſummo bien 11 y vltimo fin de dõde todas las coſas tienẽ el

ſer,

10 *De pœna & impotentia malorum mira dicit. Pater noſter Bernardus lib. 5. c. 12. de conſideratio. ſic enim ait. Nec minus eſt Deus peruerſorum pœna, quam humilium gloria. Eſt enim rationabilis quædã æquitatis directio, cui omnis prauitas illiſa, conturbetur neceſſe eſt. Væ oppoſitis voluntatibus ſolam ſuæ auerſionis pœnã referentibus. Quid enim tam pœnale quã ſemper velle quod nunquã erit, aut ſemper nolle, quod nunquam non erit. Nunquam quod vult obtinebit: & quod non vult in æternum ſuſtinebit.*

11 *Gregorius in libro Moralium loquens de diabolo ait. Quod diabolus bene dicitur nõ eſſe, quia à ſumma eſſentia receſſit, & per hoc quotidie excreſcente defectu tendit ad non eſſe: quoniam ab eo quod verum eſt eſſe receſſit. Verba Boetij hæc ſunt. Sed hoc modo non ſolum potentes eſſe: ſed omnino eſſe deſinunt, &c.*

i Toca aqui Boecio los tres modos que ay de peccar, conuiene a ſaber, por ignorancia, por flaqueza, y por malicia: pone el mas malo a la poſtre que es peccar de malicia, y en el funda el no ſer y la nada en q̃ dan de ojos los peccadores. Entonces (dize Seneca) es la infelicidad conſummada quando no ſolamẽte deleytã las obras torpes, ſino que tambiẽ agradan. Epiſt. 58.

Digitized by Google

ſer, viuir y mouerſe) juntamente pierde el ſer. k

Los malos pierden el ſer.
§. II.

POſſible ſeria que alguno ſe eſcandalizaſſe, oyendo nos dezir que los malos (que ſon los mas de los hõbres) no ſon, ni tienen entidad alguna. Pero ello es aſſi, aunque parezca marauilla y nouedad. Porque los q̃ ſon malos: yo no niego que ſon malos, mas no admito, ni puedo conceder que pura y abſolutamente tengan ſer. 12 Porque de la manera q̃ al cuerpo defuncto, ya que le llameys hombre muerto, no direys con verdad, ſin aditamento, y abſolutamente que es hombre: Aſſi ni mas ni menos vendre yo en q̃ a los hõbres viciolos los llamen hombres malos, pero que tengã abſolutamente ſer, no lo podre confeſſar. Aquello ſe dira puramente tener ſer: que guarda la orden conueniẽte, reſpecto del ſummo bien y vltimo fin, a que le lleua y inclina la naturaleza. Pero lo que diſcrepa de eſta naturaleza, ordẽ, y propriedad de las coſas: el ſer que la miſma naturaleza le daua, lo pierde. 13

Pero diras o Boecio contradiziendo eſto que te voy enſeñando, que los malos pueden al-

K No ſe ha de entẽder que pierde el malo el ſer demanera que ſe buelua a la nada de dõde Dios lo ſaco quando lo crio. Dizeſe perder el ſer moral quanto al merecimiento y quãto a la imagen de Dios y ſemejança en que fue criado, la qual ſe pierde por el peccado: pues por el ſe haze el hombre ſemejante a las beſtias como dize Dauid. Por eſto dixo S. Pablo. Si no tuuiere charidad nada ſoy. Trataraſe eſto mas por eſtenſo en el tratado tercero.

12 *Malum eſt determinatio diſtrahẽs ſicut mortuum, vnde ſicut cadauer eſt homo mortuus, non ſimpliciter homo: ita quencunque malum concedendum eſt eſſe malum, non tamen ſimpliciter habere eſſe, & hinc quod mali amittunt naturam, & eſſe quod fuerãt. Vt dicitur infra proſa. 3. S. Tho.*

13 *Auguſt. Inſpexi (inquit) eſſe quidem omnia, quoniã abs te ſunt, non eſſe autem, quoniã id quod es, nõ ſunt. Mihi autem adhærere Deo bonũ eſt, quia ſi non manebo in illo, neque in me potero.*

gunas coſas. Lo qual no negare yo: pues pueden peccar. Mas eſſe poder, no ſe deriua de las fuerças naturales 14 que tienen: ſino del defecto y flaqueza de las paſſiones y ignorancias que en ellos reynan.

14 *Aug. Quis in me hoc poſuit, & inſeruit mihi plantarium amaritudinis, cum totus fierẽ a dulciſſimo Deo meo? Si diabolus author, vnde ipſe diabolus?* 7. confeſ. c. 3.

Que la potencia para peccar es nada. §. *III.*

PVeden los malos hazer y obrar mal, y no lo pudierã por alguna via: ſi tuuieran vigor para durar con los buenos en los eſtudios de la virtud.

1 Y por eſta razõ el poder peccar arguye mas euidentemente ſu flaqueza y impoſſibilidad. Como poco ha diximos, el peccado es nada, y los malos en quãto tales no pueden ſino el peccar: y aſſi es coſa manifieſta que ſu potencia ſe ocupa en la nada y es nada. 15 *Boecio.* Coſa clara es eſſa. *Philoſophia.* Y porque entiẽdas o Boecio mas de rayz que virtud ſea la de eſta potẽcia que tienen para el peccado, aduierte lo que voy a dezir.

1 Affligia de tal ſuerte a S. Auguſtin el no ſaber que potencia fueſſe eſta de poder peccar, q̃ viene a dezir: que quando procuraua ſacar el vigor de ſu entendimiento, del abiſmo y fondo de eſta difficultad, ſe boluia a hundir otra vez: y haziẽdo fuerça muchas vezes por ſalir de el, ſe boluia a anegar otras tãtas. 7. confe. c. 3. Y en el c. 7. ſuſpira y gime mas a la larga.

15 *Aug. Vbi ergo malũ & vnde, & qua huc irrepſit? Quæ radix eius aut quod ſemẽ eius? An omnino nõ eſt? Cur ergo timemus, & cauemus, quod non eſt?*

Atras dexamos difinido que no ay coſa mas poderoſa que el ſummo bien, que es Dios. *Boecio.* Aſſi es (le reſpondi) *Philoſophia.* Tambien diximos, que eſte ſummo bien, no podia hazer mal, y peccar. 16 *Boecio.*

16 *Anſelm. Qui poteſt id, quod ſibi non expedit, nec ipſum decet: quanto plus hoc poteſt tanto impotẽtior & imperfectior eſſe conuincitur. Alioquin omnipotens Deus a cuius potẽtia excluduntur mala, & priuatiua: impotens eſſet.*

eſta ſe dicho, que Dios no puede peccar. *Philoſophia.* Aura alguno pues, que diga que los hõbres pueden todas las coſas? *Boecio.* Ninguno lo dira, ſino es que aya perdido el juyzio. *Philoſophia.* Pues eſſos miſmos hombres pueden cometer peccados. *Boecio.* Pluguiera a Dios que no pudieran. *Philoſophia.* Conforme a eſto, como Dios (que puede todas las coſas) obra ſolas las buenas, y no las malas: y los malos (poderoſos en vueſtra opinion) no puedan todas las coſas como Dios, y puedã peccar: luego el poder peccar, no arguye potencia ſino impotencia.

A eſto ſe junta que todas las potencias que tienen alguna entidad ſe han de contar entre los bienes apetecibles: y todos eſtos ſe ordenan al ſummo bien, como a cabeça y perfection de ſu naturaleza (ſegun auemos declarado) Mas la poſſibilidad de peccar en quanto tal, no ſe puede referir y ordenar al ſummo bien y vltimo fin. [m] Luego no ſe puede apetecer. Y es cierto que qualquiera potencia es apetecible por lo menos de aquel cuya es la potencia: conſta pues conforme a eſto, que la facultad y poder de los malos para el mal: no es potencia, ni tiene ſer, ni bondad.

m Quiẽ me hizo? (dize S. Auguſt.) Por ventura no fue Dios el que me hizo? El qual no ſolamente es bueno y dulce, ſino el ſummo bien y dulçura. Pues de dõde me nace el querer el mal y no querer el bien? Quien puſo en mi alma eſte plantel de amargura? 7. conf. c. 3.

De

De todas las coſas que auemos dicho, ſe colige clariſſimamente, la potencia tan grande de los buenos: y la flaqueza indubitable por todas las vias, de los malos: y conſta allende de eſto ſer verdadera aquella ſentẽcia celebre de Platon quando dize, que ſolos los ſabios y buenos pueden hazer y alcançar lo que deſſean 17 y que los malos (pueſto caſo que executen ſus antojos y gaſten ſu vida en eſte afan n) no ſeran jamas poderoſos para henchir los ſenos anſioſos de ſus deſſeos. Hazen verdaderamente lo que les parece, danſe ſin freno a los deleytes: y por eſta via ſoſpechan que llegaran al vltimo fin que naturalmente deſſean. Mas es impoſſible alcãçarlo: porque los peccados no ſon caminos para la bienauenturança.

17 *Chrates dicebat nulla re philoſophiæ opus eſſe: eoq́ pecuniam depoſuit apud Trapezitam, hac conditione, vt ſi liberi eſſent idiotæ traderet eam illis: ſin philoſophi, nummos diſtribueret in plebem, Laertius lib. 6. Laſſati ſumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulauimus vias difficiles viam autẽ Domini ignorauimus. Sapien. 5. cap.*

n Viendo los malos lo q̃ en la otra vida paſſa (dize el Sabio) ſe turbaran con vn terrible horror, gemiendo con la anguſtia que tendran, y diziendo. Erramos del camino de la verdad: y cãſamonos en el camino de la maldad y de la perdicion. Que prouecho nos truxo la ſoberuia? o que nos acarreo de bien la jactancia de las riquezas? Paſſarõ todas aquellas coſas como ſombra. Sapien. 2.

Metro II. del libro quarto, donde la Philoſophia pinta la potencia falſa de los malos en la mayor de todas, que es la de los Reyes.

Quos vides ſedere celſo
Solij culmine Reges,
Purpura claros nitente,
Septos triſtibus armis,
Ore toruo comminantes,

SI alguno quitare con la conſideracion de encima de los ſoberuios Principes, las cubiertas del ornato curioſo y vano: los que vee eſtar ſenta-

dos

Rabie cordis anhelos,
Detrahat ſiquis ſuperbis,
Vani tegmina cultus:
Iam videbit intus arctas
Dominos ferre cathenas.
Hinc enim libido verſat
Auidis corda venenis:
Hinc flagellat ira mentem.
Fluctus turbida tollens
Meror aut captos fatigat
Aut ſpes lubrica torquet,
Ergo cũ caput tot vnũ:
Cernas ferre tyranos:
Non facit, quod optat ipſe:
Dominis preſſus iniquis:

dos en la cũbre y trono real claros y glorioſos, con purpura reſplandeciente (deuida a ſolos los Reyes) rodeados por todas partes de triſtes y eſpãtoſas armas, arrojãdo amenazas ſobre los triſtes y miſerables, con cruel y feroz aſpecto, ſedientos por la ſangre humana como lo demueſtran los eſpumajos y rabia del coraçõ: deſcubrira y hallara, que los q̃ vſurpan titulo de ſeñores: tienen alla dentro aherrojados los coraçones [a] con cadenas peſadas, y con apretados cordeles de vicios abominables. [b]

Por vna parte la luxuria afflixe y trae captiuas a ſu volũtad, las entrañas deſtos tyranos cõ açucarados venenos. Por otra parte, la ira deſſaſſoſſegada açota ſus entẽdimiẽtos leuãtãdo mil olas de diſturbios: o cõ infortunios, los fatiga la triſteza: ò la eſperãça cõ ſubidos pẽſamiẽtos los atormẽta

Como veas pues ò Boecio cargar ſobre vna cabeça tãtos tyranos, y q̃ vn Principe tiene ſobre ſi tãtos y tã baruaros ſeñores, acaba de perſuadirte a q̃ es flaco ſu poder, y q̃ no haze lo que quiere, [c] el que eſta rendido a los vicios y peccados.

Proſa III, del lib. 4. dõde mueſtra la Philoſophia como los malos ſiẽpre ſon affligidos: y los

a Ningun ſeñor mãda coſas inhumanas como el peccado. Confunde tu alma en vano y ſin cauſa, offende a Dios no conozcas a tu padre ni a tu madre. Quitada la verguença trata de perſeguillos. Eſtos y otros como eſtos ſon los mandamientos dela auaricia y de los vicios. Chriſoſt. hom. vlt. ſuper. 1. ad Timot.

b Diogenes dezia, q̃ entre los ſieruos y los ſeñores malos, no auia diferencia: ſino ſolo en q̃ los ſieruos ſeruian a los ſeñores y los ſeñores a los vicios que ſon crueles tyranos. Laertius lib. 6. Nueſtro P. S. Bernardo a propoſito deſto dize en el ſermon. 4. ſuper miſſus eſt: que la auaricia y los demas vicios le querian captiuar, y que todos peleauan ſobre cuyo eſclauo auia de ſer: bueluese a Dios y pidele entrañablemẽte que el ſea ſu Rey y ſu ſeñor.

c Pub. Mimo. dize. Quieres tener grande poder y grande honra? Yo te dare vn grãde imperio. Mandate a ti.

buenos premiados y regalados,

NO has notado ò Boecio en quanto cieno de torpezas, y en quanta vileza, 1 ſe rebuelcã los hombres vicioſos: a y con quanta claridad reſplandezcan los buenos? En lo qual (ſin paſſar mas adelante) ſe echa bien abiertamente de ver como la virtud trae cõſigo los premios de la gloria, honra, guſto, reuerencia y libertad, y como la malicia trae por ſu parte tambien los caſtigos de infamia, menoſprecio, y amargura.

En todas las obras ꝙ ſe hazẽ en gracia de algũ fin: el miſmo fin es el premio deuido y juſto de tales obras, ſin ꝙ en eſto interuenga injuria ni agrauio: de la manera ꝙ la corona propueſta a los ꝙ corrẽ en el lugar del eſtadio 2 ſeñalado para eſto, es el premio juſto del ꝙ ſe auẽtajare a los demas.

Y como prouamos arriba, la bienauenturança y el biẽ ſon lo miſmo, luego el miſmo bien, es el premio de los actos humanos. Como eſte bien pues no ſe pueda deſpegar de los buenos (porque no ſe podria con razon llamar bueno el que carecieſſe de bondad) bien ſe ſigue que a las buenas coſtumbres no deſampa ran ſus premios particulares. 3

Conjurenſe pues y bramen los malos quanto quiſieren con

tra

1 *Seneca. Vitia tua orote mi Lucili perſequere ſine modo, ſine fine: nam illis quoque nec modus eſt, nec finis: quæ ſi extrahi nequirent: cor ipſum cum illis reuellendum erat. Epiſto. 52.*

2 *Stadium eſt ſpatium CXXV paſſuum.*

3 *Seneca. Propoſitũ eſt nobis ſecũdum rerũ naturã viuere: & Deorum exemplũ ſequi. Dij autem quodcunque faciunt: in eo nihil præter ipſam faciendi rationem ſequuntur. Niſi forte exiſtimas illos fructum operum ſuorum ex fumo extorum, & thuris odore percipere. lib. 4. de bene. ca. 25. lege ipſum Senecã ſupra in hoc. 4. lib proſa 2. num. 5. margine.*

a Seneca nueſtro Eſpañol. Aunque los Dioſes (dize) me dieran licẽcia y me perdonaran: yo no peccara: por ſola la torpeza del peccado. Y no me eſpanto que diga eſto: porque amoneſtando el miſmo Seneca a Lucilo que deſpidieſſe de ſu alma los peccados le dize: Que ſi de otra manera no ſe pueden echar ſino es arrancando el coraçon, que lo arranque y eche de ſi con todos los peccados que tiene depoſitados en el. Epiſto. 52.

tra los buenos: que no ſe les cayra a los virtuoſos por mas que hagan la corona de la cabeça, 4 ni ſe menoſcabara el premio de ſu bõdad: porque la maldad agena no tiene fuerças, para robar el reſplandor interior, y la gloria que acõpañan ſiempre a los animos virtuoſos.

Si eſte premio y reſplandor lo mendigaran fuera de ſi los buenos, y ſe holgaran con la gloria de las opiniones y lẽguas agenas: b vn hombre ò otro ò los miſmos que dan los premios (q̃ quiſieran que no quiſieran los virtuoſos) ſe los pudierã boluer a quitar. 5 Mas como la virtud y la bondad ſeã el premio y gualardõ proprio de los buenos: entõces tan ſolamẽte careceran de premio: quando por ſu propria volũtad dexarẽ de ſer virtuoſos. Vltimamẽte como el premio ſe apetezca debajo de razõ de bien (q̃ es el motiuo vniuerſal de nr̃a volũtad) quiẽ tẽdra por incapaz de premio y priuado del al q̃ tiene bõdad y virtud? Ninguno de verdad. Luego no los malos, ſino los buenos recibẽ el premio de ſus buenas obras. Y q̃ premio ſi pẽſays? el mayor y mas hermoſo de quãtos ſe puedẽ imaginar. Acuerdate Boecio de aq̃l illuſtre corolario q̃ te declaramos atras: 6 y aprouechate d̃l d̃ſta manera.

4 *Seneca de vita beata. Gemite & infœlicẽ linguam bonorum exercete conuitio: inſtate commordete citius multo confringetis dentes, quam imprimetis.*

5 *Epiſto. 114. Seneca. Nil ad rẽ pertinet (ait) quam multi æquitatem tuam nouerint. Qui virtutem ſuam publicari vult: nõ virtuti laborat, ſed gloriæ. Non vis eſſe iuſtus ſine gloria. At me Hercule ſæpe iuſtus eſſe debebis cũ infamia: & tũc ſi ſapis mala opinio bene parta, delectat.*

6 *Lib. 3. proſa. 2. §. 2.*

b Nueſtro P. S. Bernardo dize, que los necios que ſituan ſu gloria en las alabanças del vulgo, ſon como la luna. La luna eſtà llena, mengua da, y otras vezes no parece, y es fria: aſſi los vanaglorioſos, ſõ algo mucho y nada acerca del vulgo. Pero los virtuoſos ſõ como el ſol ſiẽpre llenos de claridad interior, no preſtada, y de calor diuino. Sermo. de natiui. Ioan. Baptiſtæ.

Como ſea coſa cierta y aueriguada (como auemos dicho muchas vezes) que el bien es lo miſmo que la bienauenturāça, es tambien coſa cierta, que los buenos por el miſmo caſo que ſon buenos, ſon ni mas ni menos bienauenturados. Y los que ſon bienauenturados, ſon tambien Dioſes c por participacion. Es pues el gualardō de los buenos tan alto y tan ſoberano, que ni los tiempos largos lo cōſumiran, ni poteſtad alguna diſminuyra ſu grandeza, ni la malicia de los hombres eſcurecera jamas ſu reſplandor, ni les eſtoruara hazerſe Dioſes. 7

Paſſando pues aſſi como lo auemos dicho, que los buenos nunca carecen de premio y gualardon; ningun ſabio podra dudar de la pena inſeparable que acompaña ſiempre a los malos. Porque como el bien y el mal, y la pena y el premio ſe hagan frēte y ſe oppongan entre ſi: lo miſmo que auemos dicho de la bondad y del premio, ha de correſponder por el cōtrario en la malicia y en la pena. De ſuerte que como diximos, que la virtud era el gualardō proprio, intrinſeco, y natural de ſi miſma: neceſſariamēte auemos tābiē de dezir, q̄ la miſma maldad es la pena, el caſtigo y la vēgāça d de los malos. 8

7 *Seneca. Animus eclus eſt quaſi Deus in humano corpore hoſpitans.*

8 *Trimegiſtus in Pimander, interrogatus à Tatio. Quomodo cruciatur ò Pater hominis anima, quod ve ſupplitium huius animæ grauius? Reſpondet. Impietas ò fili Tati. Cuius nam ignis ardentior flāma, quam impietas eſt? Quæ nam fera mordax, ita corpus lacerat, vt impietas laniat animam?*

c Los buenos ſon bienauenturados en eſta vida por la charidad en la qual conſiſte la bienauenturança comēçada: y por la gracia ſon hijos adoptiuos de Dios, y Dioſes, por participacion. Lo qual no puedē perder en todos los trances como aqui dize Boecio, ſino es q̄ ellos quieran dexar de ſer buenos. De aqui mano aquella celebre paradoxa de S. Chryſoſtomo. Ninguno recibe daño ſino de ſi miſmo.

d S. Aug. lib. 1. conf. c. 8. Penſauan que cometian los peccados ſin pena: ſiendo caſtigados cō la miſma ceguera con q̄ los cometen, y padeciendo mayores daños que los que hazen.

Item mas. El que padece alguna pena no pone duda en que padece algun mal: porque la pena en tanto lo es, en quanto es mala y diſconuiniēte. Si los malos pues ſe quierē mirar a ſi miſmos ſin liſonja, podran por ventura perſuadirſe a que eſtan libres de todo genero de caſtigo y de mal aquellos a quien el vicio (que es el extremo de todos los males) no ſolamente los inficiona, y da nombre de vicioſos, ſino que los tiene empedernidos, ciegos, triſtes, [e] atoſigados, y llenos de mil calamidades. 9

Contempla Boecio fuera de eſto la pena que acompaña a los vicioſos, por la doctrina cōtraria que te enſeñamos de los buenos. Y a ſabēſq̃ todo lo que exiſte, tiene ſer y permanece es vno: y que lo que es vno, es bueno neceſſariamente (como poco ha lo aprendiſte) A lo qual ſe conſigue, que lo que tiene ſer: ha de ſer bueno tambien. Y de eſte modo todo aquello que deſamparare el bien: ha de perder luego el ſer. De aqui ſe colige que los malos quando peccan, dexan y pierden el ſer que antes tenian: por quanto ſe apartã del bien. Y (como lo demueſtra la forma humana corporal que les quedo) parece auer ſido hom

9 Lib. 1. de tranq. vitæ. c. 2. Innumerabiles proprietates vitiorum ſunt (ait Seneca) ſed vnus effectus diſplicere ſibi. Idem lib. 4. natu. quæ. Ipſe te cōſule vera an falſa memoraueris. Si vera ſunt coram magno teſte laudatus es: ſi falſa, ſine teſte deriſus es.

e Mandaſteslo vos ſeñor (y ello paſſa aſſi dize S. Augu.) que el animo deſordenado ſea pena y verdugo de ſi miſmo: vn Philoſopho fue a buſcar a vn criado que auia auſentadoſe: y hallole moliendo en vna tahona: y dexole alli, diziendo, que no queria otra mayor vēgança de el.

bres de razon. Y aſſi quando ſe transformaron en la malicia: perdieron juntamente la humana naturaleza, 10 la qual no ſe puede auentajar en los malos ni leuantarſe ſobre ſi (porque ſola la bondad tiene virtud para leuantar los hombres haſta cõuertirlos en Dioſes) Por donde es fuerça que la maldad que deſquicio a los malos de la condicion humana y de la razon: los aceuile y conuierta en naturaleza y condicion de beſtias. f

A eſta cauſa no has de creer que es hombre ſino beſtia fiera, al que vieres transformado en los vicios. El que ardiendo en auaricia roba violentamentamẽtẽ las riquezas agenas: di que es ſemejante al lobo carnicero. El hombre feroz, y inquieto que no exercita la lengua ſino en pẽdencias: al perro ſe puede comparar. El que anda acechando occultamẽte, y ſe deleyta por auer tomado a hurtadillas y cõ cautelas lo guardado: igualalo cõ las rapoſas. 11 El que no puede templar la ira, y que en lugar de hablar, brama: creã que trae embeſtido el animo del leon. El temeroſo que huye del ayre, y tiẽbla donde no ay que temer: tengaſe por ſemejãte a los cieruos. El hombre perezoſo, bronco y tardo, viue la vida de vn jumen-

10 *Intellectus eſt quid diuinum, per quem aſcẽdimus ad Deum: & ſenſus in quantum non obedit rationi eſt quid brutale per quem redigimur infra naturam humanam. Vnde Boetius de ſummo bono. Væ vobis hominibus: qui de numero beſtiarum computati eſtis. Diuinũ quod in vobis eſt: do cognoſcentes per quidad ſuperiora aſcenditis & Deo ſimiles eſtis.*

11 *Ariſtoteles affirmat: homo iniquus decies millies peior eſt beſtijs.*

f De la manera que faltando el Sol: la luz de las otras eſtrellas, no nos eſtoruã la noche, y obſcuridad (como dixo Heraclito) Aſſi faltando en los hombres el entendimiento, y la razon: aunque los ſentidos eſtẽ enteros, no ſe differencian de las beſtias. Plut. de fortuna.

to. El inconſtāte, y liuiano que por horas muda de parecer y em prende differentes exercicios: no ſe differencia de las aues que buelan. Finalmente el hombre que ſe zabulle debajo de los deleytes y luxurias feas y abominables: es en todo ſemejante a los puercos ſuzios que ſe rebuelcā y deleytan con el cieno.

Y aſſi ſuccede que dexando el malo de ſer hombre, porque deſamparo la virtud y la razō como no puede ſubir a conuertirſe en la naturaleza diuina ſe conuierte en beſtia. 12

12 *Loquens de viro iuſto Chriſoſto. hom. 23. ſuper Geneſim ait. Hic enim ſolus homo, cæteri autem non homines ſed humanam gerentes formam, & ex hominibus in beſtias mutati malitia voluntatis generoſitatē naturæ amiſſerūt. Dauid. Nolite fieri ſicut equus & mulus. Chriſtus Dominus. Nolite proijcere margaritas ante porcos, & dicite vulpi illi.*

Metro III. del libro quarto, donde mueſtra la Philoſophia la transformacion de los hombres en beſtias con vna fabula de Ouidio.

Vela Neritij ducis
Et vagas pelago rates,
Eurus appulit inſulæ.
Pulchra qua reſidens Dea
Solis edita ſemine,
Miſcet hoſpitibus nouis
Tacta carmine pocula.
Quos vt in varios modos.

EL viento oriental Euro, forço las velas del nauio de Vliſſes Naricio el capitan: y las demas naues (que andauan con la furia de la tempeſtad errando por el pielago) a que llegaſſen a cierta Iſla, donde reſidia la Dioſa Circe [a] la qual por ſu belleza y hermoſura ſe dezia ſer hija del Sol. Eſta Dioſa mezclo ciertos potages, con ſus encantamentos, para darlos

a S. Auguſt. La Dioſa Circe ſe caſo cō vn rey: al qual mato con veneno. Por eſſo los vaſſallos la echaron del reyno, y fue a parar a vna Iſla del mar Oceano, y alli vſaua de ſu mala arte. Homero, Virgilio, Theututo, y otros poetas, hazē mencion de eſta Dioſa y de los compañeros de Vlyſes. S. Aug. y Viues, de ciuita. Dei, lib. 8. c. 17.

Vertit herbipotens manus
Hunc aprifacies tegit
Ille Marmaricus leo
Dente creſcit & ungui bus,
Hic lupis ſuper additus
Flere dum parat, vlulat
Ille (tigris vt Indica)
Tecta mitis obambulat,
Sed licet varijs malis:
Numen Archadis alitis
Obſitum miſerans ducē
Peſte ſolucrit hoſpitis,
Iam tamen mala remiges,
Ore pocula traxerant.
Iam ſuis cerealia.
Glande pabula verterant.
Et nihil manet integrũ,
Voce, corpore, perditis,
Sola mens ſtabilis ſuper eſt:
Monſtra quæ patitur, gemit.

a los nueuos hueſpedes.

Beuen de ellos los compañeros de Vliſes: y al miſmo punto los conuirtio en varias figuras de animales la mano de Circe poderoſa, en yeruas magicas. b A eſte cubre la figura y cara de jabali: El otro conuertido en fiero leon Affricano, de la prouincia de Marmaria, le crecen los dientes y las vñas. El otro con geſto de lobo: quando ſe enternecia para llorar, aullaua. El otro ſe paſſea māſo por las caſas: pero con figura de tygre ferociſſimo de la India. Y pueſto que la Deidad miſericordioſa de Mercurio (cō ſus alas en los pies que es reuerenciado en Archadia) llena de piedad, librò al capitan Vliſes (rodeado de tantos males) de la peſtifera arte de aquella encantadora, mas no pudo fauorecer a los compañeros: los quales ya auian beuido el veneno en los vaſos que Circe les ofrecio.

Ya los que entre ellos tenian figuras de puercos dexauan el pan, y corrjā tras las vellotas: ya transformadas las vozes de todos y los cuerpos: no auia quedado coſa en ſu ſer: ſolo perſeuero ſin menoſcabo el entendimiento en la parte ſuperior. El qual gemia amargamente las monſtruoſas tranſmutaciones, que

b Eſta transformaciō en animales, no puede ſer, quedando el alma racional en el hombre: porq̃ no puede auer dos formas ſubſtanciales en vn ſubjecto: ni es poſſible que el cuerpo humano ſe organize como el de la beſtia: y que la anima racional informe aquel cuerpo diſpueſto de aq̃lla manera: porq̃ el anima racional requiere ſus particulares diſpoſiciones por ſer acto del cuerpo organizado en cierta forma (ſegun Ariſtote.) Y aſſi todas eſtas illuſiones ſe reduzen a la fantaſia. S. Aug. vbi ſupra. cap. 18. trata de eſtas tranſmutaciones de Circe, y de otras: y dize que ſon phantaſticas, y trae exemplos y dichos, de los que padecieron eſtas illuſiones, y de como los demonios lleuauan las cargas que parecen lleuar eſtos animales phantaſticos, &c.

Digitized by Google

O leuem nimiũ manum
Nec potentia gramina,
Membra quæ valeant licet,
Corda vertere nõ valẽt.
Intus eſt hominum vigor:
Arce conditus abdita,

Hæc venena potentius
Detrahunt hominẽ ſibi
Dira, quæ penitus meãt
Nec nocentia corpori
Mẽtis vulnere ſæuiũt.

le atormentan.

O mano ſobremanera liuiana, o poteſtad flaca. No ſe han de tener por fuertes y venenoſas las yeruas: que aunque transforman los cuerpos, no peruierten los coraçones. Alla dentro eſta el vigor de los hombres eſcõdido en el alcaçar ſecreto del alma, y de la razon.

Otras beuidas conozco yo mas venenoſas, que ſon los vicios. Eſtos encãtan la parte mas noble de los hombres: y la tranſforman en ſi miſmos. c Paſſan adelante eſtos crueles tyranos ſin hazer daño en los cuerpos: y encarnizados en las almas, las matan.

c Perdida el alma, aũ que quede el cuerpo, no ay hambre: pero trãsformado el cuerpo, ſi queda el alma ſin leſion, perſeuera toda via el ſer de hombre, que es ſer racional. Y por eſſo ſe dize, ſer mas venenoſa la trãſformacion de los vicios que peruiertẽ la razon. S.Tho.

Proſa IIII. del libro quarto, donde la Philoſophia prueua que los malos ſon miſerables quando cumplen ſus apetitos, quando ſe quedan ſin caſtigo, y quando perſiguen a los buenos.

Boecio. En acabando que acabo ſu canto la Philoſophia, cõcedo (dixe yo) ſer verdad clara lo que ſe ha dicho: ni hallo que ſe haga injuria y ſin razon a los vicioſos affirmãdo de ellos, que dado que con-

ſer-

ſeruen la figura de hombres en los cuerpos, ſegũ la qualidad de los animos peruertidos, ſe tranſformen con los vicios en brutos animales. Pero no quiſiera yo que el animo cruel de los hombres facinoroſos (que ſe embrauecen como fieras cõtra los buenos) tuuiera lugar de executar ſus dañadas intenciones. Padecierã ſolos ellos las penas de ſus peccados: ſin repartirlas con los innocentes.

Philoſophia. No les es concedida eſſa licencia (reſpondio la Philoſophia) como yo lo declarare en ſu proprio lugar: y ſi eſſa facultad y licencia que tienen (al parecer de algunos) ſe quitara a los malos: grandiſſima parte de la pena que atormenta ſus entrañas, ſe les diſminuyera, y aliuiara. 1 Porq̃ ello es aſsi verdad, (aunque a alguno parecera increyble) que los malos ſon mas infelices y miſerables cumpliendo ſus malos deſſeos, [a] que ſi no los pudieran cumplir, ni ſe les diera lugar a ello. Porque ſi es grande infelicidad auer querido el mal, mucho mayor ſera, poderlo poner deſpues por obra, 2 que a faltar eſte poder, el effecto y la obra que la voluntad miſerable deſſeaua, no viniera a ponerſe en execucion. [b]

Pues como cada coſa de eſtas

1 *De amicis Dei dicit, Pſalmiſta. Domine Deus noſter tu exaudiebas eos Deus tu propitius fuiſti eis, & vlciſcens in omnes ad inuentiones eorum. De inimicus autem alibi dicit. Ibunt in ad inuentionibus ſuis.*

2 *Poteſtas ad effectũ (ſuppoſito actu mali voluntatis) addit miſeriã, & ſimiliter effectus, & actus exterior: quia actus exteriores addunt malitiam extenſiue ad malitiam actus interioris (licet non nouam) vel multiplicant, vel intendunt actus interiores occaſionaliter ſeu obiectiue. De his S Tho. 12.*

a Grande caſtigo de Dios es dexar a los malos lleuar adelãte ſus inuenciones. Apartoſe me zelo de ti (dize Dios) ya no me enojare jamas cõtigo. Ezech. 16.

b S. Aug. dize ſobre el Pſal. 26. que muchos ſon mas miſerables gozãdo lo que aman, que careciendo de ello. Por ſer cõpañera de la maldad la miſeria. Dize tambien ſobre el Pſal. 32. Eſtos hõbres peruerſos no ſolamente quieren ſer malos, y no quieren ſer miſerables (lo qual no puede ſer) ſino que por eſſo quierẽ ſer malos por no ſer miſerables, y por dõde huyen de la miſeria, caen en ella.

tres, conuiene a ſaber, voluntad, poteſtad, y effecto, tenga ſu particular miſeria, es coſa forçoſa auer de ſer affligidos cõ tres generos de infortunios, los que vees que quieren, y puedẽ, y ponen por obra la maldad.

Boecio. Yo vengo (dixe) y cõſiento en todo lo que nos enſeñas, mas no dexo de deſſear vehementemente q̃ carezcan preſto los malos de eſte infortunio: y ſe les quite la poſſibilidad de poner por obra ſus malas intenciones. *Philoſophia.* Careceran (dixo la Philoſophia) de eſſa miſeria, mas preſto que tu por ventura querras: [c] o que ellos piẽſan. Porque en tan cortos terminos de vida como ſon los que viuimos: no puede auer coſa que tanto dure ni plazo tan largo: q̃ el animo que nunca muere lo juzgue por tal: mayormente ſi lo compara con la eternidad.

Cada dia vemos las grandes eſperãças y las machinas immẽſas de maldad, ſer deſtruydas y acabadas, con fines y deſaſtres repentinos: lo qual ciertamẽte pone raya a la miſeria delos malos. Porque ſi la maldad haze miſerables, neceſſariamente ha de ſer mas miſerable el que durare en ella por mas tiempo. 3 Y yo tendria a los malos por infeliciſſimos ſi no ſe atajaſſe ſu malicia:

c Los buenos no deſſean que ſe acabẽ las perſecuciones por los prouechos que ſacan dellas. Pero como Boecio no auia oydo eſta doctrina, le dize la Philoſophia, que por ventura querra (quando la ſepa) que no ceſſen los malos de perſeguirle.

3 *Aug. lib. 5. confeſ. c. 8. Hoc miſeriores eos oſtendens, quo iam quaſi liceat faciunt, quod per tuam legem nunquam licebit. Et alibi. Quid miſerius miſero, nõ miſerãte ſe? Seneca diffuſſius miſeriam deſcribit malorum lib. de tranquil. vitæ. c. 2. Inter alia ſcitu digna ait. Hinc illud eſt tædium & diſſplicentia ſui, & nunquam reſidẽtis animi volutatio: & otij ſui triſtis ac egra patientia: vtiq; vbiq; cauſas fateri pudet, tormenta introrſus egit verecũdia, in anguſto incluſſæ cupiditates ſine exitu ſe ipſas ſtrangulant, &c.*

aun-

aunque fueſſe con la muerte poſtrera. [d] Si lo que concluymos de la miſeria es verdad, que el mal tanto es mayor, quanto ſe dilata por mas tiempo: ſera infinita ſegun eſſo la malicia: que conſtare ſer eterna. Y fuera eterna la miſeria de los malos ſi con la muerte corporal no ſe acabara.

Boecio. Entonces yo eſpantado de tan nueua doctrina, le dixe. Marauilloſa es verdaderamente por vna parte la collection que hazes, y por otra difficultoſa de creer. Sin embargo conozco y confieſſo, que ſymboliza eſta doctrina con lo que cõcedimos primero. *Philoſophia.* Bien difficultas [e] o Boecio: pero el que tiene por negocio duro cõceder alguna concluſiõ: 4 ſera razon que mueſtre auer precedido falſedad en los principios de dõde mana: o que el modo y forma de coligir la concluſion que neceſſariamente ſe ſigue de las propoſiciones propueſtas, no es efficaz y legitima: de otra ſuerte cõcedidas las premiſſas, no ay porque ſe le haga mal al que las concedio: aſſentir a la concluſion.

Mas dichoſos ſon los malos quando ſon caſtigados, q̃ quãdo ſe quedan ſin caſtigo. §. I.

4 *Reſtrita eſt apud logicos, quod conceſſa maiori & minori in bona conſequentia, concluſio negari non poteſt.*

d Iamblico el Philoſopho. Los bienes que el vulgo tiene por tales, no ſon bienes antes ſon males. Y el mayor de los males y immortal ſera poſſeer perpetuamente los bienes ſin que falte alguno, ſino los acompaña la juſticia y toda virtud. Pero no ſera tã grãde el mal ſi ſemejantes hombres fueren arrebatados en breue tiempo de entre los vicios. Dicho es de vn Gentil.

e No difficultaua en eſta doctrina vn Philoſopho Pythagorico: que auiendo lleuado fiados vnos çapatos, quando boluio a pagallos, hallo que era muerto el çapatero, y fueſſe con el dinero, guſtoſo de no hallar al acreedor viuo, por quedarſe con ello. Affligiendole deſpues la mala conſciencia, boluio a la caſa del diffuncto, y arrojando el dinero dentro dixo a ſi miſmo. Para ti viue el q̃ para otros es muerto. Eraſmo en las Apoph.

Y Si lo dicho te cauſa tan ta admiracion, no creo la cauſara menor lo que te quiero dezir: lo qual ſe ſigue igualmente y con la miſma neceſſidad (que lo que acabamos de enſeñar) de las propoſiciones y verdades aueriguadas atras.

Boecio. Que es eſſo le pregunte? *Philoſophia.* Que los malos ſon mas dichoſos quando ſon caſtigados por ſus delictos, 5 que ſi no ſe tomaſſe de ellos vengança con la pena que de juſticia merecen. f Y por lo dicho no quiero, que paſſe a alguno por penſamiento, que yo me mueuo a publicar eſta doctrina tan extraordinaria: por razon de dos prouechos q̃ regularmẽte trae cõſigo el caſtigo: cõ el qual ſe corrigen las malas coſtũbres de los vicioſos, reduziendoſe a la rectitud de la razon con el temor de la pena 6 y demas de eſto los que veen el caſtigo eſcarmientan, y toman exemplo, y huyen de las culpas merecedoras de aquellas penas. 7 Por otra razon y de otro cierto modo juzgo por mas miſerables a los malos quando ſe quedan ſin caſtigo, aunque no interuenga razõ alguna de correction de coſtumbres: ni ſe tenga atencion al

5 *Seneca. Hos itaque Deus quos probat, quos amat, indurat, recognoſcit, exercet. Eos autem quibus indulgere videtur quibus parcere: molles venturis malis ſeruat. Erratis ſi quem iudicatis exceptum. Veniet ad illum diu fœlicem, ſua portio.*

f El peccado (dize S. Chriſoſt.) es poſtema, y el caſtigo, el hierro medicinal. De la manera pues que el que tiene vna poſtema ſiente mal y dolor ſino ſe la abren, y lo miſmo ſi ſe la abren: pero ſin comparacion es mayor el mal ſino le toca el hierro: Aſſi el peccador ſino es caſtigado, es el mas miſerable de todos. Hom. 7. ad popu. Antiochenum.

6 *Virga diſciplinæ fugat ſtultitiam, ait ſcriptura.*

7 *August. Dum dormit diſciplina, dormit impunita nequitia. Peſtilente flagillato ſapiẽs ſapientior erit. Prouer. 10.*

Digitized by Google

8 *Pythagoras dicebat: Virum iniquũ plus mali pati afflictum conſciẽtia, quam eum qui corpore caſtigatur, & cæditur. Multo quidem grauiores ſunt animi male ſani, quam corporis morbi. Stobeus ſerm. 22.*

exemplo y eſcarmiento de otros. 8 *Boecio.* Que razon y que modo puede auer fuera de los referidos? Entonces dixo ella. *Philoſophia.* No concedimos arriba que los buenos ſon bienauenturados, y que los malos ſon infelices? *Boecio.* Aſſi es le reſpondi. *Philoſophia.* Conforme a eſto ſi a la mala vida y miſeria de alguno de los malos ſe añade y junta algun bien, por ventura no ſera eſte hombre por razon de aquel bien mas dichoſo y bien afortunado, que no aquel que padece la miſeria pura ſolitaria y ſin mezcla de biẽ? *Boecio.* Aſſi me parece. *Philoſophia.* Y que diremos de eſte deſuentura do que carece de todo bien, ſi fuera de los males que le hazen miſerable, ſe le añadieſſe otro mal? Por ventura no le tendriamos por mas infeliz que aquel cuya malicia ſe templa y aliuia, con la participacion de algũ biẽ? *Boecio.* Porque no? *Philoſophia.* Pues auras de ſaber, q̃ los vicioſos quando ſon caſtigados tienẽ algo de bien anexo: conuiene a ſaber, la pena: g la qual es buena por razon de la juſticia que en ella reſplandece: 9 y quando eſſos malos ſe quedan ſin caſtigo, tienen anexa y añadida otra ſuerte de mal vltra de la malicia que tenian: y es

g Platon declara eſta verdad con primor in Gorgia diziẽdo, ſer vno caſtigado es ſer libre de vn grãdiſſimo mal qual es el peccado: los que padecen penas en eſte mundo (como acontecio a los Troyanos por el adulterio) o en el otro, reciben proueccho ellos y todo el mundo, porq̃ ſe caſtiga la maldad (que es coſa buena ſer caſtigada) y la juſticia es reſtituyda en ſu lugar.

9 *S. Tho. p. p. q. 48. ar. 6. & q. 49. 1. & 12. q. 87. art. 7. Vbi agit de malo pœnæ, & affirmat, quod malum huiuſmodi eſt bonum ordinatum a diuina prouidentia in gloriã Dei.*

Digitized by Google

carecer de caſtigo: lo qual has confeſſado ſer malo, por razon de la injuſticia que diſſimula ſus faltas. *Boecio.* No lo puedo negar. *Philoſophia.* Luego los malos ſon mas miſerables quando contra juſticia ſe vſa con ellos de falſa miſericordia, y ſe paſſan ſin caſtigo: 10 que quando ſe toma vengança de ſus culpas con la deuida, y juſta pena. Y paſſando mas adelante. Aueriguada coſa es, que ſer caſtigados los malos, es coſa juſta: y eſcaparſe de los caſtigos, es coſa injuſta. *Boecio.* Quien lo negara? *Philoſophia.* Tampoco negara el que eſſo concediere, que todo lo que es juſto es tambien bueno: y por el contrario que lo que es injuſto, es tambien malo.

Boecio. Todo eſſo ſe conſigue con euidencia (dixe yo entonces) de las verdades que concluymos poco ha: pero ruegote (o Philoſophia) que me digas ſi las animas de los malos deſpues de la muerte de los cuerpos, hã de padecer algunos tormentos fuera de los que padecen en eſta vida.

Philoſophia. Y muy grandes reſpondio. De los quales vnos ſeran riguroſos y eternos, 12 y otros ſeruiran de purgar piadoſamente las animas. Pero no

10 *Miſereamur impio & non diſcet facere iuſtitiam in terra ſanctorum iniqua geſſit, nõ videbit gloriam Domini. Miſericordiam hãc ego nolo (ait Pater noſter Bernardus ſer. 42. ſuper Cant.) ſuper omnẽ iram miſeratio illa ſapiens mihi vias iuſtitiæ.*

12 *Si impij (ait Chriſoſto.) futura ſupplitia minime præſentiunt, ſed delectantur, ne mirum tibi ſit. Etenim qui inſaniunt, & phreneſim patiuntur: ſi certe multas, & miſerandas in ſemet iniurias dũ inferunt ob quæ facta alijs lachrymas cient ob ea quidem ipſi & inſoleſcunt: nec tamẽ dixerimus eos propterea ſupplicio liberatos, ſed hoc ipſo nomine pœna grauiori affligi, quod ne ipſi quidem norint, &c. Hom. 4. in epiſto. ad Rom.*

ſoy de parecer, que por ahora ſe trate de las penas que ſe deuen a las almas deſpues de la muerte.

Lo que haſta aqui auemos dicho (ſi has eſtado aduertido) va ordenado a ſacarte de tus falſas opiniones, y a que conozcas que la poteſtad de los malos (que te parecia coſa indigniſſima, y agena de toda razon que a eſtos ſe dieſſen) es ninguna: y a que veas como nunca eſtan libres de la pena de ſus delictos, [h] los que te querellauas porque ſe quedaua ſin caſtigo 13 y que la poteſtad que tenia para obrar mal, y afligir a los buenos (que tu rogauas no ſe alargaſſe) vengas a dezir, que es mas infeliz mientras mas larga: y infeliciſſima ſi fuere eterna. Y demas de eſto entiendas como ſon mas miſerables los vicioſos con la injuſta diſſimulacion quando no ſon caſtigados, que con la juſta vengança de ſus culpas quando por ellas los atormentan. A la qual doctrina ſe conſigue finalmente, que entonces ſon affligidos los malos, con mas graues y mas aceruas penas: quando creen (los hombres que no lo entienden) que ſe quedan ſin caſtigo. 14

Boecio. Entonces dixe yo. Quando conſidero con particu

13 *Exemplo quodcũ quẽ malo committitur: ipſi. Diſplicet authori. Prima eſt hæc vltio quod ſe Nemo iudice, nocens abſoluitur, improba quamuis, Gratia fallacis prætoris vicerit vrnam. Iuuenalis.*

14 *Male de nobis actum erat, quod multa ſcelera legem & iudicẽ effugiũt, & ſcripta ſupplicia, niſi illa naturalia & grauia de præſentibus ſoluerent & in locum pœnitentiæ timor cederet. Seneca epiſ.98.*

h Si las coſas que hazes ſon honeſtas (dize Seneca) ſepan las todos: ſi torpes: que importa q̃ ninguno las ſepa, ſabiendolas tu. O miſerable de ti ſi menoſprecias eſte teſtigo. Epiſt.43.

lar atencion (o Philoſophia) tus razones, creo que no ſe puede dezir mayor verdad. Mas ſi bueluo los ojos a los juyzios y aprecios de los hombres, 15 qual ſera aquel a quien no parezca que no ſolamente, no ſe hã de creer coſas tan exorbitantes, pero ni aun oyrſe? *Philoſophia.* Aſſi es (dixo ella) Porque los vulgares que tienen los ojos acoſtumbrados a las tinieblas de las paſſiones, no pueden leuantar la viſta del entendimiẽto a la luz de la verdad clara y reſplandeciente, ſemejãtes en todo a los buhos y lechuzas: a quien alumbra la noche y ciega el dia. i

Mientras eſtos hombres no perciben la orden que reſplandece en las criaturas, y la prouidẽcia del cielo, que las rige, ocupados a la contina en mirar ſus affectos tenebroſos: k tienen por bienauenturança la licencia para el mal, y el poder effectuar los delictos concibidos, y quedarſe deſpues de cometidos, ſin pena ni tormento. 16

Mas tu Boecio mira con atencion lo que eſtablece la ley eterna, y la diuina prouidencia. Si applicares tu animo a las virtudes (que es lo mejor que ſe halla en el mundo) no tendras neceſſidad de Principe de la tierra que agradezca, alabe y gualar-

15 *Quæramus quid optimum factu ſit, non quod vſitatiſſimum: & quid nos in poſſeſſione fœlicitatis æternæ conſtituat, non quid vulgo, veritatis peſſimo interpreti probatum ſit. Vulgus autem, tam clamidatos quam coronatos voco Non enim colorem veſtium, quibus prætexta corpora ſunt, aſpicio: oculis de homine non credo. Seneca de vita beata.*

16 *Nec vllum ſcelus, licet illud fortuna exornet muneribus ſuis licet tueatur ac vendicet impunitum eſt: quoniam ſceleris in ſcelere ſupplitium eſt. Seneca epiſto. 98.*

i Plutarcho dize, que los males del cuerpo los declara la razon, q eſta ſana: pero los de el alma no ay quien los diga ni conozca; porque la razon que los auia de dezir, eſta doliente. Ninguna coſa aſſiente en mi animo con mas cuydado (dize Socrates) como no doblar ni conuertir mi vida, y coſtumbres a vueſtras opiniones. Seneca lib. 1. de vita beata. c. 26.

K De la manera que en la noche quitada la cãdela, vemos y juzgamos lo miſmo del leño, del plomo, del hierro, de la plata, y de las perlas precioſas (dize Chriſoſt. ho. 4. in Ioannem) aſſi los q̃ viuen vicioſamente, no diſciernen la fuerça y la virtud de la modeſtia, y de la ſabiduria. En las tinieblas no tienen gracia y reſplandor las perlas precioſas. no por ſu culpa ſino por falta de los ojos tenebroſos.

done tus buenas obras. Porque tu miſmo te leuantaſte à ti miſmo, y te añadiſte y jũtaſte à principes mas excellentes, y te bolviſte Dios. [l] Pero ſi tus eſtudios ſe emplearen en los vicios, y en ſu baxeza, no buſques fuera de ti verdugo que te atormente: que tu lo eres de ti miſmo degenerádo de tu ſer, y deſpeñandote por las vilezas de tu perdicion. 17 Como ſi miraſſes a vezes la tierra ſuzia; y el cielo claro: En ſola la razon de mirar lo vno ò lo otro (aunque ceſſaſſen los juyzios eſtraños) te pareceria eſtar ahora en el cieno y hediondez de la tierra: y de ay à poco entre las eſtrellas reſplandecientes del cielo.

Mas el vulgo 18 no atiende à nada de eſto, ni lo alcãça à ver. Que te parece? Por ventura auemos de arrimarnos y conſentir con eſtos hombres vulgares [m] que poco antes de ahora dexamos comparados con las beſtias? 19

Que diras a eſto que te quiero preguntar? Si algun hombre vuieſſe perdido totalmente la viſta, y juntamente ſe oluidaſſe de auella tenido y creyeſſe que no le faltaua perfection alguna de las deuidas à la naturaleza humana, (no porque el lo pẽſaſſe aſſi: dexaria de eſtar ciego:) di me ſi

17 Triſmegiſtus ait. Nonne vides quot malis animus premitur impius? En ſic fili vociferatur impius anim9. Vror, ab ſumor: quid agã neſcio. Deuorant me miſerũ mala vndiq; confluẽtia. Non video quicquã: heu miſer non audio.

18 *Seneca de vita beata. Hec pars maior eſſe videtur: ideo enim peior eſt. Non tam bene cum rebus humanis geritur: vt meliora pluribus placeant. Argumentũ peſſimi, turba eſt.*

19 *Seneca ibidẽ. Vos quidem qui virtutẽ cultoremq; eius odiſtis nihil noui facitis: nam & ſolem lumina ægra formidãt, & aduerſantur diem ſplendidum nocturna animalia: quæ ad primum eius ortũ ſtupent, & latibula ſua paſſim petunt, abduntur in aliquas rimas, timida lucis.*

l A ti miſmo te conſulta (dize Seneca) y ſi hallares en tu alma verdaderos bienes, delante de vn gran teſtigo eſtas alabado: ſi falſos, ſin teſtigo quedas eſcarnecido. lib. 4. nat. quæſt.

m Antiſtenes yua a entrar en el Theatro: y aguardo a q̃ el pueblo quiſieſſe ſalir: ſalia el tropel de la gente y el contra todos procuraua de entrar haziendo fuerça: dixeronle que porque hazia aquello: reſpódio. Eſto procuro hazer toda mi vida. Dio a entender que el varó ſabio ha de ſẽtir differentemẽte que el vulgo, el qual no ſe rige por razon ſino por ſus guſtos y apetitos. Laercio lib. 6.

Digitized by Google

los que veẽ, juzgaſſen lo miſmo y creyeſſen que aquel no eſtaua ciego, no los tendriamos tambien por ciegos? Coſa clara es q̃ has de dezir que ſi. De la miſma manera pues, ſi los vulgares dixeren que aciertan en ſus juyzios, y que no ſon beſtias: ſino queremos errar con ellos, auemos de ſer de cõtrario parecer.

Como el que haze la injuria es mas deſuenturado que el que la recibe.

§. II.

POr ventura el vulgo 20 podra creer lo que quiero dezir? (lo qual eſtriua en fundamentos y razones tan fuertes, como lo paſſado) y es q̃ ſon mas miſerables y deſdichados, los que hazẽ la injuria, que los que la padecen. [n] *Boecio.* Querria oyr eſſas razones. *Philoſophia.* Por ventura podras me negar que el malo, es digno de caſtigo? *Boecio.* En manera ninguna. *Philoſophia.* Tambien eſta claro y manifieſto por muchas vias, que los malos ſon miſerables. *Boecio.* Aſſi es (dixe) *Philoſophia.* Luego el que es digno de caſtigo, es miſerable, porque es malo. *Boecio.* Concuerda eſſo con lo dicho. *Philoſophia.* Si tu Boecio eſtuuieras como ſolias

20 *Vulgus non percipit ea quæ Dei ſunt, ideo amici Dei illud contemnunt. Seneca de remedijs fortui. Male opinantur homines de te, ſed mali: mouerer autem, ſi ſapiẽtes hoc loquerẽtur. Nũc autem malis diſplicere eſt laudari. Male de te loquuntur: mouerer ſi hoc iudicio facerent, nũc autem morbo ignorantiæ faciunt. Male de te loquuntur: quia bene neſciunt loqui.*

n Mireſe con cuydado (dize Philon) porque Cain no mato a Abel ſino a ſi miſmo. Qualquiera alma que deſtierra de ſi miſma, la virtud y la piedad muerta eſta. Abel viue en Dios vida feliciſſima, y da vozes delante de el.

oyendo, y ſentenciando, cauſas, a quien arrimaras la pena y el rigor de las leyes, al que hizo la injuria, o al que la recibio? *Boecio.* Sin genero de duda ſatisfaziera al injuriado, con el dolor y caſtigo del que injurio. *Philoſophia.* Conforme a eſſo mas miſerable es el que hizo la injuria (pues es digno de caſtigo) que el que la padecio. 21 *Boecio.* Sigue ſe euidentemẽte de lo que acabas de dezir. *Philoſophia.* Por eſta razon y por otras que nacen de la miſma rayz (conuiene a ſaber, q̃ la torpeza del peccado trae conſigo el hazer miſerables) ſe colige que la injuria y ſin razon, no es miſeria del que la padece, ſino del que la haze. A eſta cauſa yerran grandemente los abogados y oradores de eſtos tiempos, los quales procuran con el ſudor de ſus ingenios mouer a los juezes a piedad y miſericordia de los q̃ han recibido graues y moleſtas injurias: deuiendo ſe eſta miſericordia con mas razon y juſticia a los que delinquierõ y agrauiaron.

21 *Quemadmodum ſiquis ſerpentem apprahendat manu, dumq́ conatur in alterum proijcere prorſus ipſe mordetur: Aut ſiquis ignẽ manutenens, dum vult hoſtem lædere non intelligat, quod ipſe prorſus exuritur: ſic malitia militat aduerſus eos qui ipſa vtuntur, magisque lædit eos à quibus habetur, quam eos ad quos intenditur. Athanaſius de paßione Domini,*

A los quales los acuſadores (no mouidos de ira y de vengãça ſino llenos de compaſſion) auian de poner delãte de los juezes (como ſe ponẽ los enfermos delante del medico) para que ſe atajaſſen, y ſe puſieſſe remedio

en las dolencias dela culpa: 22 con la medicina dela pena. Si de eſta manera ſe apiadaſſen los hõbres de los que cometen delictos y agrauian a otros, ceſſaria el calor y vehemẽcia de los que quieren defender las cauſas de eſtos miſerables. Y ya que quiſieſſen ayudar à los que hazen la injuria, andarian mas acertados ſi dexaſſen de ſer defenſores crueles, y ſe cõuirtieſſen en piadoſos acuſadores.

Los miſmos que peccan tambien (ſi les fuera concedido aunque fuera por vna pequeña hendedura contemplar, la dignidad de la virtud que deſampararon, y que con las penas ſe deſcargarian dela miſeria y baxeza delos peccados, y recuperarian las virtudes perdidas cõ todos ſus priuilegios) no tendrian (en tal diſpoſicion y eſtado) los caſtigos por penoſos, menoſpreciarian la diligencia de los abogados en defenderlos 23 y ſe entregariã todos enteros a las acriminaciones de los acuſadores, y a los tormentos ſaludables de los juezes.

Concluyamos pues coligiendo vltimamẽte de lo dicho: que enlos coraçones delos ſabios no queda lugar alguno para el rancor, ira, y enojo. Porque a los buenos, ninguno (ſino es que

22 Scit ſapiẽs omnes hos qui togati, purpuratiq; incedunt, valentes coloratosq;, malè ſanos eſſe: quos non aliter videt, quàm ægros intemperantes. Itaq; nec ſuccenſet quidem, ſi quid in morbo petulantius auſi ſunt aduerſus medentẽ: & quo animo honores eorum nihilo æſtimat, eodem parũ honorifice facta. Seneca de tranq. vitæ.

23 Lamech cognouit miſeriam ſuam dicens. Virum occidi in vulnus meum, & adoleſcentulum in liuorem meum. Geneſ. 4. Liquet enim quod ſiquis (ait Philo) fortitudinẽ rationis occidit, ſeipſum contrario morbo timiditatis vulnerat. Siquis pubeſcentem vim in ipſa honeſtorum meditatione tollit, pœnas & magna flagra, cum non mediocri dedecore ſibi ipſi infert.

Digitized by Google

ſea inſipientiſſimo) los aborrece: y aborrecer a los malos carece de razon. Porque como la flaqueza doliente es enfermedad de los cuerpos: aſſi la maldad es dolencia de las almas. Y como ninguno juzga por dignos de odio a los que padecen alguna dolencia corporal, 24 (antes ſe conduelẽ y apiadan de ellos) con mucha mas juſticia y razõ, no deuen ſer aborrecidos y perſeguidos, ſino acariciados y regalados aquellos cuyos animos ſon atormentados con la maldad: dolẽcia deſapiadada y cruel ſobre todas quantas ay en el mundo.

24 *Hunc affectũ aduerſus omnes habet ſapiẽs, quẽ aduerſus ægros ſuos medicus. Quorum nec obſcæna ſi remedio egent, contractare, nec reliquias & effuſa intueri dedignatur, nec per furorem ſæuientium excipere conuitia.* Seneca *de tranquil. v. tæ.*

Metro IIII. del libro quarto, donde la Philoſophia ſe enciende contra los hombres, que cõ odios y enemiſtades ſe dan guerra.

O Miſerables hombres que prouecho y que deleyte os acarrea, [a] el deſpertar entre voſotros tantos mouimientos de odio, de indignacion y de ira? Que intereſays en ſolicitar con vueſtra propria mano, el hado de vueſtra muerte? Si la deſſeays no os fatigueys en eſſo que ella ſe viene acercando de ſu grado, ſin tirar de las rien-

Quid tantos iuuat excitare motus?
Et propria fatum ſolicitare manu?
Si mortem petitis: propinqua ipſa.
Sponte ſua volucres, nec remoratur equos.

a De Anibal ſe dize, q̃ viendo vna foſſa grande llena de ſangre humana dixo. O que hermoſo eſpectaculo. Reprehẽdele Seneca lib. 2. de ira. c. 5. Plinio en el lib. 18. c. 1. dize, que ſolos los hõbres ſe aprouechan de veneno preſtado para dañar. Lo qual no hazẽ los otros animales, y q̃ lo ponen en las ſaetas para que dañen mas, y inficionan los rios, y los mãtenimientos para matar ſe.

Quos ſerpens, leo, tigris,
vrſus, aper
Dente petunt: idẽ ſe ta
men enſe petunt,
An diſtant quia, diſſi
dentque mores,
Iniuſtas acies, & fera
bella mouent,
Alterniſq; volunt peri
re telis?
Non eſt iuſta ſatis ſæui
tiæ ratio.
Vis aptam meritis vicẽ
referre?
Dilige iure bonos, & mi
ſereſce malis.

das a ſus alados cauallos.

Eſpantoſa coſa es, que los hõbres, a quien las ſerpientes, los leones, los oſos, y los jabalis, acometen con los dientes: ellos entreſi, ſe acometan con las eſpadas.

Por vẽtura los mortales mueuen los exercitos injuſtos, y las fieras guerras, y quieren acabar ſe vnos a otros con las lanças y ſaetas, porque no cifran y concordan en las coſtumbres? No tẽgo yo de verdad por juſta eſta razon ni por baſtãte, para tanta crueldad y fiereza. [b]

b Viue Dios (dixo Dauid) que ſi no es que venga ſu vltimo dia a Saul o quiriendo el meterſe en la guerra viniere a morir: que no tẽgo de eſtender yo mi mano para matallo por mas occaſiones que ſe me offrezcan. 1. Reg. 21.

Quieres dar a cada vno lo q̃ merece? Ama a los buenos que ſe les deue de juſticia: y ten compaſſion de la dolencia y miſeria de los malos, que ſe les deue de miſericordia.

Proſa V. del libro quarto, donde Boecio ſe marauilla de nueuo con mas vehemencia, la proſperidad de los malos.

BOecio. Viſto tengo y entẽdido baſtantemẽte (dixe) por lo que haſta aqui ſe ha declarado: qual ſea la felicidad que reſplandece en los meritos de los buenos, y qual ſea la infelicidad y miſeria que ſe halla en

los demeritos de los malos. Cō todo eſſo me parece que queda algo de felicidad ò de miſeria, en la fortuna popular. [a] Para lo qual tomo argumento de los hombres ſabios y prudētes. Porque ninguno de ellos quiere ſer antes deſterrado, pobre, y infame: que abundar en riquezas, ſer reuerenciado en las dignidades, tener fuerças con la potencia, y florecer en ſu propria patria rodeado de amigos y pariētes.

Con eſtas ayudas y prehemin encias de honra, opulencia, poteſtad, y fama, ſe reprimen los ſoberuios, y ſon amparados los pobres. Entonces la ſabiduria adminiſtra los officios con mas authoridad mas juſticia, y mas gloria: quando la bienauenturāça de los que gouiernan ſe derrama en alguna manera, y ſe diuulga por los pueblos comarcanos. Veolo todo al contrario, y aſſi lo que laſtima mi coraçō es: que auiendo ſido hechas las carceles, ordenadas las leyes, y pueſtas en ellas tantas differencias de penas y tormentos (con los quales principalmente ſe amenaza a las cabeças de los hōbres facinoroſos, por quien ſe inuētaron y hizieron tāta diuerſidad de rigores:) ſe buelua todo al reues: y los buenos ſean affligidos

a Dizen los medicos de ſciencia y experiēcia que quando las calenturas ſe quierē quitar, acōtece venir otra mas rezia que las paſſadas (que ſuele turbar a los medicos imperitos:) y es, que como la naturaleza lleua de vencida el mal ſu cōtrario: la enfermedad echa el reſto, a la manera que la candela luze mas quando ſe acaba. Aſſi Boecio aora que ſe yua acabando ſu dolencia, dize del todo ſu ſentimiēto.

1 *Impius operatus eſt malum, & abſcondit ſe: Innocentes & paruuli ſuſtinuerunt diſpendiũ. Prouer. 27.*

2 *Seneca. Democritus diuitias proiecit, onꝰ illas bonæ mentis exiſtimans. Quid ergo miraris ſi Deus bono accidere patitur: quod vir bonus aliquando vult ſibi accidere? Puta itaque Deum dicere. Quid habetis, quod de me quæri poßitis vos, quibus recta placuerunt? Alijs bona falſa circundedi, & animos inanes quaſi longo fallacique ſomno luſi. Auro illos, argento, & ebore adornaui, intus boni nihil. lib. de diuina prouidentia.*

con las penas y tormentos deuidos a los malos: 1 y los malos arrebatan los premios de las virtudes. [b] Eſto es lo que me tiene grandemente marauillado, y deſſeo (ò Philoſophia) me digas la razon (ſi la ay) de tan injuſta confuſsion.

No fuera de verdad mi eſpanto tan grande: ſi creyera que todas las coſas ſe mezclauan, y cõfundian con caſos fortuitos, ſin auer prouidencia que las gouernaſſe. Pero ſintiendo como ſiento lo contrario: exagera y augmenta mi aſſombro el miſmo Dios Rector y Principe de las criaturas (del qual tengo confeſſado, que las rige con infinito ſaber) concediendo muchas vezes a los buenos coſas guſtoſas, y a los malos coſas aſperas y deſabridas: y trocando otras tantas las manos, reparte los guſtos con los malos, [c] y dexa a los buenos boquiſecos, y llenos de amargura y de dolor. 2 Si no ſe alcança y comprehende la cauſa de tanta variedad de ſucceſſos, no parece que ay coſa q̃ los differencie de los caſos irracionables fortuitos y temerarios.

Philoſophia. No es marauilla (dixo la Philoſophia) que ſe juzgue por temerario caſual, y confuſſo, lo q̃ ſe vè en eſte mundo:

b Porq̃ permite Dios (dize Seneca) q̃ los buenos ſean affligidos con los males? Dios no haze tal. Antes aparta de ellos todos los males, los delictos atroces, los peccados abominables, y los malos penſamientos, y los cõſejos ambicioſos, y la luxuria ciega, y la auaricia que acecha la hazienda agena. El lo defiende, y los venga. Por vẽtura aura alguno que ruegue a Dios que guarde las cargas peſadas de las riquezas de los juſtos? Remiten eſte cuydado a Dios: menoſpreciã eſtas coſas exteriores. lib. de prouiden. diui.

c Seneca. Eſtos que mirays como a bienauẽturados, ſi vieſſedes no lo que ſe vè por de fuera, ſino lo que no ſe vè, y eſta eſcondido: miſerables ſon, ſuzios, torpes, a la manera de ſus paredes, por de fuera adornados. No es eſta ſolida y ſincera felicidad: coſtra es y muy delgada. De diuina prouidencia.

Digitized by Google

ignorādoſe la orden y ſuaue diſ poſicion de la paternal y ſobera na prouidēcia. Y tu Boecio pueſto que ignores la razon de tan alta diſpoſició y gouierno (auiē do confeſſado, que es bueno el Rector del vniuerſo, y que rige las criaturas con el clauo de ſu ſumma bondad) no pōgas duda en que ſe guarda equidad y juſticia en todas las coſas: 3

3 Aug.18.de ciuita. c.18. iudicia Dei occulta ſunt multa, iniuſta nulla.
Proſper. de vocatio. gen. ait. Vbi inueſtigari non poteſt quare ita iudicet Deus; ſufficiat ſcire quis iudicet.

Metro V. del libro quarto, donde la Philoſophia declara como parecen las coſas marauilloſas, quando no ſe ſaben las cauſas.

Siquis Arcturi ſydera neſcit
Propinqua ſummo cardine labi:
Cur legat tardus plauſtra Bootes
Mergatq́ſ ſeras æquore flammas.
Cum nimis celeres explicet ortus:
Legem ſtupebit ætheris alti.

SI alguno no ſupieſſe que las eſtrellas del carro y oſa mayor, ſe mueuē cerca del polo antartico: marauillarſeya, de tan deſiguales leyes como guardan en ſus curſos y mouimientos, las eſtrellas del cielo.

Tendria deſſeo de ſaber por que la eſtrella Bootes [a] (que es el boyerizo de eſte carro) ſea tā perezoſo en aguijarle: y ſe deſcuyde [b] tāto a las tardes en vañar ſus llamas, y reſplandores en las aguas del mar Occeano: auiē do ſido tan diligēte en lleuar la delantera por las mañanas a las eſtrellas diſtantes del polo.

Palleant plenæ cornua lunæ,

Tambien le pondria eſpanto ver, boluerſe de ſubito amarillos los cuernos de la luna, quan

a Bootes es nombre Griego, y en Latin ſe dize Bubulcus, que en Romāce ſignifica al boyerizo: y es cierta eſtrella del carro, que parece hazer officio de carretero: el qual tiene en ſu mano derecha cinco eſtrellas que nunca ſe ponen.

b Deſcuydarſe toma aqui por lo que nunca ſe haze: porque el carro no ſe pone, como las otras eſtrellas diſtantes del polo. Infra Metro.6.

Infecta metis nocti opacæ.
Quæq; fulgenti texerat ore
Confuſſa Phæbe, detegat aſtra.

do eſtá mas llena, y reſplandeciente, porque llegan a tocalla los terminos y remates de la ſombra, y tinieblas de la noche. A cuya cauſa, la luna (que antes con la abundancia de ſu luz auia eſcõdido las eſtrellas menores) ahora triſte y confuſa, las buelue a manifeſtar. c

c El ecclypſe de la luna acaeſce, porque el ſol (que le preſtaua la luz q̃ tenia) no la puede alumbrar por razon de la tierra que eſta en medio de los dos. El eclypſi del ſol ſuccede, porque la luna ſe le pone delante:

Commouet gentes publicus error,
Laſſantq; crebris pulſibus æra.

Al miſmo punto que eſto acaece, las gentes ygnorantes, mouidas del error publico (que cree ſucceder los eclypſes por encantaciones magicas de mugeres) con deſſeo de ayudar a la luna, y de impedir que no las oyga: tocan y fatigan, los inſtrumẽtos de bronze, con golpes grandes, y apreſurados.

Nemo miratur flamina cori:
Littus frementi tundere fluctu,
Nec niuis duram frigore molem
Feruenti Phæbi ſoluier æſtu.
Hic enim cauſas cernere promptum eſt,
Illic latẽtes pectora turbant,
Cuncta quæ rara prouehit ætas:
Stupetq; ſubitis mobile vulgus.

Niguno ſe eſpanta, de que quando corre el ayre Coro impetuoſo, el mar brabe, y açote los peñaſcos de la ribera: ni tampoco ſe marauilla, de que la nieue endurecida con las eladas del ybierno: la deſate el ſol encendido, con ſus rayos en el eſtio: porque en eſtos exemplos eſtan patentes las cauſas: y todos las alcãçan y palpan: Mas en los exemplos paſſados, no dexã las cauſas eſcondidas de turbar, y poner en cuydado los ingenios: ſeñaladamente al vulgo facil. El qual queda ſuſpenſo en admiracion y aſſõbro, cõ los ſubitos acaeſcimiẽtos: y ſe eſpãta de todo aque

llo q̃ ſuccede raras vezes, en las edades, y ſiglos de los hõbres.

Cedat inſcitiæ nubilus error, Ceſſent profectò mira videri.

Si quieres, que ceſſe en ti la admiracion y el eſpanto: deſpide de ti, el error obſcuro de la ignorancia: inueſtiga con diligencia la noticia de las cauſas, y al punto dexarã todas aquellas coſas que te eſpantauan, de parecer marauilloſas.

Proſa VI. del libro quarto, donde la Philoſophia trae las cauſas de lo que tenia marauillado a Boecio acerca de la diuina prouidencia.

BOecio. Aſsi es (dixe) que la ignorancia es la rayz de las marauillas: pero officio, y gracia tuya es (o Philoſophia) deſcubrir las cauſas de las coſas eſcondidas, y declarar las razones cubiertas de tinieblas, y difficultad. Ruegote q̃ tomes la mano, y ventiles queſtion tan profunda, y entricada: como es la q̃ tẽgo propueſta, y deſcubierta la verdad, me la enſeñes: porq̃ me perturba por extremo, milagro tan eſpantoſo y obſcuro: y ſera impoſsible mi ſoſsiego, haſta que cõprehenda, porque los trabajos, fatiguẽ a los buenos y las proſperidades, honren y regalen a los malos. 1

1 *Baptiſta Mantuanus. Sic Deus errori ſolitus occurrere noſtro. Quos amat emẽdat ſceleriq; imponit habenas. Quos odit peccare ſinit, nec corrigit vnquam.*

Entonces ella riyendoſe cõmigo, y como gratulando mi buen deſſeo, dixo. *Philoſophia.* Tu me incitas (ò Boecio) a que trate la materia mas graue, y mas difficultoſa de quantas ay. La qual apenas ſe puede apear, aunque ſe agote el hondo del coraçon: de donde ſe ſacan las razones. Porque es de tal qualidad eſta doctrina, que en acabando de aueriguar vna duda, nacẽ al punto otras innumerables: como las cabeças de la Idra de Lerna. [a] Por tãto ſeran ſin numero las cabeças y difficultades q̃ brotaran cada momento: ſino es que con el ſubtiliſſimo, y viuaciſſimo fuego 2 de la razon, ſe les haga violencia, y ſe repriman. En eſta materia ſe ſuele vẽtilar de la vnidad, y ſimplicidad de la prouidẽcia diuina, de la cõnexion, y orden del hado, de los caſos repentinos, de la ſciencia de Dios, de la diuina predeſtinacion, y de la libertad del libre aluedrio: quan difficiles ſean todas eſtas coſas de entẽder y aueriguar: tu miſmo lo echas bien de ver. 3

Pero porque conocer tu tãbiẽ eſta doctrina cordial, es parte de tu remedio (aunque eſtemos encerrados dentro de los limites del tiempo breue de la vida, que toda ella no baſtaria para

2 *In meditatione mea exardeſcet ignis Pſalm. Aſſerũt naturales quod quorum præcordia feruent, & calidioris extãt naturæ: ingenioſiores ſolent conſiſtere.*

3 *Architas Pythagoræ diſcipulus. Quicũq; (inquit) poſſit omnia genera rerum ad vnum & idem principium reſoluere, & rurſum componere, & connumerare: is mihi ſapientiſſimus maximeq; veridicus eſſe videtur. Inſuper pulchrã ſpeculam reperiſſe, ex qua poſſit contemplari Deum, & omnia, quæ in coordinatione, & ſerie eius ſeparata ſunt. Eu. gu. lib. 3. c. 3.*

a En Grecia en vna laguna llamada Lerna, auia vna ſerpiente que aſſolaua la tierra. Fingẽ las fabulas, que ſi le cortauan vna cabeça, le nacian otras muchas. Valieronſe los moradores de Hercules. El qual conocida la propriedad de la ſerpiente no tuuo otro remedio, ſino abraſſalla de vna vez con fuego.

declarar cumplidamente eſtas coſas) procuraremos aueriguar alguna parte de las mas proue-choſas y ſaludables. Y ſi la ſuaui dad del metro te deleyta, conuiene por ahora que ſuſpendas eſſe guſto, mientras procuro de formar y entretexer las razones ordenadas entre ſi, y dependiẽtes vnas de otras.

Boecio. Cumplaſe en todo tu voluntad. Entonces la Philoſophia tomando otro nueuo principio, [b] y fundamento: començo ſu diſputa de eſta manera.

Philoſophia. La generacion de todas las ſubſtancias, 4 y todas las mutaciones de las coſas inconſtantes, y todo lo que en qualquiera manera ſe mueue, depende quanto a las cauſas de ſu exiſtencia, generacion, y mudanças, y quanto a la orden que ſe les ſeñala y guardan en el mũdo, y quanto a las formas ſubſtãciales y accidentales (que ſon principios de ſus mouimiẽtos) de la immutabilidad, y firmeza del entendimiento diuino. El qual deſde el alcaçar de ſu ſumma ſimplicidad, ſeñala y determina a las criaturas muchos y differentes modos, proceſſos y reſpectos: los quales mirados en la pureza y ſimplicidad de Dios, y ſegun el ſer que tienen en el entendimiento diuino: ſe

4 *S. Tho. p. p. q. 116. agit de fato, & deſumpſit ex Boetio in hac proſa cõcluſiones, & rationes: conſulatur cum commẽtatoribus eius.*

b Lo que haſta aqui ha enſeñado la Philoſophia eſtriua en que Dios es ſummo bien y vltimo fin de todas las coſas. Pero lo que ahora quiere enſeñar, eſtriua en que Dios es criador y cauſa efficiente de todas las criaturas: y por eſſo dize que toma otro fundamento.

llaman prouidencia. Pero ſi ſe conſideran en las miſmas coſas gouernadas y mouidas, tienen nombre de hado: ſegun la opinion de los antiguos.

Conoceraſe facilmente la differencia 5 que ay entre la prouidencia y el hado: ſi con cuydado ſe aduirtiere la fuerça, la eſſencia y la naturaleza de eſtas coſas. Porque la prouidẽcia es la miſma inteligencia y razon diuina que reſide en el ſupremo Principe de las criaturas: la qual diſpone todas las coſas: y el hado 6 es la diſpoſicion impreſſa en las coſas mouidas y gouernadas: por la qual la prouidencia diuina applica todas las naturalezas a ſus particulares grados, orden, y ſucceſſion. De manera que la prouidencia abraça todas las coſas, aunque ſean diuerſas y infinitas: pero el hado las eſparze y diuide diſtribuyendo las por lugares, formas, propriedades y tiempos differentes.

De ſuerte que eſta ſucceſſiõ y variedad temporal, que corre por la orden pueſta (adunada en la mẽte diuina q̃ mira las coſas con ſumma ſimplicidad y ſin diuiſion alguna quanto es de ſu parte) ſe llama prouidencia, y la miſma ſucceſſion de las coſas (que eſta adunada en la mente diuina) digeſta, impreſſa, y exe-

5 *Differunt prouidẽtia & fatũ primo, quia prouidentia eſt in mẽte diuina: fatũ vero in cauſis (cum ſit ordo cauſarũ reductus in Deum) Secũdo, quia fatum eſt quid creatum, prouidentia vero increata. Tertio, quia prouidentia eſt æterna, fatum vero temporale.*

6 *Fatum a fando dicitur, quia ſicut verbũ vocale eſt effatiuum interioris conceptus, ſic fatũ eſt expreſſiuum diuinæ prouidentiæ, & quaſi quodam fatum, ſeu dictũ eius: quia quod diuina præſciẽtia ordinatũ eſt, quadam cauſarum cõnexione effatur. Sic Dur. ſic etiam Aug. lib. de ciuita.*

c Los Stoycos fuer
de opiniõ (como refier
Ciceron.1.de diuina.) c
auia hado, y que era la o
den cõtinuada de las cau
ſas, y la natural compoſ
cion de las coſas como
nacian de la eternidad y
yuan procediendo vnas
de otras. Y en eſte ſentido ay hado, ſegun S. Auguſt. y los Doctores, conuiene a ſaber, en quanto la temporal ſucceſſiõ de las cauſas depende de la eterna prouidencia, no en quanto dezian que el hado es eterno.

cutada deſpues en ſus tiempos ſeñalados ſe llama hado. 7

¶ Y aunque la prouidencia y el hado, diffieran (como auemos dicho) cõ todo eſſo, lo vno depende de lo otro. Porque la ſucceſſion y ordẽ fatal, procede de la ſimplicidad indiuiſa, de la prouidencia diuina. d De la manera que el artifice concibiẽdo primero en ſu animo, y contemplando la forma de la caſa, q̃ ſe le repreſenta alla dentro en el entendimiento, mueue deſpues los inſtrumentos, y pone por obra la traça premeditada. Y la caſa que auia tenido preſente, ſin ſucceſſion toda junta en ſu penſamiento, la viene a fabricar por ſu orden en differentes tiempos, ahora los fundamẽtos, deſpues las paredes, y vltimamente el techo: aſſi Dios por medio de la prouidencia cõ vn ſolo acto firme, y indiuiſible 8 diſpone las coſas como ſe han de hazer: y el hado las executa como eſtauan diſpueſtas pero eſparzidas, en los effectos, y tiempos differentes.

Si quiera pues ſe ponga en execucion el hado, por medio de los eſpiritus diuinos de los mas allegados a Dios; que obedecen y ſiruen a la diuina prouidencia, ſi quiera por medio del alma del mundo, ſegun la ſentẽ

cia

7 *Fatum non ponũt niſi fatui dicit Auguſt. tract. 37. ſuper Ioan. Intellige de fato, prout ſumitur ab aliquibus fatuis pro lege aſtrorum, ſub qua ponebant Chriſtum, &c.*

8 *Iob. 33. Semel loquitur Deus, & ſecundo id ipſum non repetit. Auguſtinus interpretatur de vnico ſimpliciſſimo actu diuinæ prouidentiæ ſicut illud Pſal. 63. Semel locutus eſt Deus.*

Lucanus in nono.

Non vocibus vllis.
Numen eget: dixitque ſemel naſcentibus author,
Quicquid ſcire licet.

d Los aſtrologos que dizen, que el hado es el aſpecto de las eſtrellas, de quando vno ſe concibe o nace, por donde ſi vno hurta y le ahorcã ſe ſuele dezir: era ſu hado o ſu eſtrella, y no pudo ſer menos: y erran contra la fee maliſſimamente, quitando al hõbre por eſta via la libertad. Por eſto dixo S. Gregor. Dios libre los animos de los fieles, de que pienſen que el hado es algo, y reſeruado eſta a la ſancta Inquiſicion el dezir, aſſi auia de ſer, no podia ſer menos. Cordoua en ſus caſos.

cia de Platon, o ſiruiendo la naturaleza con ſus elementos, en la opinion de otros, o por los aſpectos y conſtelaciones de las eſtrellas como dizen algunos Aſtrologos, o por la varia ſolercia de los demonios, que reſiden jũto a la tierra, ſegun affirmauan algunos diſcipulos de Platon, o por medio de algunas de eſtas coſas, o de todas juntas (que es coſa incierta) Eſto ſolo carece de duda, que la diuina prouidencia es vna immutable y ſimple forma y diſpoſicion de las coſas que ſe han de hazer: y el hado es vna ordenacion ſucceſsiua 9 y diſpoſicion temporal de aquellas coſas, que la diuina ſimplicidad ordeno, que ſe hizieſſen en ſus tiempos y lugares.

Por donde viene a ſer, que todas las coſas que eſtan ſubjectas al hado, e lo eſten tambiẽ a la diuina prouidencia, (pues el miſmo hado lo eſtá como diximos.) mas no ſe verifica eſto al reues: conuiene a ſaber, que todas las coſas que eſtan ſubjectas a la diuina prouidencia, lo eſten ni mas ni menos al hado. Porq̃ algunas de ellas ſobrepujã al hado, y a ſu inconſtancia, y ſon todas aquellas que eſtan vezinas y cercanas a la ſuprema deidad, immobles fixas y conſtantes: cõ lo qual exceden a la ſucceſsion,

9 *Aliqui dicebant fatalia eſſe (ait Augu. lib. 5 de ciuita c. 5.) quæ præter Dei & hominũ voluntatem, cuiuſdam ordinis neceſsitate contingunt, quod indicat ille verſiculus, quod fore paratum eſt, id ſummũ exuperat Iouem. Et Homerus introducit Iouẽ lachrymantem eo quod non poſſet filium Sardepona quem fata cogerent mori, eripere a morte. Et in perſona Iouis, Ouidius Tu ſola inſuperabile fatum: nata mouere putas.*

e Porque no nos encontremos en el modo de hablar con los q̃ toman el hado por la ley de las eſtrellas, dize ſan Auguſt. que ſeamos de parecer que le ay, pero que refrenemos la lengua.

Digitized by Google

orden y mutabilidad de el hado. 10.

Porque de la forma que entre los circulos que ſe mueuen al derredor de vn centro, el circulo mas proximo al centro ſe allega mas a la immutabilidad del centro, 11 mouiendoſe mas de eſpacio que los circulos diſtantes: por tener menor eſpacio que paſſar en ygual tiẽpo. f El qual ſirue como de centro para los demas circulos, q̃ ſe mueuen al derredor de el. Pero el circulo poſtrero y mayor de todos que da ſus bueltas por mayor eſpacio, q̃ los otros: quãto mas ſe aparta de la indiuiſiuilidad y ſoſiego del pũto de en medio, que es el centro: tanto es mayor ſu inconſtancia y velocidad. Mas ſi ſe dieſſe alguna coſa que ſe arrimaſſe y abraçaſſe con el miſmo centro: neceſſariamente ſe auia de reduzir a la immutabilidad y firmeza del centro, y auia de dexar de eſtenderſe por grãdes eſpacios, y de mouerſe por ellos con perpetuo deſaſſoſiego. Aſſi ni mas ni menos las coſas que eſtan mas arredradas y mas lexos de la mente diuina (donde la prouidencia tiene ſu aſsiento) quales ſon las criaturas corruptibles eſtan mas embueltas en la variedad y alteraciones del hado: y por el contrario aquello

10 S.Tho.1.1.q.116. declarat dictum Boetij affirmans illa eſſe a fato libera quæ nõ dependent a cauſis creatis, vnde illa quæ per creationem habent eſſe non ſubſunt fato. Angeli, anima rationalis, & cœli ſecundum eſſe ſubſtantiale, neque illa quæ a Deo immediate fiunt, & concedũtur, vt retributio meritorũ in gloria. Ex quo deducit S Thom art.4. cor. fine, quod quanto aliquid ſeparatur a Deo tanto magis ſubeſt fato: quia magis ſub eſt cauſis ſecundis, in quarum ordine fatum conſiſtit.

11 Cor humanũ (ait Auguſt.) quod in deſiderio æternitatis non eſt fixum, nunquam ſtabile poteſt eſſe, ſed omni volubilitate volubilius, de alio in aliud tranſit, quærens requiem, & non inuenit.

f Ariſtoteles en los libros de cœlo dize, que aquellas coſas que diſtan poco del ſummo y primer ſer, que ſe conuiertẽ a el con menos actos y mouimientos, y por eſſo ſon inuariables y menos ſubjectas a la mudança del hado. En el libro ſegũdo dize, que lo que con menos actiones participa ſu bondad, es mas noble que lo que con muchas.

eſtara mas libre, del hado y de ſus mudãças que eſtuuiere mas cercano a Dios, [g] que es el cẽtro ſupremo en que eſtriuan, y ſobre que ſe mueuen todas las criaturas. 12 Y ſi ſu ventura fuere tanta, que llegare a arrimarſe a la mente y prouidencia diuina, ageno de toda mudança y alteracion, quedara libre y eſſento del hado, y de ſu neceſsidad. 13

Comparaſe pues la orden continuada del hado que va corriendo, a la ſimplicidad firme y eſtable de la diuina prouidẽcia, [h] como la raciocinacion y diſcurſo, a la noticia que llaman del entendimiento, el qual con vn ſimple acto conoce la verdad de los principios, ò como lo que es engendrado y ſe muda, a lo que engendra que es perfecto y permaneciente: ò como el tiempo que es ſucceſsiuo, a la eternidad que carece de ſucceſsion, ò como el circulo que tiene differẽtes partes al punto indiuiſible.[h]

Eſta connexion y orden del hado, es el que mueue el cielo, las eſtrellas, y los planetas, templa y concilia entre ſi los elemẽtos, para que no ſe corrompan totalmente, y junto con eſto transforma a vezes vnos en otros haziẽdo de agua ayre, y de ayre agua. Eſſa miſma orden de

12 *Caſiodorus Pſal.5. Hoc dicimus, quod tantum vnuſquiſq; a diuinitate repellitur, quantum eius peccata cumulãtur. Quantitas enim delicti mẽſura eſt repudij, quia tantum a Deo lõgius recediturs, quantum numeroſo crimine dilatatur.*

13 *Seneca epiſt.60. Sapiens ille eſt, qui plenus gaudij hilaris, & placidus, & inconcuſſus cum Dijs ex pari viuit. Talis eſt ſapientis animus qualis mundi ſtatus ſuper lunam: ſemper illic ſerenũ eſt.*

g Ponedme junto a vos ſeñor (dize Iob) y la mano mas poderoſa pelee contra mi. Por Eſaias tambien dize Dios al juſto. Yo te leuãtare ſobre la altura de la tierra. Al altiſsimo puſiſte por tu refugio (dize Dauid) pues el mal no llegara a ti, y el açote nõ ſe acercara a tu tabernaculo,

h La prouidencia diuina como ſu eternidad y la preſciẽcia, ſe compararã a vn ojo pueſto en medio de vn circulo, el qual vè juntamente todo lo que eſta en el circulo diuidido. Y pueſto que las coſas que eſtan en el circulo eſtẽ apartadas, y no ſe alcancẽ a ver las vnas a las otras: pero en el ojo eterno y indiuiſible de la diuina prouidencia, ſe repreſentan todas juntas. Dios vè a Adan, y a mi juntamẽte deſde ſu eternidad, y yo no vi a Adã, ni Adan a mi. S. Auguſt. epiſt.36. dize, que todo Dios es ojo, porque todo lo vè: y todo el es mano, porque todo lo puede, y todo es pie, porque eſta en todas las partes.

Digitized by Google

cauſas,renueua,reſtaura,y multiplica todas las coſas que nacẽ y mueren,con los effectos ſemejantes de los hijos,en los animales:y de las ſemillas en las plantas.

Eſta orden del hado aprieta con indiſſoluble connexion de las cauſas, las obras, los ſucceſſos,actos,y fortunas de los hombres: 14 las quales como ſe deriuen de los principios immobles y eternos de la diuina prouidencia, han de ſer neceſſarias y infalibles como lo es el origẽ de donde manan:porque eſte es el mas excelente modo de gouierno, ſi la ſimplicidad de la prouidencia (quedando ſe inuariable [i] en la mente diuina)produce la connexion de las cauſas con orden ineuitable. 15

Eſta traça y diſpoſicion de la diuina prouidencia con ſu propria immutabilidad y firmeza, neceſsita las coſas mudables y inconſtantes, (que dexadas a ſi miſmas auian de ſalir y correr temerariamente) a que aguarden la orden ſeñalada,y pueſta.

De dõde viene, que aunque a noſotros(que no podemos cõprehender eſta orden ineuitable) nos parezcan las coſas que ſucceden,deſordenadas y confuſſas:pero ello es aſsi,que en cada vna de ellas imprimio la diui-

14 *Seneca epiſt.16.ad Lucil. Dicet aliquis. Quid mihi philoſophia prodeſt ſi fatũ eſt? Quid prodeſt, ſi Deus Rector eſt? Quid prodeſt ſi caſus imperat? nam & mutari certa nõ poſſunt, & nihil præparari poteſt aduerſus incerta, ſi aut cõſilium meum Deus occupauit, decreuitq́ quid facerem, aut conſilio meo nihil fortuna permittit. Quicquid eſt ex his Lucili, vel ſi omnia hæc ſunt philoſophandum eſt. Philoſophia nos tueri debet, hæc adhortabitur, vt libenter Deo pareamus, vt fortunæ cõtumaciter reſiſtamus, hæc docebit, vt Deum ſequaris, vt feras caſum.*

15 *Fati neceſsitas nõ tollit liberum hominis arbitrium, vt probat Boetius lib ſequenti. Aug. lib.5.de ciuit.c.9. contra Ciceronem. Confirmant hoc verſus Senecæ: quos affert Aug. c.8.*

Duc ſumme Pater altiq́ue dominator poli
Quocũq́ placuerit, nulla parendi mora eſt,
Aſſum impiger, fac nolle, comitabor gemens,
Maluſq́ patiar facere quod licuit bono,

i Dizenſe infalibles las coſas traçadas por la diuina prouidencia,porque ſi faltaran redundara en falta y impotencia de Dios.Sin embargo no ſon neceſſarias abſolutamente, ſino en quanto caen debajo de la preſciẽcia de Dios. El qual diſpone las coſas como han de ſer,conforme a ſus naturalezas,las neceſſarias, neceſſariamente, las libres libremente.De eſto ſe trata por extenſo en el libro que ſe ſigue, y en las eſcuelas de los Theologos.S.Tho.p.p.q.116

Digitized by Google

Ducunt volentem fata: nolentem trahunt.

na prouidēcia ſu particular modo, orden y inclinacion cō que es dirigida al bien. Eſte bien buſcan todas las coſas, y ninguna ſe hallara que obre tiniendo ojo al mal, aunque ſean los miſmos malos. Los quales ſiempre anhelan por el ſummo bien (como larguiſsimamente lo dexamos declarado:) y ſi de el ſe apartan, el error y el engaño los aparto. Pues ſi aun los malos guardan eſta orden ineuitable de la diuina prouidencia apeteciendo el ſummo bien y vltimo fin. 16 ſin perderle jamas de viſta, mucho menos la orden del hado (que trae ſu origen del ſummo bien) ſe apartara de ſu oxordio que es Dios, principio y fin de todas las coſas.

16 *Mali appetūt beatitudinem quoad ſpecificationem actus, neceſſario, hoc eſt, ſi habēt actū neceſſario debet eſſe circa bonum, & beatitudinem. Doctores cum S. Tho. 12.*

Como no ſe pueden cōprehēder los juyzios de la diuina prouicia. §. I.

O Boecio replicando me a eſto diras. Que confuſſion mas injuſta, y mas temeraria puede imaginarſe, y mas fuera de orden y de razon, que ſucceder a los buenos ahora coſas proſperas: [k] y deſpues aduerſas: y los malos tambien alcançar ahora lo q̄ deſſeā, y poco deſpues hallar en ſu caſa lo q̄ abominan? es poſsible q̄ ſalio eſta ordē de la prouidēcia del cielo? 17

17 *Permixta iſta temporalia Deus eſſe voluit: quia ſi bonis ſolis ea daret, putarent, & mali propter hæc colendum Deum Rurſus ſi ea ſolis malis daret, timerent boni infirmi conuerti, ne illa illis forte deeſſent. Aug. ſuper Pſal. 66.*

K Quando el alma es flaca (dize S. Aug.) la fomenta y ſocorre el hortelano diuino: porque a los principios quando la planta es yerua, no es capaz de grandes trabajos y tempeſtades.

Digitized by Google

llo q̃ ſuccede raras vezes, en las edades, y ſiglos de los hõbres.

Cedat inſcitiæ nubilus error,
Ceßent profectò mira videri.

Si quieres, que ceſſe en ti la admiracion y el eſpanto: deſpide de ti, el error obſcuro dela ignorancia: inueſtiga con diligencia la noticia de las cauſas, y al punto dexarã todas aquellas coſas que te eſpantauan, de parecer marauilloſas.

Proſa VI. del libro quarto, donde la Philoſophia trae las cauſas de lo que tenia marauillado a Boecio acerca de la diuina prouidencia.

BOecio. Aſsi es (dixe) que la ignorancia es la rayz de las marauillas: pero officio, y gracia tuya es (o Philoſophia) deſcubrir las cauſas de las coſas eſcondidas, y declarar las razones cubiertas de tinieblas, y dificultad. Ruegote q̃ tomes la mano, y ventiles queſtion tan profunda, y entricada: como es la q̃ tẽgo propueſta, y deſcubierta la verdad, me la enſeñes: porq̃ me perturba por extremo, mi ſagro tan eſpantoſo y obſcuro: y ſera impoſsible mi ſoſsiego, haſta que cõprehenda, porque los trabajos, fatiguẽ a los buenos y las proſperidades, honren y regalen a los malos. 1

1 *Baptiſta Mantuanus.*
Sic Deus errori ſolitus occurrere noſtro.
Quos amat emẽdat ſceleriq; imponit habenas.
Quos odit peccare ſinit nec corrigit vnquam.

Entonces ella riyendoſe cõmigo, y como gratulando mi buen deſſeo, dixo. *Philoſophia.* Tu me incitas (ò Boecio) a que trate la materia mas graue, y mas difficultoſa de quantas ay. La qual apenas ſe puede apear, aunque ſe agote el hondo del coraçon: de donde ſe ſacan las razones. Porque es de tal qualidad eſta doctrina, que en acabando de aueriguar vna duda, nacẽ al punto otras innumerables: como las cabeças de la Idra de Lerna. [a] Por tãto ſeran ſin numero las cabeças y difficultades q̃ brotaran cada momento: ſino es que con el ſubtiliſſimo, y viuaciſſimo fuego 2 de la razon, ſe les haga violencia, y ſe repriman. En eſta materia ſe ſuele vẽtilar de la vnidad, y ſimplicidad de la prouidẽcia diuina, de la cõnexion, y orden del hado, de los caſos repentinos, de la ſciencia de Dios, de la diuina predeſtinacion, y de la libertad del libre aluedrio: quan difficiles ſean todas eſtas coſas de entẽder y aueriguar: tu miſmo lo echas bien de ver. 3

Pero porque conocer tu tãbiẽ eſta doctrina cordial, es parte de tu remedio (aunque eſtemos encerrados dentro de los limites del tiempo breue de la vida, que toda ella no baſtaria para

a En Grecia en vna laguna llamada Lerna, auia vna ſerpiente que aſſolaua la tierra. Fingẽ las fabulas, que ſi le cortauan vna cabeça, le nacian otras muchas. Valieronſe los moradores de Hercules. El qual conocida la propriedad de la ſerpiente no tuuo otro remedio, ſino abraſſalla de vna vez con fuego.

2 *In meditatione mea exardeſcet ignis Pſalm. Aſſerũt naturales quod quorum præcordia feruent, & calidioris extãt naturæ: ingenioſiores ſolent conſiſtere.*

3 *Archytas Pythagoræ diſcipulus. Quicũq; (inquit) poſſit omnia genera rerum ad vnum & idem principium reſoluere, & rurſum componere, & connumerare: is mihi ſapientiſſimus maximeq; veridicus eſſe videtur. Inſuper pulchrã ſpeculam reperiſſe, ex qua poſſit contemplari Deum, & omnia, quæ in coordinatione, & ſerie eius ſeparata ſunt. Eug. lib. 3. c. 3.*

declarar cumplidamente eſtas coſas) procuraremos aueriguar alguna parte de las mas proue-choſas y ſaludables. Y ſi la ſuaui dad del metro te deleyta, conuiene por ahora que ſuſpendas eſſe guſto, mientras procuro de formar y entretexer las razones ordenadas entre ſi, y dependiẽtes vnas de otras.

Boecio. Cumplaſe en todo tu voluntad. Entonces la Philoſophia tomando otro nueuo principio, [b] y fundamento: començo ſu diſputa de eſta manera.

Philoſophia. La generacion de todas las ſubſtancias, 4 y todas las mutaciones de las coſas inconſtantes, y todo lo que en qualquiera manera ſe mueue, depende quanto a las cauſas de ſu exiſtencia, generacion, y mudanças, y quanto a la orden que ſe les ſeñala y guardan en el mũdo, y quanto a las formas ſubſtãciales y accidentales (que ſon principios de ſus mouimiẽtos) de la immutabilidad, y firmeza del entendimiento diuino. El qual deſde el alcaçar de ſu ſumma ſimplicidad, ſeñala y determina a las criaturas muchos y differentes modos, proceſſos y reſpectos: los quales mirados en la pureza y ſimplicidad de Dios, y ſegun el ſer que tienen en el entendimiento diuino: ſe

4 *S.Tho.p.p.q.* 116. *agit de fato, & deſumpſit ex Boetio in hac proſa cõcluſiones, & rationes: conſulatur cum commẽtatoribus eius.*

b Lo que haſta aqui ha enſeñado la Philoſophia eſtriua en que Dios es ſummo bien y vltimo fin de todas las coſas. Pero lo que ahora quiere enſeñar, eſtriua en que Dios es criador y cauſa efficiente de todas las criaturas: y por eſſo dize que toma otro fundamento.

llaman prouidencia. Pero ſi ſe conſideran en las miſmas coſas gouernadas y mouidas, tienen nombre de hado: ſegun la opinion de los antiguos.

Conoceraſe facilmente la differencia 5 que ay entre la prouidencia y el hado: ſi con cuydado ſe aduirtiere la fuerça, la eſſencia y la naturaleza de eſtas coſas. Porque la prouidēcia es la miſma inteligencia y razon diuina que reſide en el ſupremo Principe de las criaturas: la qual diſpone todas las coſas: y el hado 6 es la diſpoſicion impreſſa en las coſas mouidas y gouernadas: por la qual la prouidencia diuina applica todas las naturalezas a ſus particulares grados, orden, y ſucceſſion. De manera que la prouidencia abraça todas las coſas, aunque ſean diuerſas y infinitas: pero el hado las eſparze y diuide diſtribuyendo las por lugares, formas, proprīedades y tiempos differentes.

Deſuerte que eſta ſucceſſiō y variedad temporal, que corre por la orden pueſta (adunada en la mēte diuina q̄ mira las coſas con ſumma ſimplicidad y ſin diuiſion alguna quanto es de ſu parte) ſe llama prouidencia, y la miſma ſucceſſion de las coſas (que eſta adunada en la mente diuina) digeſta, impreſſa, y exe-

5 Differunt prouidētia & fatū primo, quia prouidentia eſt in mēte diuina: fatū vero in cauſis (cum ſit ordo cauſarū reductus in Deum) Secūdo, quia fatum eſt quid creatum, prouidentia vero increata. Tertio, quia prouidentia eſt æterna, fatum vero temporale.

6 Fatum a fando dicitur, quia ſicut verbū vocale eſt effatiuum interioris conceptus, ſic fatū eſt expreſſiuum diuinæ prouidentiæ, & quaſi quodam fatum, ſeu dictū eius: quia quod diuina præſciētia ordinatū eſt, quadam cauſarum cōnexione effatur. Sic Dur. ſic etiam Aug. lib. de ciuita.

c Los Stoycos fuero[n] de opiniō (como refiere Ciceron. 1. de diuina.) q[ue] auia hado, y que era la orden cōtinuada de las cauſas, y la natural compoſicion de las coſas como nacian de la eternidad y yuan procediendo vnas de otras. Y en eſte ſentido ay hado, ſegun S. Auguſt. y los Doctores, conuiene a ſaber, en quanto la temporal ſucceſſiō de las cauſas depende de la eterna prouidencia, no en quanto dezian que el hado es eterno.

cutada deſpues en ſus tiempos ſeñalados ſe llama hado. 7

¶ Y aunque la prouidencia y el hado, diffieran (como auemos dicho) cõ todo eſſo, lo vno depende de lo otro. Porque la ſucceſſion y ordẽ fatal, procede de la ſimplicidad indiuiſa, de la prouidencia diuina. d De la manera que el artifice concibiẽdo primero en ſu animo, y contemplando la forma de la caſa, q̃ ſe le repreſenta alla dentro en el entendimiento, mueue deſpues los inſtrumentos, y pone por obra la traça premeditada. Y la caſa que auia tenido preſente, ſin ſucceſſion toda junta en ſu penſamiento, la viene a fabricar por ſu orden en differentes tiempos, ahora los fundamẽtos, deſpues las paredes, y vltimamente el techo: aſſi Dios por medio de la prouidencia cõ vn ſolo acto firme, y indiuiſible 8 diſpone las coſas como ſe han de hazer: y el hado las executa como eſtauan diſpueſtas pero eſparzidas, en los effectos, y tiempos differentes.

Si quiera pues ſe ponga en execucion el hado, por medio de los eſpiritus diuinos de los mas allegados a Dios; que obedecen y ſiruen a la diuina prouidencia, ſi quiera por medio del alma del mundo, ſegun la ſentẽ-

7 *Fatum non ponũt niſi fatui dicit Auguſt. tract.37. ſuper Ioan. Intellige de fato, prout ſumitur ab aliquibus fatuis pro legẽ aſtrorum, ſub qua ponebant Chriſtum, &c.*

8 *Iob.33. Semel loquitur Deus, & ſecundo id ipſum non repetit. Auguſtinus interpretatur de vnico ſimpliciſſimo actu diuinæ prouidentiæ ſicut illud Pſal.63. Semel locutus eſt Deus.*

Lucanus in nono.
Non vocibus vllis.
Numen eget: dixitque ſemel naſcentibus author,
Quicquid ſcire licet.

d Los aſtrologos que dizen, que el hado es el aſpecto de las eſtrellas, de quando vno ſe concibe o nace, por donde ſi vno hurta y le ahorcã ſe fue le dezir: era ſu hado o ſu eſtrella, y no pudo ſer menos: y erran contra la fee maliſſimamente, quitando al hõbre por eſta via la libertad. Por eſto dixo S. Gregor. Dios libre los animos de los fieles, de que pienſen que el hado es algo, y reſeruado eſta a la ſancta Inquiſicion el dezir, aſſi auia de ſer, no podia ſer menos. Cordoua en ſus caſos.

cia de Platon, o ſiguiendo la naturaleza con ſus elementos, en la opinion de otros, o por los aſpectos y conſtelaciones de las eſtrellas como dizen algunos Aſtrologos, o por la varia ſolercia de los demonios, que reſiden jũto a la tierra, ſegun affirmauan algunos diſcipulos de Platon, o por medio de algunas de eſtas coſas, o de todas juntas (que es coſa incierta) Eſto ſolo carece de duda, que la diuina prouidencia es vna immutable y ſimple forma y diſpoſicion de las coſas que ſe han de hazer: y el hado es vna ordenacion ſucceſsiua 9 y diſpoſicion temporal de aquellas coſas, que la diuina ſimplicidad ordeno, que ſe hizieſſen en ſus tiempos y lugares.

9 *Aliqui dicebant fatalia eſſe (ait Augu. lib. 5 de ciuita c. 5.) quæ præter Dei & hominũ voluntatem, cuiuſdam ordinis neceſsitate contingunt, quod indicat ille verſiculus, quod fore paratum eſt, id ſummũ exuperat Iouem. Et Homerus introducit Iouẽ lachrymantem eo quod non poſſet filium Sardepona quem fata cogerent mori, eripere a morte. Et in perſona Iouis, Ouidius Tu ſola inſuperabile fatum: nata mouere putas.*

Por donde viene a ſer, que todas las coſas que eſtan ſubjectas al hado, e lo eſten tambiẽ a la diuina prouidencia, (pues el miſmo hado lo eſtà como diximos.) mas no ſe verifica eſto al reues: conuiene a ſaber, que todas las coſas que eſtan ſubjectas a la diuina prouidencia, lo eſten ni mas ni menos al hado. Porq̃ algunas de ellas ſobrepujã al hado, y a ſu inconſtancia, y ſon todas aquellas que eſtan vezinas y cercanas a la ſuprema deidad, immobles fixas y conſtantes: cõ lo qual exceden a la ſucceſsion,

e Porque no nos encontremos en el modo de hablar con los q̃ toman el hado por la ley de las eſtrellas, dize ſan Auguſt. que ſeamos de parecer que le ay, pero que refrenemos la lengua.

Digitized by Google

orden y mutabilidad de el hado. 10.

Porque de la forma que entre los circulos que ſe mueuen al derredor de vn centro, el circulo mas proximo al centro ſe allega mas a la immutabilidad del centro, 11 mouiendo ſe mas de eſpacio que los circulos diſtantes: por tener menor eſpacio que paſſar en ygual tiẽpo. f El qual ſirue como de centro para los demas circulos, q̃ ſe mueuen al derredor de el. Pero el circulo poſtrero y mayor de todos que da ſus bueltas por mayor eſpacio, q̃ los otros: quãto mas ſe aparta de la indiuiſiuilidad y ſoſiego del pũto de en medio, que es el centro: tanto es mayor ſu inconſtancia y velocidad. Mas ſi ſe dieſſe alguna coſa que ſe arrimaſſe y abraçaſſe con el miſmo centro: neceſſariamente ſe auia de reduzir a la immutabilidad y firmeza del centro, y auia de dexar de eſtenderſe por grãdes eſpacios, y de mouerſe por ellos con perpetuo deſaſſoſiego. Aſſi ni mas ni menos las coſas que eſtan mas arredradas y mas lexos de la mente diuina (donde la prouidencia tiene ſu aſsiento) quales ſon las criaturas corruptibles eſtan mas embueltas en la variedad y alteraciones del hado: y por el contrario aquello

eſta-

10 *S.Tho.1.1.q.116. declarat dictum Boetij affirmans illa eſſe a fato libera quæ nõ dependent a cauſis creatis, vnde illa quæ per creationem habent eſſe non ſubſunt fato. Angeli, anima rationalis, & cœli ſecundum eſſe ſubſtantiale, neque illa quæ a Deo immediate fiunt, & concedũtur, vt retributio meritorũ in gloria. Ex quo deducit S Thom art.4. cor. fine, quod quanto aliquid ſeparatur a Deo tanto magis ſubeſt fato: quia magis ſub eſt cauſis ſecundis, in quarum ordine fatum conſiſtit.*

11 *Cor humanũ (ait Auguſt.) quod in deſiderio æternitatis non eſt fixum, nunquam ſtabile poteſt eſſe, ſed omni volubiltiate volubilius, de alio in aliud tranſit, quærens requiem, & non inuenit.*

f Ariſtoteles en los libros de cœlo dize, que aquellas coſas que diſtan poco del ſummo y primer ſer, que ſe conuiertẽ a el con menos actos y mouimientos, y por eſſo ſon inuariables y menos ſubjectas a la mudança del hado. En el libro ſegũdo dize, que lo que con menos actiones participa ſu bondad, es mas noble que lo que con muchas.

Digitized by Google

12 *Caſiodorus Pſal.5. Hoc dicimus, quod tantum vnuſquiſq; a diuinitate repellitur, quantum eius peccata cumulãtur. Quantitas enim delicti mẽſura eſt repudij, quia tantum a Deo lõgius receditur, quantum numeroſo crimine dilatatur.*

13 *Seneca epiſt.60. Sapiens ille eſt, qui plenus gaudij hilaris, & placidus, & inconcuſſus cum Dijs ex pari viuit. Talis eſt ſapientis animus qualis mundi ſtatu ſuper lunam: ſemper illic ſerenũ eſt.*

eſtara mas libre, del hado y de ſus mudãças que eſtuuiere mas cercano a Dios, [g] que es el cẽtro ſupremo en que eſtriuan, y ſobre que ſe mueuen todas las criaturas. 12 Y ſi ſu ventura fuere tanta, que llegare a arrimarſe a la mente y prouidencia diuina, ageno de toda mudança y alteracion, quedara libre y eſſento del hado, y de ſu neceſsidad. 13

Comparaſe pues la orden continuada del hado que va corriendo, a la ſimplicidad firme y eſtable de la diuina prouidécia, como la raciocinacion y diſcurſo, a la noticia que llaman del entendimiento, el qual con vn ſimple acto conoce la verdad de los principios, ò como lo que es engendrado y ſe muda, a lo que engendra que es perfecto y permaneciente: ò como el tiempo que es ſucceſsiuo, a la eternidad que carece de ſucceſsion, ò como el circulo que tiene differẽtes partes al punto indiuiſible.[h]

Eſta connexion y orden del hado, es el que mueue el cielo, las eſtrellas, y los planetas, templa y concilia entre ſi los elemẽtos, para que no ſe corrompan totalmente, y junto con eſto transforma a vezes vnos en otros haziẽdo de agua ayre, y de ayre agua. Eſſa miſma orden de

g Ponedme junto a vos ſeñor (dize Iob) y la mano mas poderoſa pelee contra mi. Por Eſaias tambien dize Dios al juſto. Yo te leuãtare ſobre la altura de la tierra. Al altiſsimo puſiſte por tu refugio (dize Dauid) pues el mal no llegara a ti, y el açote nõ ſe acercara a tu tabernaculo,

h La prouidencia diuina como ſu eternidad y la preſciẽcia, ſe compara a vn ojo pueſto en medio de vn circulo, el qual vè juntamente todo lo que eſta en el circulo diuidido. Y pueſto que las coſas que eſtan en el circulo eſtẽ apartadas, y no ſe alcancẽ a ver las vnas a las otras: pero en el ojo eterno y indiuiſible de la diuina prouidencia, ſe repreſentan todas juntas. Dios vè a Adan, y a mi juntamẽte deſde ſu eternidad, y yo no vi a Adã, ni Adan a mi. S. Auguſt. epiſt.36. dize, que todo Dios es ojo, porque todo lo vè: y todo el es mano, porque todo lo puede, y todo es pie, porque eſta en todas las partes.

cauſas

Digitized by Google

Ducunt volentem fata: nolentem trahunt.

na prouidēcia ſu particular modo, orden y inclinacion cō que es dirigida al bien. Eſte bien buſcan todas las coſas, y ninguna ſe hallara que obre tiniendo ojo al mal, aunque ſean los miſmos malos. Los quales ſiempre anhelan por el ſummo bien (como larguiſsimamente lo dexamos declarado:) y ſi de el ſe apartan, el error y el engaño los aparto. Pues ſi aun los malos guardan eſta orden ineuitable de la diuina prouidencia apeteciendo el ſummo bien y vltimo fin. 16 ſin perderle jamas de viſta, mucho menos la orden del hado (que trae ſu origen del ſummo bien) ſe apartara de ſu oxordio que es Dios, principio y fin de todas las coſas.

16 *Mali appetūt beatitudinem quoad ſpecificationem actus, neceſſario, hoc eſt, ſi habēt actū neceſſario debet eſſe circa bonum, & beatitudinem. Doctores cum S. Tho. 12.*

Como no ſe pueden cōprehēder los juyzios de la diuina prouicia. §. I.

O Boecio replicando me a eſto diras. Que confuſſion mas injuſta, y mas temeraria puede imaginarſe, y mas fuera de orden y de razon, que ſucceder a los buenos ahora coſas proſperas: [k] y deſpues aduerſas: y los malos tambien alcançar ahora lo q̄ deſſeā, y poco deſpues hallar en ſu caſa lo q̄ abominan? es poſsible q̄ ſalio eſta ordē de la prouidēcia del cielo? 17

17 *Permixta iſta tēporalia Deus eſſe voluit: quia ſi bonis ſolis ea daret, putarent, & mali propter hæc colendum Deum. Rurſus ſi ea ſolis malis daret, timerent boni infirmi conuerti, ne illa illis forte deeſſent. Aug. ſuper Pſal. 66.*

K Quando el alma es flaca (dize S. Aug.) la fomenta y ſocorre el hortelano diuino: porque a los principios quando la planta es yerua, no es capaz de grandes trabajos y tempeſtades.

Ceſſe Boecio tu eſpãtoſa querella. Por ventura (dime) viuẽ los hõbres tan allegados a la razõ, y tienen el juyzio tan claro y deſembaraçado, q̃ ſea forçoſo ſer buenos o malos, los q̃ ellos juzgaren por tales? En eſto hallaras de verdad, encõtrados cada dia los aprecios y juyzios de los hõbres. [l] Porq̃ los que vnos juzgan por merecedores de premio y gualardõ, otros los juzgã por dignos de todo caſtigo. 18

Y quando concedieſſemos, q̃ vno pudieſſe diſcernir los buenos de los malos, y ſeñalar con el dedo los vnos y los otros: por ventura podra penetrar, y conocer el tẽperamento interior de los animos? [m] Hablo como ſuelen los hõbres hablar de la cõplexion de los cuerpos. Porque no es differente milagro, y marauilla la que tiene ſuſpenſo al q̃ no conoce la qualidad de los medicamentos: a cuya cauſa no ſabe porq̃ aprouechẽ a eſtos cuerpos las coſas dulces, y a los otros las amargas, y porq̃ algunos enfermos recibẽ aliuio cõ medicinas ſuaues, y otros tengã neceſsidad 19 de purgas rezias, y penetrantes. Aunque eſto ponga eſpãto al ignorante, pero el medico perito y ſabio q̃ conoce el modo y qualidad de la ſalud y de la dolencia, no ſe marauilla.

18 *Cum Pompeyo res infœliciter cederent, & ad Cæſarem inclinaret victoria, Cato dicebat in rebus diuinis multum eſſe caliginis, quod Cæſari præter ius agenti fuiſſet omnia proſpera, Põpeio cauſam reipublicæ tuenti, nihil ſuccederet. Plut. in Catone.*

19 *Aug. ſuper Pſal. 22. Sub medicamento poſitus vreris, ſecaris, clamas: non accedit medicus ad voluntatem, ſed ad ſanitatem.*

l Vnos dezian de Chriſto nueſtro Redemptor, q̃ era bueno, otros no, q̃ engaña al vulgo. Ioan. 7.

m Los que preſumen de nauegar por el mar brauo, q̃ ninguno ſe atreuio a nauegar: en pena de ſu locura ſe bueluen a ſalir por donde entraron, con los nauios quebrados. Aſsi los que quierẽ comprehender los juyzios de Dios, hazen pedaços el ingenio, faltanles las palabras, y al cabo dizen, que no pudieron aueriguar otra coſa, ſino que Dios no ſe puede conocer. Chriſoſ. hom. 28. opuſ. imperfecti.

Digitized by Google

Que otra coſa es la ſalud de los animos, ſino la virtud? y q̃ es la enfermedad ſino los vicios? y quiē cōſerua los buenos en la ſalud, y quien ſana las enfermedades de los malos, ſino Dios, 20 rector de las criaturas y medico de las almas? El qual deſpues de auer entēdido deſde la alta y ſoberana atalaya de ſu diuina prouidencia, lo que cōuiene a cada vno, lo aplica cō infinito ſaber: [n] repartiēdo algunas vezes trabajos 21 a los buenos, [o] porque aſsi les conuiene, y proſperidades a los malos por la miſma razon. De donde tiene origen aquel inſigne milagro y aſſombro de la ordē fatal, el qual acaece, quādo el que ſabe y entiēde, haze algo que paſma a los ignorantes.

Y para cōprehēder en breues palabras quan poco ahonde la razon humana en el abiſmo y profundidad de la diuina prouidencia, conſidera atentamente como aquel que tu juzgas por juſtiſsimo y cuydadoſiſsimo en la guarda de la virtud: en el ſecreto de la diuina prouidencia (que ſabe todas las coſas) es tenido en differente figura.

Lucano nueſtro familiar lo dixo muy bien. El qual (ſiēdo preguntado qual cauſa fueſſe mas juſta la de Ceſar, o la de Pompe-

20 *Conſidera opera Dei, quod nemo poſsit corrigere eum, quem ille deſpexerit. Eccleſ. 7.*

21 *Prouerbium. Cum Deo quiſque gaudet, & flet. Manutius. Cognoui Domine, quia æquitas iudicia tua, & in veritate tua humiliaſtime.*

n Muchos dolores ay en eſta vida, que nos fuerçan a leuantar el coraçon al cielo. Los quales por eſto ſolo me dan guſto, porque no dan lugar a q̃ nos gozemos en eſte mūdo. Gregorius.

o Dios es buen perſeguidor dize S. Gregorio 14. Moralium.

yo) 22 reſpondio: que la que vencio agrado a los Dioſes: y la vencida a Caton. [p] Por tanto o Boecio quando vieres ſucceder en la republica lo que no ſe aguardaua en la opinion de los ignorãtes, ten tu por cierto, que aquello es, la orden recta, juſta, y conueniente: pueſto que en tu juyzio ſea confuſsion peruerſa, y intolerable.

Porq̃ a los buenos ſuccedan coſas proſperas y aduerſas. §. *II.*

Y Deſcendiendo mas en particular: pongamos caſo, que ſe hallaſſe algun hombre tan compueſto y morigẽrado, acerca del qual el juyzio de Dios (que eſcudriña los coraçones) y el de los hõbres (que veen ſolo lo de fuera) conuinieſſen en vno, y lo tuuieſſen por juſto y ſancto: pero ſon tan pocas las fuerças de ſu animo, q̃ en ſuccediendole alguna aduerſidad, dexaria por vẽtura la innocẽcia, viſto q̃ no le aprouecha para cõſeruar la buena fortuna. A hombre ſemejãte, q̃ cõ la aduerſidad auia de peligrar, perdona la ſabia y benigna diſpoſiciõ de la diuina prouidẽcia: [q] porq̃ no reciba menoſcabo la virtud con los trabajos y amarguras, por razõ del ſubjecto delicado, y flaqueza de complexion. 23

Aura otro hombre perfecto

22 Fuerũt Iulius & Pompeius duo Conſules Romanorum. Pompeius fuit gener Iulij. Iulius vaſtauit occidentem. Põpeius Orientẽ. Qui poſtquam ex contemptu legis extallauit equos in templo Dei in Hieruſalẽ, deſijt proſperari, quouſq; occiſſus fuit a Ptholomæo rege Aegypti, vt refert Plutarcus in vita ipſius.

23 Semper laus eius in ore meo. Gaudes (ait Augu.) agnoſce patrem blandientem, tribularis agnoſce patrem emendãtem: ſiue blandiatur, ſiue emendet eum erudit cui parat hæreditatem. Super Pſal. 54.
Cuſtodit Dñs omnia oſſa eorum vnum ex his non conteretur.

p Caton Vticenſe era hombre de grãde authoridad y virtud. El qual y Cicerõ fauorecian a Põpeyo, y dezian que era merecedor del triũpho. Compuſo Ciceron vn libro de las excellẽcias de Pompeyo. Cõ todo eſſo la prouidencia del cielo dio la victoria a Ceſar. De donde ſe ſaca como juzgan los hombres differentemente q̃ Dios.

q Dios es fideliſsimo amigo, que no permitira que crezca la tentacion ſobre las fuerças del atribulado. 2. Cor. 1.

Digitized by Google

y robuſto en la virtud, purgado de toda affiction terrena, ſancto, y de los mas allegados de Dios, diſpueſto para padecer qualquier trabajo por ſu amor: y cõ todo eſſo juzga la paternal prouidencia del cielo, por coſa illicita y nefanda el tocalle tan ſolamente la aduerſidad: en tanto extremo, que aun no da lugar a q̃ ſea afligido con enfermedades corporales. [r] Porq̃ como dize vn Philoſopho de los mas ſeñalados (a quien yo tambien ſe lo enſeñe) las virtudes edificaron el cuerpo del varon ſagrado.

Sacri hominis corpus virtutes ædificauerunt.

Quia merere feciſti cor iuſti, quem ego non contriſtaui. Ezechiæ.

r El q̃ os tocare a voſotros, me toca a mi en las niñetas de los ojos. Zacharias. Tambien dize Dios por Malach. Yo os perdonare, como perdona el padre al hijo, que le ſirue y obedece. A la Virgen ſanctiſsima, y al amado de Ieſus S. Iuan, y a la Magdalena, no affligio Dios con el martyrio, por ſus altos ſecretos

Acontece tãbien muchas vezes darſe a los buenos las honras y los gouiernos, no tanto por ſu vtilidad y prouecho: quãto porque ſe reprima y eſtirpe la malicia de los ſoberuios, que quierẽ tragarſe los pueblos.

Acoſtũbra ni mas ni menos la prouidencia diuina mezclar dolores con fauores: embiãdo vnas vezes deſcanſos a los buenos, y otras vezes trabajos: ſegũ la diſpoſicion de ſus animos. [s] A algunos los muerde y afflige con aduerſidades, porque no luxurien, 24 y ſe enſoberuezcã cõ la larga proſperidad.

s Con Dios (ſegun el prouerbio antiguo) cada qual rie y llora.

24 *Quoſdam remordet, ne longa fœlicitate luxurient.*

Otros permite q̃ ſean perſeguidos deſapiadamẽte: para q̃ cõ el vſo y exercicio de la paciẽcia, ſe cõfirmẽ las virtudes del alma. [t]

t No es (dize Seneca) fuerte el arbol ni ſolido, con el qual no han enueſtido los rezios vientos. Eſtos los curan, y le hazen que eche mas firmes las rayzes. Aſſi el varon bueno, con los trabajos ſe fortifica contra los falſos males, que no ſon males ſino para los que no los ſaben ſuffrir. lib. de diuina prouiden.

Digitized by Google

Otros temen mas delo juſto (de puro tiernos y puſilanimes) los trabajos que pudieran muy bien ſuffrir. Otros deſprecian mas de lo juſto las tentaciones, que no podrian aguardar ſi aſſo maſſen. 25 A los vnos y a los otros embia Dios perſecuciones, para que tomen experiēcia de lo que pueden, y delo que no puedē: y aſsi ſe animē los vnos, y los otros ſe humillen.

25 *Ego dixi in abundantia mea nõ mouebor in æternum: Dñe in volũtate tua: præſtitiſti decori meo virtutem. Auertiſti faciem tuam a me, & factus ſum conturbatur. Pſal.*

Algunos ſanctos compraró con la muerte glorioſa del martyrio, el venerable nombre y la fama de los pueblos. Otros no pudiendo ſer vēcidos de los tormentos, dexaron exemplo a los venideros, de como es inexpugnable la virtud: por mas males y malos que la acometan.

Quan recta, y quan ſabiamē te, v eſten diſpueſtas eſtas medicinas benditas, por la diuina prouidencia: del prouecho que ſe ſigue de ellas a los buenos, ſe entendera clariſsimamēte. 26

v Aprenda a no murmurar el que padece trabajos, aunque no ſepa la cauſa, perſuadaſe a que es juſticia lo q̃ padece, pues eſta enterado de que es juſto el que embia los trabajos. Iſidor. de ſummo bono. lib. 5.

26 *Seneca. Quare Deus optimum quemq; aut mala valetudine, aut luctu, aut in commodis afficit? Quia in caſtris quoq; periculoſa fortiſsimis imperat dux. Lectiſsimos mittit qui hoſtes aggrediãtur inſidijs, aut explorent iter, aut præſidium loco deijciãt. Nemo eorum qui exeunt dicit. Male de me imperator meruit, ſed bene iudicauit. Idem dicant qui cunq; iubentur pati, timidis, ignauisque flebilia. Digni viſi ſumus Deo, in quibus experiretur quãtum humana natura poſsit pati. lib. de diuina prouiden.*

Porque a los malos ſuccedan coſas proſperas y aduerſas. §. *III.*

DE las miſmas cauſas y diſpoſicion de la diuina prouidencia deſciende tambien, que a los malos ſuccedan a tiempos aduerſidades y

27 *Hoc enim eſt pro poſitũ Deo (ait Seneca) ſapienti viro oſtendere hæc quæ vulgus appetit, quæ reformidat, nec bona eſſe, nec mala. Apparebunt autem bona eſſe, ſi illa non niſi viris bonis tribuerit. & mala eſſe, ſi malis tantum irrogauerit. lib. de proui. diuina.*

proſperidades. 27 De que las coſas triſtes los atormenten, ninguno ſe marauilla: pues todos los juzgã por merecedores de pena y de caſtigo. Mayormẽte que de ſus males reſultan grãdes bienes en fauor de la republica, y de ellos miſmos. Porque viendo que los peccados ſe caſtigan temen los demas, y demas de eſto, los miſmos peccadores eſcarmientan, y procuran de enmendarſe. x

x No dexar Dios a los malos mucho tiempo obrar ſegun ſus antojos ſino yr les luego a la mano con la vengança, indicio es de grãdes regalos y mercedes. 2. Machabe. c. 6. No ſe ha con noſotros Dios (dizen) como con las otras naciones, q̃ tiene paciẽcia en ſus peccados: para caſtigarlas el dia del juyzio en el colmo de ſus maldades.

Las coſas alegres que ſuccẽden a los malos, hablã y demueſtran a los buenos vn grande argumento, para lo que hã de ſentir y juzgar acerca de eſta felicidad. La qual veen que haze aplauſo muchas vezes a los vicioſos: por donde vienen a conjecturar, que no es verdadera felicidad, ſino clariſsimo engaño. 28

28 *August. Salubriter tamen hinc diſcimus, non magnipẽdere, ſeu bona, ſeu mala quæ videntur iuſtis & iniuſtis eſſe communia: illaque bona quærere quæ propria ſunt bonorum, illaque mala fugere, quæ propria ſunt malorum.*

Tambien tengo para mi que ſe diſpone con particular prouidencia, el ſucceder coſas proſperas a los malos. Porque puede ſer, que la condicion natural de alguno ſea tan precipitada, y tã importuna: que ſi no ſe le concede lo que apetece, no ſolamente no ſe enmendara con la pobreza: ſino que en lugar de eſto ſe encendera en ira, deſſeara lo ageno, y lo robara, y cometera otros mil generos de maldades. A eſta

dolencia acude la diuina diſpoſicion, cō el remedio de las riquezas y buena fortuna. 29

Tambien puede acontecer, que contemplando el malo ſu mala conſciencia, y hallandola abominable con la fealdad de tātos vicios, y haziendo deſpues comparacion entre ſi y ſu proſpera y fauorable fortuna: tema no ſe le buelua en triſteza, lo q̃ ahora poſſee con alegria, y aſsi temiendo de ſer deſpojado dela buena fortuna: deſampare la mala vida, y corrija ſus coſtumbres. A otros da ſu merecido la proſperidad augmētada indigna y injuſtamēte: deſpeñādolos de lugar [y] y peligro mas grande. 30

Tambien es permitida la poteſtad judicial a los facineroſos, para q̃ executen la virtud de los buenos: 31 y la hagan reſplandecer: y para que tomen vengāça de los malos.

Y ſi me preguntas, porque los malos hazen mal a los malos ſiendo ſemejantes? Te reſpondere: que como no puede auer aliança ni treguas entre los buenos y los malos: aſsi los malos no pueden concordar entre ſi. [z] Y que marauilla? pues no ſe hallara malo que no diſcorde de ſi miſmo, y ſe haga guerra cruel: deſpedaçandoles los vicios las

29 Sapien.12. Si enim inimicos ſeruorum tuorum, & debitos mortī cum tanta cruciaſti attētione, & liberaſti, dans tempus, & locū per quē poſſent mutari a malitia. cum quanta diligentia indicaſti filios tuos, quorum parentibus iuramenta, & conuentiones dediſti bonarum promiſſionum?

30 Claud. lib. 2. Abſtulit hunc tandem Ruffini pœna tumultū. Abſoluitq; Deos: iā nō ad culmina rerum. Iniuſtos creuiſſe queror tolluntur in altum, Vt lapſu maiore ruant.

31 Auguſtin. ſuper Pſal. 54. Omnis malus, aut ideo viuit, vt corrigatur: aut ideo viuit, vt per eum iuſtus exerceatur.

y Arriba dixo Boecio, que el mayor infortunio en las coſas humanas, es auer ſido biē afortunado.

z Seneca de amicitia, dize: que las coſtumbres differentes, ſiguen differentes eſtudios y exercicios, y la deſſemejāça en eſto, deſata las amiſtades.

Digitized by Google

conſciencias, 32 y haziendo muchas vezes, lo que deſpues de hecho, les parece que no ſe deuia hazer. [aa]

Y de caſtigar los malos a otros malos, ſaca a luz aquella ſuprema prouidẽcia otro inſigne milagro, y es, que los malos, hagan de malos buenos. Porque creyendo los malos, que los caſtigos y rigores que padecẽ, ſon injuſtos, encendidos en odio cõtra los que les hazen tanta ſin razon: ſe vienẽ a reduzir al fructo de la virtud: procurando ſer deſſemejantes en todo, a aquellos que aborrecieron. Grandeza y propriedad deuida a ſolo Dios: acerca del qual los males ſe conuierten en bienes: porque vſando ſu diuina Mageſtad competentemente de los males, [bb] ſaca de ellos grandes bienes. 33 Lo qual parece que imitan los malos, haziendo de malos buenos.

Y pueſto que no haga Dios ſiempre de malos buenos, (como ni tampoco los hazen los malos juezes) con todo eſſo, ſaca ſiempre la diuina prouidencia de los males bienes: porque la orden y diuina diſpoſicion, abraça todas las coſas de tal ſuerte: q̃ lo q̃ diſcrepa de la ley natural, y orden pueſta: viene por otra via a caer en otra orden y

32 *Factus ſum mihi metipſi grauis. Seneca lib. 1. de tranqui. vitæ. Diffuſſe deſcribit tædium, & diſplicentiã malorum: inter alia ait. Tunc illos & pœnitẽtia cepti tenet, & incipiẽdi timor, ſurrepitq́ illa iactatio animi non inueniẽtis exitum: quia nec cupiditatibus ſuis imperare, nec obſequi poſſunt: & cunctatio vitæ parũ ſe explicantis, & inter deſtituta vota torpentis animi ſitus.*

33 *Aug in Enchirid. Tam bonus & ſapiẽs eſt Deus, quod non permitteret fieri mala, niſi poſſet, & vellet, ex eis elicere bona. Prouerbium. Bene nauigaui cum naufragium pertuli. Dictum à Zenone, qui naufragio eiectus dixit. Bene facit fortuna cum nos ad philoſophiam admonet. Refert Suidas, refert & Plutar. lib. de tranquili. animi.*

aa Innumerables ſon las propriedades de los vicios (dize Seneca) y el miſmo effecto que es deſagradarſe a ſi miſmo. Imagino que lo haze el ſer los vicios enfermedad del alma racional. Y como quando vno tiene deſconcertado vn braço no ſoſsiega, aſsi el q̃ tiene deſconcertada la conſciencia no puede ſoſſegar. Vſa de las mudanças como de remedios y no le aprouecha como ni al enfermo mudar cama.

bb Prouerbio era antiguo. El cordel parece q̃ ayuda quãdo cõ la tribulaciõ ſe mudan las coſtũbres como ſi cõ la ocaſiõ de la pobreza, ſe boluieſſe vn hombre de luxurioſo continente, de ſoberuio, humilde y piadoſo.

diſpoſicion del cielo, 34 para que aſsi en el Reyno de la infinita, y ſumma prouidencia, no halle entrada el caſo y temeridad. [c c] Dios es fortiſsimo, y hizo todas las coſas. El mira y diſpone todos los ſiglos.

Y porque es impoſsible al hombre comprehender con el ingenio, o declarar con las palabras todas las machinas y cauſas de las obras de Dios: [d d] baſte por ahora auer conocido, que el criador de todas las naturalezas, diſpone y gouierna todas las coſas, endereçando las al bien. Y porque procura conſeruarlas en la ſemejança que tienen con ſu diuina Mageſtad en el bien, eſtirpa de ſu republica todos los males por la orden forçoſa de el hado. De donde mana, que lo que al parecer delos que poco ſaben abunda en el mundo: ſi ſe conſiderare bien la diſpoſicion de la diuina prouidencia, ſe entendera manifieſtamenae, que no ay en el coſa mala, ſuperflua, ni deſordenada. [e e]

Ya me parece que te veo (o Boecio) cargado con el peſo de tan difficultoſa queſtion, y fatigado con tan prolixas razones y diſcurſos, y que eſtas aguardādo algun refrigerio de la ſuauidad, y conſonancia del metro: toma la beuida dulce, y ſabroſa

34 Aug. lib.5. couf: ſ. & ingraueſcentibus feribus, iam ibam, & pe ibam. Quo enim irem ſi unc hinc abirem, niſi in rnem, atq; tormenta dig a factis meis in veritate rdinis tui?

.Tho. Ordo proprius & aturalis hominis ratio alis eſt diligere Deum, & proximum: a quo ſi de cit, relabitur in aliũ or tinem, ſcilicet, vindictæ, & iuſtæ pœnæ. Sic etiam Gregorius lib.2. Moral. & Anſelmus in lib. cur Deus homo. c.15. Deum impoßibile eſt honorem ſuum perdere: aut enim peccator ſoluit ſponte, quod debet, aut Deus ab inuito accipit.

c c Los hermanos de Ioſeph (dize S. Gregor.) penſaron eſtoruar los ſueños de ſu hermano: y para eſto dieron orden de vendello: y por eſſa miſma orden cayeron en la orden de Dios, y adorarō a Ioſeph.

d d El que quiere calētarſe al fuego, ſi mete la mano en medio la llama, en lugar de calentarſe, ſe quema. Aſsi el que es curioſo eſcrutador de la mageſtad de Dios y de ſus juyzios, ſera oprimido de la gloria. Iſichius in Loritium, lib.2.c.6.

e e S. Auguſtin dize. En eſte negocio no ſe eſconda de la fè de los hōbres piadoſos: ſer juſto lo que ſe eſcondo.

de la cancion que ſe ſigue: con la qual ſe recreara tu animo, y ſaldras con mas fuerças para ſubir a la doctrina celeſtial q̃ reſta.

Metro VI. del libro quarto, donde la Philoſophia engrãdece la diuina prouidencia por la marauilloſa diſpoſicion de las criaturas.

(?)

Si vis celſi iura tonantis
Pura ſolers cernere mẽte:
Aſpice ſummi culmina cœli.

SI tu como ſabio y prudente, quieres contemplar cõ animo puro y ſoſſegado, las leyes con que rige el mundo, el altiſsimo que aſſombra los mortales, con truenos y tẽpeſtades, mira las cumbres del alto cielo.

Illic iuſto fœdere rerum
Veterem ſeruant ſydera pacem.
Non ſol rutilo concitus igne
Gelidum Phœbes impedit axem
Nec quæ ſummo vertice mundi
Flectit rapidos vrſa meatus,
Nunquam occiduo lota profundo,
Cætera cernens ſydera mergi
Cupit Occeano tingere flammas.
Semper vicibus temporis æquis

Alli conſeruan las eſtrellas la concordia antigua, con el decẽte temperamento y pacto que la diuina prouidencia les ſeñalo. Porque el ſol apreſurado q̃ abraſa la tierra con el calor reſplandeciente, no impide la influencia fria de la luna, ni la oſſa mayor que da ſus bueltas con velocidad al derredor del polo Septentrional: llega a labarſe en el mar del Occidente. Aunque vee que las otras eſtrellas, ſe anegan en el Occeano, a ella no ſe le antoja vañar ſus llamas. [a] Tambien la eſtrella veſpertina de Venus, ſin diſcrepar vn pũto

a La Oſſa mayor nũca ſe pone y por eſſo dize que no ſe vaña en el mar como las otras eſtrellas.

vna

Veſper ſeras nunciat vmbras,
Reuehitq; diem lucifer almum.

vna vez de otra, ſegun el tiempo ſeñalado: anuncia las ſombras tardias de la noche [b] en el verano, poniendoſe deſpues del ſol: y con el miſmo compas y proporcion, ſe anticipa en el ybierno, y haze por las mañanas officio de luzero, y nuncio del miſmo ſol: y buelue a traer al mundo el claro dia.

b De eſta eſtrella diximos en el lib. 1. metro 5. que por razon del epiciclo algunas vezes antecede al ſol, y otras vezes va deſpues de el.

Sic alternos reficit curſus
Alternus amor, ſic aſtrigeris
Bellum diſcors exulat oris.
Hæc cõcordiæ temperat equis
Elementa modis, vt pugnantia
Vicibus cedant humida ſiccis,
Iungantq; fidem frigora flammis,

Con eſte mutuo amor y concordia [c] que ſalio de la diuina prouidencia, ſe continuan y cõſeruan los curſos proprios de las eſtrellas. Cõ eſta paz artificioſa, ſe deſtierra de los terminos celeſtiales, la guerra y la diſcordia.

c S. Auguſt. en el lib. 5. de la ciudad de Dios, engrandeciendo eſta cõcordia general de las criaturas dize de eſta manera. Dios omnipotẽte (el qual dio a los hombres eſſencia con las piedras vida vegetatiua con las plantas, intelectiua con los Angeles) emparento al cielo con la tierra, al Angel con el hombre, y ſembro en ellos la paz, no oluidando las entrañas del pequeño y deſpreciable guſanillo: ni la ala del auezilla, ni la flor de la yerua, ni la hoja del arbol. A todas eſtas coſas dio ſu cõcordia y las aduno con la paz.

Eſta ſoberana cõcordia mezcla y junta con yguales temperamentos, los elementos de eſte mundo inferior: para que deſta manera, no ſe cõſumã los vnos a los otros: ſino q̃ a vezes ſe rindan los oppueſtos, triumphando algunas vezes los ſecos, de los humedos: y otras vezes, los humedos de los ſecos: y para q̃ los elementos frios guarden la miſma fè y ygualdad, con los calientes.

Pendulus ignis ſurgat in altum,
Terræq; graues pondere ſidant.
Hiſdem cauſis vere tepenti
Spirat florifer annus odores,

Eſta amiſtad y concordia, haze que el fuego (que eſtà pendiente en el ayre) ſe ſuba a lo mas alto del mundo: y las tierras peſadas carguen, y aplomen ſobre el centro.

Por las miſmas cauſas y ordẽ

de

AEſtas Cererē feruida ſiccat,
Remeat pomisgrauis autumnus,
Hiemem defluus irrigat imber.
Hæc temperies alit, & profert
Quicquid vitam ſpirat in orbe.
Eadem rapiens cōdit, & aufert,
Obitu mergens orta ſupremo.

Sed interea conditor altus,
Rerumque regens flectit habenas
Rex, & dominus, fons, & origo.
Lex, & ſapiens arbiter æqui.

Et quæ motu concitat ire,
Siſtit retrahens, ac vaga firmat.
Nam niſi rectos reuocās itus,

de la diuina prouidencia: quando comiença el tiempo a calentar en el verano: el año que produze las flores, hinche de fragrācia la tierra: en el eſtio encendido, ſeca las mieſes. Buelue al otoño cargado de fruta: y cōel agua (que cae poco a poco del cielo) riega la tierra en el ybierno.

Eſta diſpoſicion de la diuina prouidencia [d] cria y ſuſtenta todo lo que tiene vida en el mūdo: y la miſma arrebatando las vidas (que ella crio) las quita a los animales: y las eſconde deſtruyendo con la muerte poſtrera las coſas que auian naſcido.

Mientras paſſan por aca abaxo eſtas marauilloſas mudanças, el ſupremo criador de las coſas, ſe eſta ſentado y quieto en el trono de ſu gloria: y preſidiendo en el mundo, gouierna los frenos de las criaturas.

Es Rey, por la induſtria del gouierno, ſeñor, por la mageſtad y poder: fuente de toda bōdad: principio de todas las coſas: ley viua y eterna: ſabio, y recto juez.

Eſte ſapientiſsimo ſeñor, deſpierta las coſas, y las haze ſalir, de no ſer a ſer, y que gozen del por algun tiempo: y retrayendo deſpues ſu influxo, bueluē al no ſer, de dōde ſalierō: [e] y el miſ

d Como el ſol (dize Diony.) alumbra, ayuda a la generacion de las coſas corporales, da vida, ſuſtenta, purga, renueua, augmenta, perficiona, es medida y numero de las horas, luz de todo el tiēpo, diuide las coſas corporales, y las congrega y aduna, y conuierte a ſi. El qual es apetecido de todas ellas, para que las alumbre, de vida, y para mouerſe, &c. Aſsi la luz de la deydad viuificadora de las criaturas, conuierte a ſi todas las coſas, y junta las derramadas, haziendo que todas de conſuno la amen, y apetezcan. Vincētius tomo 4. lib. 29. r. 75.

e El cauallo antes q̄ ſe engendre no tiene ſer, y muerto, buelue al no ſer de donde ſalio.

Flexos iterum cogat in orbes,
Quæ nunc ſtabilis continet ordo,
Diſſepta ſuo fonte fatiſcant.
Hic eſt cunctis communis amor,
Repetuntq́ue boni fine teneri,
Quia non aliter durare queunt,
Niſi conuerſo rurſus amore
Refluant cauſæ, quæ dedere eſſe.

mo, firma con ſu infinito ſaber las criaturas inconſtantes de ſu naturaleza. Porque ſi Dios no cortaſſe los paſſos, a lo que camina a gran prieſſa a la nada de que le hizo, y lo neceſsitaſſe a ciertas [f] bueltas y circulaciones de generacion y corrupció, y de boluer a mirar a ſu principio: no quedaria coſa (de quantas ahora conſerua en ſu vigor la diſpoſicion firme de la prouidencia diuina) que arredrada de ſu fuente original, no desfallecieſſe: ſumiendo ſe en el abyſmo de la nada.

Eſta fuente de ineffable ſuauidad, es el amor comun y continuo de todas las criaturas. [g] A eſte fin vltimo ſe conuiertē: y deſſean ſer cōſeruadas por el. Porq̄ no pueden durar de otra manera: ſino es boluiēdo a amar al primer principio y cauſa de ſu ſer.

Proſa VII. del libro quarto, donde la Philoſophia colige de lo dicho, que no ay mala fortuna.

(?)

BArruntas por ventura (o Boecio) lo q ſe infiere de tātas coſas como auemos dicho del hado, y de la diuina

f Dios rige las coſas por ciertas circulaciones, con las quales ſe perpetuan en el ſer. Las ſemillas producen las plantas, y las plantas a las ſemillas, los vapores leuantados y bueltos nuues, cauſan el agua, y la agua cauſa deſpues los vapores. Del ayre ſe haze agua, y del agua ayre. Procedemos de Dios ſegun el ſer de naturaleza, y boluemos al principio de dōde ſalimos por virtud de la gracia.

g Dios es fin de todas las coſas, porque es el ſummo bien, a quien ſe ordenan los bienes particulares: y aſsi todas pretendē alcançar eſte ſummo biē en la manera poſsible. Y eſta es, ſiendo ſemejātes a el: las coſas inanimadas en el ſer, los hombres, en el entēder y amar. A eſta cauſa dixeron los antiguos, que no ay coſa tan inſenſible, que no tenga ſentido para con Dios. Vincentius tom.4.lib.1.c.13.ex Iſidoro. videatur etiam S.Tho.3.contrag.c.17.18.&.19.

prouidécia? *Boecio.* Ques eſſo le pregũte? *Philoſophia.* Que toda fortuna es buena: ſi quiera ſea la que llaman proſpera, ſi quiera la que llaman aduerſa. *Boecio.* Y como puede verificarſe, que no aya mala fortuna? *Philoſophia.* Abre los ojos, como ſea aſsi verdad, que qualquiera fortuna alegre o aſpera, ſe conceda a los hõbres o para remunerar a los buenos, o para exercitarlos y prouarlos, [a] o para enmendar o caſtigar a los malos (como dexamos aſſentado atras.) bien ſe infiere, que toda fortuna es buena: pues conſta que no ay fortuna q̃ no ſea juſta o prouechoſa. 1

Boecio. Grandiſsima verdad encierra eſſa razon. Porque ſi conſidero con particular aduertécia, la doctrina ſaludable que poco ha me enſeñaſte de la diuina prouidencia y del hado: hallo que la ſentencia que ahora dizes, eſtriua en fuertes y neruoſas razones. Pero ſi no recibes peſadumbre (o Philoſophia) cõtemos eſta doctrina entre las opiniones improuables acerca del vulgo, q̃ poco antes dezias.

[b] *Philoſophia.* Y porque? *Boecio.* Porque eſte es el lenguage comun de los hombres, 2 de que cada hora, y cada momẽto vſan, conuiene a ſaber, que la fortuna de algunos es mala.

1 *Prouerbium. Etragico Comicum Drama. Actus è tragico comicus à Syneſio vocatur cũ pro triſtibus initijs lætus ſuccedit euẽtus, præſenſq; exitium in columi ſalute commutatur. Vnde Heliodorus. Exitus Cataſtrophem habuit è Tragica comicam. Manutius.*

2 *Philo de eo quod liber eſt quiſquis virtuti ſtudet principio, ſic ait: Extat ſane inter cætera ſacrata Pythagoreorum præcepta, & illud egregium quo monemur per viam publicam non ingredi. Non vt feramur per rupes deuias: nec enim laborẽ pedibus imperat: ſed figurate ſubindicatur, nec dictis, nec factis vtẽdum protritis, ac vulgaribus.*

a Aunque viejo (dize Gregor. Naz.) tengo de contaros vna fabula. Ay vn arbol fabuloſo q̃ miẽtras mas le cortan, mas ramos echa. Contiende con el hierro, cõ la muerte viue, cortado crece, y conſumido ſe augméta. A mi me parece que eſte es el philoſopho Chriſtiano, que con las perſeciones reſplandece, y las afflictiones graues haze materia de virtud y con las coſas aduerſas recibe guſto y ſe gloria. Oratione cum reuerteretur de agro.

b En eſte lib. proſa. 4

Digitized by Google

Philoſophia. Guſtas, por ventura (Boecio) de que nos acomodemos algun tanto al lenguage y opiniones del vulgo: porque no parezca que nos eſtrañamos en demaſia, del comun trato y modo de hablar de los hõbres?

Boecio. Hagaſe conforme a tu voluntad.

Philoſophia. Dime (Boecio) no tienes por bueno todo aquello, que es vtil y prouechoſo?

Boecio. Es lo de verdad en toda opinion. *Philoſophia.* Pues no me negaras, que la fortuna que exercita la virtud, o corrige los vicios, es vtil y prouechoſa. c

Boecio. Aſsi lo ſiento. *Philoſophia.* Luego es buena. *Boecio.* Porque no? *Philoſophia.* Pues has de ſaber, que la fortuna que exercita, es la fortuna de aquellos hombres, que fortificados con la virtud, batallã contra las perſecuciones y aduerſidades: y triumphan de ellas con la tolerancia, y fauor del cielo. 3 Y la fortuna q̃ corrige, es la de aquellos hombres que apartados del mal cõ el caſtigo: abraçan la ſanctidad. *Boecio.* No puedo contradezir. *Philoſophia.* Que me diras pues de la proſpera y alegre fortuna, que ſe da en premio a los buenos? por ventura el vulgo es de opinion, que es mala?

Boecio. En manera ninguna:

ſino

3 *Si hominem videris interritum periculis, intactum cupiditatibus, inter aduerſa fœlicẽ, in medijs tempeſtatibus placidũ, ex ſuperiori loco homines videntem: ex æquo Deos, non ſubit te veneratio eius? Non dices iſta res maior eſt, altiorque, quã vt credi ſimilis huic in quo eſt corpuſculo, poſsit? Vis iſtuc diuina deſcendit: animum excellentem, moderatum, omnia tanquam minora trãſeuntem, quicquid timemus, optamuſq; ridentẽ, cœleſtis potentia agitat. Non poteſt res tãta ſine adminiculo numinis ſtare. Seneca epiſt. 41.*

c En eſta vida es affligido el juſto, y con el açote de la diſciplina enmendado: porque ſe va aparejando (dize el diuino Gregorio. 21. moral.) para el patrimonio de la heredad eterna. Al injuſto ſe le permite, que goze de los deleytes de eſta vida: porque tanto pierde de los bienes eternos, quanto alcãça de los bienes temporales. Al buey que ha de morir, dexan andar libre por el prado: pero el que ha de trabajar, anda cargado con el yugo. Quando ay eſperança de la ſalud de el enfermo, no ſe le cõcede todo lo que pide: pero al que los medicos han deſhauziado, no ſe le va a la mano en coſa alguna. Y a los niños quitan el dinero los padres: para los quales guardan toda la hazienda.

Digitized by Google

ſino que como ella lo es juſta, y buena: aſsi el vulgo la tiene por tal. *Philoſophia.* Y que ſiente de la otra fortuna que intitulan aſpera y dura, que con ſu juſto rigor y aſpereza toma vengança de los malos, aunque de ella no le ſiga ſu enmienda? Por ventura el pueblo la juzga por buena? *Boecio.* Antes la tienen por miſerrima y infelicisſima, ſobre todas quantas malas fortunas ſe pueden imaginar.

Philoſophia. Ten punto, y mira Boecio: como ſi ſeguimos en eſto la opinió del vulgo, [d] vẽdremos a dar de ojos en otra doctrina inopinable acerca del miſmo vulgo, 4 *Boecio.* Y qual es eſſa? *Pphiloſophia.* De lo que poco antes diximos, que aquella es buena fortuna que trae prouecho a ſu dueño (que el vulgo tambien lo concede) ſe ſeguiria que toda la fortuna aſpera o fauorable de los buenos, ſi quieſſe ra fueſſe la correctiua con que comiençan a ſer virtuoſos, o la que executa y prueua a los que van aprouechando, o la que gualardona los merecimientos de los perfectos, ſeria buena de cótino por el prouecho que trae. y toda la fortuna de los malos, que toda via perſeueran en ſus vicios, ſi quiera ſea la que llamá proſpera, ſi quiera la aduerſa, ſe-

4 *Nunquam volui populo placere. Nam quæ ego ſcio: non probat populus: quæ probat populus, ego neſcio. Qui enim placere poteſt populo, cui placet virtus? Malis artibus popularis fauor quæritur. ſimilem te illis facias oportet. Seneca epiſt. 29.*

d Phocion predicando al pueblo ſintio, que applaudian a lo que dezia. Boluioſe a los amigos, y dixoles, q̃ es eſto? por ventura he dicho alguna coſa mala ſin aduertirlo? Tan perſuadido tenia que no podia dar guſto al vulgo ſino lo malo. Plutar. en las Apo.

ria ſiempre mala: pues no les aprouecha. *Boecio.* Euidentemẽte ſe ſigue lo que dizes en la opinion del vulgo: aunque los hõbres que viuen en el, no ſe atreueran a dezillo (pueſto que lo ſientan aſsi) por no condenar en publico la felicidad y proſpera fortuna de los malos.

Philoſophia. Por tanto ſi no ay fortuna que no ſea buena, no ay porque el varon ſabio prudẽte y virtuoſo, lleue con moleſtia el entrar en batalla con la fortuna, y el deſcender con ella al lugar de la lucha: 5 como no le eſtà bien al varon fuerte turbarſe quando ſe oye el eſtruẽdo de la guerra. [e] Porque la miſma difficultad de pelear y de reſiſtir a la fortuna, es materia al varon fuerte, de eſtender ſu gloria, y al bueno de confirmarſe en la ſabiduria y en la virtud. [f]

De eſta difficultad y reſiſtencia, ſe intitula la virtud. 6 Porque aquello ſe llama virtuoſo, q̃ eſtriuando en ſus fuerças, no es vencido de las contrarias. Entẽded pues todos los mortales, q̃ no os puſieron en la paleſtra, y en el camino y aprouechamiento de la virtud, para que os entregueys a los regalos, ni para que os marchiteys 7 con los deleytes. Guerra ſobremanera amarga y difficultoſa, es la que

5 *Ardua ad quæ vocamur, & confragroſa ſunt. Quid enim? Plano aditur excelſum? Sed nec tã abrupta quidẽ ſunt, vt quidam putant. Prima tamen pars ſaxa, rupeſq; habet. lib. 2. de tranquil. vitæ. c. 1.*

6 *Ex quo etenim virtus vocatur, quod ſuis viribus nitens, no ſuperatur aduerſis.*

7 *Seneca. Inde pallor, & neruorum vino madentium tremor & miſerabilior ex cruditatibus quã ex fame macies. Inde incerti labentium pedes: & ſemper qualis in ipſa ebrietate titubatio. Inde in totam cutem humor admiſſus, diſtentusque venter: dum male aſſueſcit plus capere quã poterat. Inde ſuffuſio luridæ bilis, & decolor vultus: tabeſque in ſe putreſcentium, & retorti digiti articulis obrigeſcentibus neruorum ſine ſenſu iacentium torpor, aut palpitatio corporum ſine intermiſſione vibrantium. Seneca epiſt. 96.*

e Milicia es la vida de hombre ſobre la tierra

f Las proſperidades acuden a los plebeyos y a los ingenios viles (dize Seneca.) Echar el yugo a las calamidades y eſpantos de los mortales: es propriedad de los grandes varones. lib. de prouiden. Dei.

traeys

Digitized by Google

traeys con la fortuna. Andad con cuydado, porque la triſte no os opprima, y la alegre no os corrompa y enſoberuezca. [g] Ocupad ſiempre el medio de la virtud: con animos esforçados. Porque todo lo que os precipita en la deſeſperació, o puſilanimidad, o os leuãta a la ſoberuia, y preſumpcion: tiene annexo el menoſprecio de la virtud: que conſiſte en el medio de los extremos vicioſos: y fuera de eſto no recibis premio, ſino pena por vueſtras obras. En vueſtra mano eſta, el hazer a la fortuna como quiſieredes: buena o mala. Porque la que parece aſpera, y aduerſa, ſi la lleuays con buen animo para prueua de la virtud,

8 o correction de los vicios: ſera buena y prouechoſa: [h] y ſi deſmayays ſera mala, por el daño que os acarreara, tomando vengança de vueſtros vicios y peccados: aunque abſolutamente ſera buena, por la diſpoſicion y orden diuina, que juſtamente os atormenta.

Metro VII. del libro quarto, donde la Philoſophia confirma ſu exortacion, cõ exemplos de hombres fuertes.

8 *Samarenſis.*
Aſpera ferre decet, maturant aſpera mentem,
Et bene matura plenius vbaſapit.
Per nimios æſtus gelidas tranſitur ad vndas,
Sicq; per oppoſitum, dulcia quærit homo.

g Quãdo me aura llegado la ſuerte de menoſpreciar la vna y la otra fortuna? quando rendidos todos los affectos, y ſubjectos a la razon, podre dezir aquella voz? Venci. Preguntas me a quien véci. No a los Perſas ni a los extremos de los Medos, ni ſi ay algo q̃ conquiſtar de eſſa parte del Danubio, ſino la auaricia, ſino la ambicion, ſino el temor de la muerte, que vencio a los que vencieron las gentes. Seneca epiſt. 72.

h De vn hõbre llamado Phidias cuenta Seneca, que era tan extremado artifice: que hazia las imagines de marfil, o de metal, o de otra materia qualquiera, con el mayor primor q̃ en aquella materia podia hallarſe. Aſſi noſotros auemos de moſtrar virtud en las riquezas, o en la pobreza, en la patria, o en el deſtierro, ſiendo Emperador, o ſiédo ſoldado, ſanos, o enfermos, de qualquiera manera que tomemos la fortuna, auemos de obrar de ella marauillas. Epiſto. 86.

Bella bis quinis operatus annis,
Vltor Attrides, Phrygiæ ruinis,
Fratris amiſſos thalamos piauit,

Ille Dum Graiæ dare vela claſsi
Optat, & ventos redimit cruore,
Exuit patrem, miſerumque triſtis.
Fœderat natæ iugulum ſacerdos.

Fleuit amiſſos Ithacus ſodales
Quos ferus baſto recubans in antro,
Merſit inani Poliphemus aluo.
Sed tamen cæco furibundus ore
Gaudium mæſtis lachrimis rependit.

AGamenon hijo de Attrides, quiriendo vengar la injuria de ſu hermano Menelao Rey de los Griegos: dio guerra diez años continuos: a la ciudad de Troya, que eſta ſita en la prouincia de Phrygia: y con las ruynas de ella, purgo la violencia que Paris hijo de Priamo Rey de Troya y hermano de Hector, auia hecho, a Elena muger de Menelao. [a]

Como Agamenon deſſeaſſe nauegar con la armada Greciana, y los vientos fueſſen contrarios: aportaron a cierta Iſla: donde (conſultados los Dioſes) redimio los peligros con la ſangre de ſu querida hija.

Deſnudaſe Agamenon de la piedad de padre, como varon fuerte, y ſacrifica el ſacerdote a la Dioſa Diana (ſegun el pacto de la reconciliacion) la miſerable garganta de Efigenia hija de Agamenon, triſte y melancolica.

Vlyſſes [b] otroſi, Rey de Ithaca, boluiendo de la guerra de Troya, deſpues q̃ anduuo diez años errando por el mar: llego a ciertas montañas, donde lloro amargamente la perdida de ſus compañeros. A los quales el fiero Gigante Poliphemo, [c] que viuia en vna grande cueua, auia encerrado ya en ſu vientre deſ-

a La madre de Paris Hecuba ſoño, que paria vna hacha ardiendo. Dixeronle los adeuinos, q̃ lo auia de ſer el hijo que traya en el vientre para abraſar a Troya como lo fue: hurtando la Reyna de Grecia Elena, al Rey Menelao.

b Ithaca es vna Iſla donde Vlyſſes fue Rey, (como dize Ciceron) y de la Isla y de vna ciudad que auia del miſmo nombre: ſe llamo Vlyſſes Ithacus, y aſsi lo intitulaua Boecio.

c Eſte Gigante era hijo de Neptuno, y reſidia en la Isla de Sicilia. Trago a quatro de los compañeros de Vlyſſes, y tenia encerrados los otros para hazer otro tãto de ellos: emborracholo Vlyſſes con vino tinto: y quando eſtaua dormido, le ſaco Vlyſſes vn ſolo ojo que tenia en medio la frente con vn palo toſtado: y libro a los compañeros.

compaſado. Vlyſſes lleno de ira, reſtituyo la alegria a ſus ojos triſtes, ſacando al fiero Poliphemo de en medio de la frente vn ojo ſolo que tenia:

Herculem duri celebrãt labores,
Ille Cẽtaurus domuit ſuperbos,
Abſtulit ſæuo ſpolium leoni.
Fixit & certis volucres ſagittis,
Poma cernenti rapuit draconi
Aureo læua grauior metallo.

A Hercules [d] tambien hazen celebre y glorioſo los grandes trabajos que paſſo. El domò los ſoberuios Cẽtauros. [e] El quito la piel, al leon brauo [f] q̃ deſtruya la region de Grecia. Mato cõ ſu arco las Arpias, que robauan y enſuziauan la meſa del Rey Phineo, [g] que eſtaua ciego en pena de ſu peccado. Robò las mançanas de oro, que guardaua el Dragon en el huerto del Rey Athlante: [h] y auiẽdole rẽdido con la maça de oro q̃ lleuaua en ſu mano derecha: ſacò la ſinieſtra cargada del glorioſo deſpojo.

Cerberum traxit triplic' cathena,

Tirò de las cadenas con que el Cancerbero [i] tenia atadas las tres cabeças, y le quito de la puerta del infierno: para que no eſtoruaſſe la entrada de ſus compañeros.

Victor immitem poſuiſſe fertur,
Pabulum ſæuis dominũ quadrigis.

Vencio tambien Hercules al cruel Diomedes [k] Rey de Thracia, que cebaua ſus cauallos deſde pequeños con carne humana: boluiendo en manjar de los cauallos carniceros y feroces, a ſu proprio amo y ſeñor.

Hydra combuſto perijt veneno.

Abraſo cõ fuego la Hydra [l] que reſidia en la laguna de Lerna:

d La Dioſa Iuno aborrecia a Hercules, porque era hijo de Alcmena la adultera, la qual ſe junto a Iupiter hermano de Iuno, y le pario a Hercules. Embiole Iuno muchos mõſtros y peligros. Y a todos los vẽcio. Antes ſe canſo Iuno de ordenarlos: que Hercules de vencerlos. Aqui ſe ponen doze victorias. Calepino pone. 34. y otros muchas mas.

e Los Centauros erã vnos mõſtros medio hõbres y medio toros (como dize S. Thom.) hijos del Gigante Ixion y de Iuno: deſtruyan la tierra. Mato Hercules muchos de ellos: y los otros huyeron.

f En la ſylua Nenica auia vn fiero leon, que aſolaua la tierra. Matolo Hercules, y quitole la piel. Guarnecio de oro los dientes y las vñas: y traya deſpues la piel adereçada por armas y ornato.

g Phineo cego por orden de los Dioſes: porq̃ auia ſacado los ojos a dos hijos ſuyos, q̃ auian querido forçar a ſu madraſta (ſegun ella dezia ſiendo al reues) y para mayor caſtigo del Rey venian las Arpias (que eran vnos monſtros con cuerpo de aue y cabeça

Digitized by Google

na:porque las armas no aprouechauan.

Fronte turbatus Achelous amnis,

El rio Acheloo [m] transformado en differentes figuras de animales para pelear con Hercules:(conuertido en toro vltimamente) Hercules le deſcorno.

Ora demiſit pudibunda ripis.

Confuſſo y affrentado Acheloo por la falta del cuerno que ſentia en la cabeça, ſe zabullo lleno de verguença en las aguas de la ribera.

Strauit Antheum Lybicis arenis

Cacus Euandri, ſatiauit iras.

Vencio otroſi al Gigãte Antheo [n] hijo de la tierra: en las arenas de Libia: y el monſtro Caco [o] (que tantas rabias auia hecho a Euandro) con la muerte que Hercules le dio, harto la ira de Euandro el agrauiado.

Quoſq; preſſurus foret altus orbis

Setiger ſpumis humeros notauit

El puerco jauali [p] cubierto de cerdas(aunque ſeñalo cõ la eſpuma de ſu boca los ombros de Hercules que auian de ſuſtentar el cielo ſupremo) al cabo dexo la vida en ſus manos.

Vltimus cœlum labor irreflexo

Suſtulit collo,pretiumq; rurſus

Vltimi cœlum meruit laboris.

Ite nunc fortes vbi celſa magni

El vltimo trabajo y valentia de Hercules fue ſuſtentar el cielo con los ombros [q] ſin inclinar el cuello a la tierra: por lo qual merecio que en premio de ſus trabajos ſe le concedieſſe la poſſeſſion del miſmo cielo.

Ea pues los que os teneys por eſforçados, caminad al deſcanſo por las ſendas aſperas que os demueſtran los exemplos de varo

de muger)y robauanle la comida de la meſa. Matolas Hercules con ſus ſaetas.

h Athlas Rey de Lybia tenia vn huerto, cuyos arboles y fruta eran de oro. Encargo la guarda del, a las hijas de Heſperido ſu hermano: y ellas puſieron vn dragõ a la entrada. A peſar del qual,Hercules robo las mançanas de oro.

i Hercules lleuaua cõſigo a Theſeo,y otros mãcebos esforçados,quãdo yua a ſacar del infierno a Proſerpina. El Ceruero trago a Periteo que yua delante:los otros temierõ. Aſſio Hercules de las tres cadenas que tenia el Can,y lleuole captiuo.

K Los vezinos de Thracia huyan,y los eſtrangeros no querian entrar en la prouincia: porque Diomedes los mataua a los vnos y a los otros para cebar ſus cauallos. Hercules de compaſſion mato a Diomedes,y le dio a comer a eſſos miſmos cauallos. Ouid.9. Met.

l Ya ſe dixo de eſta ſerpiente en eſte meſmo libro,proſſa.6.al principio.

m De Acheloo ſe dixo lib.2.metro.2.

n Antheo era vn Gigãte que moraua en vna

Digitized by Google

Ducit exempli via, cur inertes
Terga nudatis? ſuperata tellus.

Sydera donat:

rones tan valeroſos. Porque hō bres puſilanimes y deſcuydados deſcubris las eſpaldas, huyendo de los trabajos, y aduerſidades? Sabed que la tierra vencida, paga con los cielos : donde eſtan los tronos claros y eternos, el ſumo bien, vltimo fin, y la bienauenturança. La qual nos conceda el que nos crio, y redimio. Ieſu Chriſto hijo de Dios viuo por ſu infinita clemencia.

Amen.

¶ Fin del quarto libro, a gloria de Dios.

(?)

DExa ſe de traduzir y interpretar el libro quinto: porque trata de concordar el libre aluedrio cō la diuina prouidencia y de otras coſas, que pertenecen mas para la eſpeculacion de las eſcuelas de los Theologos, que para la reformacion de coſtumbres, y deſengaño del mundo (que es lo que yo mas pretendo) La miſma Philoſophia lo dize en la primera proſa del libro quinto, quiriē do ſe aſcuſar: por eſtas palabras. Yo me doy prieſa (o Boecio) a pagar la deuda de mi promeſſa,

cueua en Lybia. De la qual ſalia a robar. No ſe atreuian los mercaderes a paſſar por alli. Peleo Hercules cō el. Fingē los poetas, que era hijo de la tierra: y que quādo Hercules lo derribaua en ella recobraua las fuerças: haſta que Hercules le ſoſtuuo enel ayre, y le ahogo.

o Caco era vn Centauro hijo de Vulcano. Hazia grandes daños en el monte Auentino de Roma: ſeñaladamente a Euandro Rey de Grecia que eſtaua en aquel mōte. Quādo Hercules fue de Eſpaña (vencido ya Gerion) mato a Caco, q̄ tambien le auia robado a el ciertos bueyes y vacas de las que lleuaua de Eſpaña. Solto algunos bezerrillos, los quales bramaron: reſponden las madres captiuas: y aſsi ſe deſcubrio la cueua del Centauro.

p En Archadia auia vn puerco ferociſsimo, que turbaua la tierra. Entro en batalla Hercules con el: y dando y tomando, vino el jauali a manchalle con el eſpumajo q̄ echaua por la boca, las eſpaldas que ſuſtentaron deſpues el cielo.

q El monte Athlante eſta en Affrica, es altiſsimo. Sale de el, el rio Nilo y otros. Sobre eſte mōte

que fue moſtrarte el camino derecho por donde boluieſſes a tu patria. Y aunque es verdad, que lo que me pides que te enſeñe, del caſo y del libre aluedrio, aprouecche para el conocimiento y eſpeculacion: pero parece, que ſe aparta algũ tanto del blãco de nueſtro intento, y temo (que fatigando te en las ſendas apartadas y queſtiones eſtrañas) no te queden fuerças para caminar por el camino que te auemos enſeñado, que te ha de poner en tu dulce patria. El camino, la verdad, y la vida, es el Hijo de la Virgen, a el ſea gloria y alabança en los ſiglos de los ſiglos.
Amen.

Laus Deo.

ſe leuantaron las fabulas de Athlante Rey de Lybia: del qual affirmã, que ſoſtuuo el cielo q̃ ſe caya a pedaços. (dizen los ſabios, que porque ſupo mucho de los curſos de las eſtrellas) Rogo eſte Athlante a Hercules, q̃ ſuſtentaſſe el cielo mientras el reſpiraua. Deſpues los Dioſes conuirtieron eſte Rey en el monte Athlante: de donde Hercules ſuſtentaua mas a ſu plazer la machina de los cielos: y aunque ciertos Gigantes q̃ eſtauan agrauiados de Iupiter (por lo que ſe cuenta lib. 3. proſa 12.) le quiſierõ quitar debajo del cielo, para que ſe cayeſſe con Iupiter, y con todos los Dioſes: y le hizieron doblar la vna rodilla Hercules con todo eſſo preualecio. Y por ſu conſtancia y por el beneficio recibido le dio Iupiter el cielo en gualardon.

Digitized by Google

TRATADO PRIMERO

De algunos exemplos de la diuina Eſcriptura y de los Sãctos, que perſuaden mas efficazmente la fortaleza que los paſſados.

LAS fabulas al fin ſon fabulas, y ruydo vano de las orejas, y lo que ſe funda en ellas de moralidad y doctrina, no cunde tanto en las almas como los exemplos viuos y verdaderos de los ſanctos, que eſtan clamando ſin ceſſar deſde los ſepulchros del ſuelo, y deſde las ſillas reſplandecientes del cielo: y aßi antes de leuantar la pluma, me ha parecido traer algunos exemplos de hombres, de mugeres, y de niños fuertes y valeroſos: los quales deſnudãdoſe del affecto de padres y de madres, como buenos padres, y buenas madres, amaron como auian de amar à ſus hijos, y guſtaron de los aborrecer y conſeruar para la vida eterna. Calle aqui Agamenon, y las lagrymas derramadas por Efigenia ſu hija, q̃ para ellos no fue de prouecho ſu muerte: ni a noſotros (eſtando de por medio los hechos heroycos de los Sãctos) nos ſirue de exemplo.

(?)

Cap. I. De la myſterioſa fortaleza de Rachel.

PONGAMOS en primer lugar por exemplo de fortaleza en la eſcuela y policia del cielo, à la tan fuerte como hermoſa Rachel: la qual aunque lamento ſus hijos con vozes y llantos, que ſe oyan enlas alturas (como dize Hieremias, 1 y el Euangeliſta S. Matheo) no quiſo recibir conſuelo, como ſi los vuiera

1 *Hiere. 31. Matthæ. 2.*

perdido: porque aunque auian perdido el ſer corruptible y temporal, auian grãgeado por medio del martyrio (dize ſant Hilario 2) otro mas precioſo ſer: ſubiendo a la gloria de la eternidad. Y el conſuelo cae bien, quando ſe pierde del todo lo que ſe llora: no quando ſe mejora, y augmenta. No pide Rachel que le reſuſciten ſus hijos, porque toda ſu eſperança y todo ſu conſuelo, lo reſerua para la otra vida. Ni en eſta le ha meneſter, ſabiendo que viuen para ſiempre.

Como llore eſta madre, y no quiera recibir conſuelo (dize Ruperto Abbad 3) mejor ſe puede ſentir con la experiencia: que con la licion de la hiſtoria. Que diremos de vozes y lagrymas tan myſterioſas? Por ventura ſemejante lamentacion, no es mas dulce que todas las conſolaciones del ſiglo preſente? dize aquel (ſea el que fuere el que ha guſtado y viſto quan dulce ſea el Señor, y quanta ſuauidad diſtile en el coraçon eſte amoroſo llanto) fueron me a mi mis lagrymas 4 panes de dia y de noche, por todo el tiempo que mis enemigos me dizen a donde eſtá tu Dios en quien confias. Scramento es eſte muy grande, y muy prouechoſo: porque por el ſe nos enſeña como auemos de ſentir y no ſentir, llorar, y dexar de llorar, la perdida de las coſas que mas amamos en eſta vida. Doctrina es eſta del cielo, con la qual ſe pone en execucion lo que dize el Sabio. 5 Al juſto no contriſtara qualquiera coſa que le ſuccediere, por aduerſa que ſea. Porque aunque el mundo ſe huelgue, y los ſieruos de Dios ſe contriſten por algun tiempo, (como dixo Chriſto nueſtro bien a ſus diſcipulos 6) pero ſu triſteza ſe conuierte en gozo y alegria eterna: y la eſperança de eſto, y el ſaber que guſta Dios (a quien ellos tanto deſſean agradar) de ſus afflictiones: los tiene con ineffable conſuelo. No ſera razon, que paſſemos adelante ſin reparar en viſion tan grande, como es, que Rachel arda con el dolor de auer perdido ſus queridos hijos, y no ſe abraſſe y conſuma,

2 *Hilar. canone. 1. in Matth. fine. In æternitatis enim profectũ per martyrij gloriam efferebantur: conſolatio enim rei amiſſæ erat præſtanda, non auctæ.*

3 *Rupertus ſuper Matth. c. 2.*

4 *Pſal. 41. Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte: dum dicitur mihi quotidie, vbi eſt Deus tuus.*

5 *Prouer. 12. Non contriſtabit iuſtũ, quicquid acciderit: impij autẽ replebuntur malo.*

6 *Ioan. 16. 20.*

Digitized by Google

anteſ eche de ſi reſplandores de grandiſsima alegria.

Tomando pues eſte amoroſo myſterio (para conſuelo y doctrina de las almas) deſde ſus principios: ſe ha de notar lo que la diuina eſcriptura dize en el capitulo treynta y cinco 7 del Geneſis, que ſuccedio quando Rachel pario a Beniamin, y fue: que junto a Bethleen (que en aquel tiempo ſe llamaua Ephrata) apretaron los dolores de el parto a Rachel de tal manera, que vino a morir: y eſtando a lo vltimo de la vida, puſo por nombre al hijo (o la partera por ella como dize ſant Hieronymo 8) Benoni, que quiere dezir, hijo de mi dolor: pero el padre le mudo y reformo el nombre, y le llamo Beniamin, que quiere dezir hijo de la dieſtra. Muere Rachel, y entierra la Iacob en vn camino junto a Bethleen: leuantando vna eſtatua junto al ſepulchro. Tuuieronſe ſiempre en grande veneracion eſtas reliquias. Y como en eſtos tiempos al ſancto con quien los pueblos o el Reyno, tienen particular deuocion, le ſuelen llamar patron: aſsi a la ſancta Rachel llamauan madre de toda aquella tierra. (como aduierte ſant Hieronymo 9 y Lyra) Por donde ſe entendera lo que ſan Matheo dize 10 en el capitulo ſegundo; que quando Herodes mato los Innocentes, ſe cumplio lo que eſtaua prophetizado por Hieremias: vna voz ſe oyo en lo mas alto y apartado. El lloro de los niños, y la lamentacion grande de las madres: y era, que Rachel llorava a ſus hijos, y no quiſo recibir cõſuelo, porq̃ no ſõ. Dize ſe Rachel llorar ſus hijos por via de hyperbole y encarecimiento (como 11 dize la gloſſa y Remigio) quando fueron martyrizados los Innocentes: por ſer tenida por madre de aquella comarca: o porque los llorauan las madres donde eſtaua la figura leuantada, y los ſanctos hueſſos de Rachel, tomandoſe Rachel por la tierra donde eſtaua ſu ſepulchro, y por los moradores della. Hijo de dolor llamo Rachel a Beniamin, repreſentãdo el llãto q̃ auia de auer en la muer-

7 *Gene.35. Egrediente autem anima prædolore & imminente iam morte, vocauit nomen filij ſui Benoni, id eſt, filius doloris mei.*

8 *Hiero. Hiere.31.*

9 *Hiero. Matthæ.2. Lyra ibidem, & Geneſ.35.*

10 *Matth.2. Rachel plorans filios ſuos, & noluit conſolari, quia non ſunt.*

11 *Gloſſa & Regimius*

Digitized by Google

te injuſta de los Innocentes (que muchos de ellos eran del Tribu de Beniamin, como dize ſant Hieronymo 12) pero eſte llanto y dolor, lo conuirtio el fuerte luchador Iacob (que preualecio contra Dios) en alegria: llamando le Beniamin y hijo de la dieſtra. Por la qual en la diuina eſcriptura ſon ſignificados los bienes eternos, ſegun dize ſant Auguſtin, 13 y comunmente los ſagrados Doctores: dando a entender por aqui, que la muger quando pare ſe entriſtece con los dolores del parto, pero en naciendole vn varon, no ſe acuerda de los trabajos paſſados.

12 *Hiero. Hierem. 31.*

13 *S. Aug. pluribus in locis.*

Tambien fue Rachel figura de la ſinagoga: 14 la qual quando pario a ſant Pablo del Tribu de Beniamin, perdio ella la vida, quedando viuo el hijo de la dieſtra y vaſo de electiõ. Y eſta fue la cauſa, porque ſe llamo a ſi miſmo ſant Pablo hijo abortiuo: eſto es nacido violentamente en la ygleſia.

14 *Interlin. Geneſ. 35. & Iſidorus, & Lyra.*

Sant Gregorio la gloſſa, y Rabano Mauro 15 dizen, que Rachel ſe interpreta oueja. Otros Doctores dizen, que ſe interpreta, la que vee el principio, o la que vee a Dios. Y que a eſta cauſa, por Rachel es figurada la vida contemplatiua: la qual ſe ocupa en mirar a Dios, que es el principio de todas las coſas, ſin enigmas, y ſin que entreuengan criaturas. Y que ſi Rachel y el alma contemplatiua es oueja, que no es qualquiera oueja: ſino la que vino a buſcar el paſtor del cielo 16 y la lleua ſobre ſus ombros, deſde los quales mira de cerca y contempla ſu diuino roſtro lleno de piedad. Alli compone ſus validos por los corderillos, que embia adelante de ſi al cielo: y recibe ciento por vno en medio de las perſecuciones, como el miſmo Señor lo dize por ſant Marcos. 17 Si Iob dezia: Poned me Señor junto a vos, y tome quiẽ quiſiere las armas contra mi: que dira la que no ſolamente eſta junto a eſte fuerte armado ſino ſobre los ombros de eſte Gigante, que ſalio de el cielo, y buelue a lo mas alto de el? Si fuere meneſter

15 *S. Gregor. 30. mor. 31. glo. Matth. 2. Raba. ſuper illud, & habitauit in Nazareth.*

16 *Glo. & Raba. vbi ſupra.*

17 *Marc. 10. Recipiet centies tantum in tempore hoc cum perſecutionibus.*

Digitized by Google

morir contigo (dira) no te negare, ni me dexare caer de tus amoroſos braços. O quan grande es el gozo, q̃ vn alma ſiente, quando vee cumplido en ſi lo que dize Dios por Eſaias. 18 Yo te leuantare ſobre la altura de la tierra. Sus proprios ojos (dize en otra parte) veran al Rey de la gloria en los reſplandores de ſu hermoſura, y miraran de lexos la tierra, y tu coraçon contemplara el temor. Lo q̃ ſe contẽpla (dize Ariſtoteles 19) no ſe teme.

Oueja es Rachel, y Oueja es Chriſto nueſtro Redẽptor, que no abrio ſu boca quando la lleuauan a ſacrificar. Llorando y lamentando eſtaua Rachel, la perdida de ſus hijos, porque aſsi lo demandaua la naturaleza y el amor maternal, pero no quiſo recibir conſuelo de ſu muerte, quando ſe acordo de la gloria y vida eterna donde ſus hijos yuan a parar. Chriſto nueſtro bien eſtuuo triſte y temio, y pidio al Padre, que ſi era poſsible paſſaſſen adelante los dolores de la paſsion, mouido del affecto natural y de la voluntad como de apetito dado para conſeruacion del ſubjecto: pero quando entra eſſa miſma voluntad, mouiendo ſegun las razones eternas, y el precepto del Padre, y ſu gloria y el remedio de tanto numero de almas, oluidado de ſi miſmo buelue a dezirle: no mi voluntad ſino la vueſtra ſea cũplida. En vna parte dize ſant Pablo, 20 que el cordero de Dios offrecio ſacrificio al Padre con lagrymas en los ojos. Y en otra dize, 21 que teniendo pueſtos los ojos en el gozo, ſuffrio los tormentos de la Cruz, menoſpreciando la confuſsion.

Nueſtro deuotiſsimo Padre ſant Bernardo, 22 no acabaua de marauillarſe conſiderando las lagrymas, la triſteza, y los temores del hijo de Dios, y la alegria por otra parte de los martyres, ſaludando las Cruzes, y los tormentos deſde el punto, que las alcançauan a ver. Y yẽdoſe en medio de las llamas, y caminãdo a los martyrios, como ſi fueran combidados a grandes banquetes y regalos, ſin raſtro de temor, ni de triſteza. Siem-

18 *Eſai.58.14. ſuſtollam te ſuper altitudinẽ terræ.*
Eſai.33.17.
19 *Ariſtot. 2. de anima.*
20 *Hebræ.5. cum clamore valido & lachrymis.*
21 *Hebræ.12.2. Propoſito ſibi gaudio ſuſtinuit crucem, confuſsio contẽpta.*
22 *Pater noſter Bernard. ſermo. S. Andreæ.*

Digitized by Google

te injuſta de los Innocentes (que muchos de ellos eran del Tribu de Beniamin, como dize ſant Hieronymo 12) pero eſte llanto y dolor, lo conuirtio el fuerte luchador Iacob (que preualecio contra Dios) en alegria: llamando le Beniamin y hijo de la dieſtra. Por la qual en la diuina eſcriptura ſon ſignificados los bienes eternos, ſegun dize ſant Auguſtin, 13 y comunmente los ſagrados Doctores: dando a entender por aqui, que la muger quando pare ſe entriſtece con los dolores del parto, pero en naciendole vn varon, no ſe acuerda de los trabajos paſſados.

12 *Hiero. Hierem.* 31.

13 *S. Aug. pluribus in locis.*

Tambien fue Rachel figura de la ſinagoga: 14 la qual quando pario a ſant Pablo del Tribu de Beniamin, perdio ella la vida, quedando viuo el hijo de la dieſtra y vaſo de electiõ. Y eſta fue la cauſa, porque ſe llamo a ſi miſmo ſant Pablo hijo abortiuo: eſto es nacido violentamente en la yglesia.

14 *Interlin. Geneſ.* 35. *& Iſidorus, & Lyra.*

Sant Gregorio la gloſſa, y Rabano Mauro 15 dizen, que Rachel ſe interpreta oueja. Otros Doctores dizen, que ſe interpreta, la que vee el principio, o la que vee a Dios. Y que a eſta cauſa, por Rachel es figurada la vida contemplatiua: la qual ſe ocupa en mirar a Dios, que es el principio de todas las coſas, ſin enigmas, y ſin que entreuengan criaturas. Y que ſi Rachel y el alma contemplatiua es oueja, que no es qualquiera oueja: ſino la que vino a buſcar el paſtor del cielo 16 y la lleua ſobre ſus ombros, deſde los quales mira de cerca y contempla ſu diuino roſtro lleno de piedad. Alli compone ſus validos por los corderillos, que embia adelante de ſi al cielo: y recibe ciento por vno en medio de las perſecuciones, como el miſmo Señor lo dize por ſant Marcos. 17 Si Iob dezia: Poned me Señor junto a vos, y tome quiẽ quiſiere las armas contra mi: que dira la que no ſolamente eſta junto a eſte fuerte armado ſino ſobre los ombros de eſte Gigante, que ſalio de el cielo, y buelue a lo mas alto de el? Si fuere meneſter

15 *S. Gregor.* 30. *mor.* 31. *glo. Matth.* 2. *Raba. ſuper illud, & habitauit in Nazareth.*

16 *Glo. & Raba. vbi ſupra.*

17 *Marc.* 10. *Recipiet centies tantum in tempore hoc cum perſecutionibus.*

morir

morir contigo (dira) no te negare, ni me dexare caer de tus amoroſos braços. O quan grande es el gozo, q̃ vn alma ſiente, quando vee cumplido en ſi lo que dize Dios por Eſaias. 18 Yo te leuantare ſobre la altura de la tierra. Sus proprios ojos (dize en otra parte) veran al Rey de la gloria en los reſplandores de ſu hermoſura, y miraran de lexos la tierra, y tu coraçon contemplara el temor. Lo q̃ ſe contépla (dize Ariſtoteles 19) no ſe teme.

18 *Eſai.58.14. ſuſtollam te ſuper altitudine terræ.*

Eſai.33.17.

19 *Ariſtot.2. de anima.*

Oueja es Rachel, y Oueja es Chriſto nueſtro Redéptor, que no abrio ſu boca quando la lleuauan a ſacrificar. Llorando y lamentando eſtaua Rachel, la perdida de ſus hijos, porque aſsi lo demandaua la naturaleza y el amor maternal, pero no quiſo recibir conſuelo de ſu muerte, quando ſe acordo de la gloria y vida eterna donde ſus hijos yuan a parar. Chriſto nueſtro bien eſtuuo triſte y temio, y pidio al Padre, que ſi era poſsible paſſaſſen adelante los dolores de la paſsion, mouido del affecto natural y de la voluntad como de apetito dado para conſeruacion del ſubjecto: pero quando entra eſſa miſma voluntad, mouiendo ſegun las razones eternas, y el precepto del Padre, y ſu gloria y el remedio de tanto numero de almas, oluidado de ſi miſmo buelue a dezirle: no mi voluntad ſino la vueſtra ſea cũplida. En vna parte dize ſant Pablo, 20 que el cordero de Dios offrecio ſacrificio al Padre con lagrymas en los ojos. Y en otra dize, 21 que teniendo pueſtos los ojos en el gozo, ſuffrio los tormentos de la Cruz, menoſpreciando la confuſsion.

20 *Hebræ.5. cum clamore valido & lachrymis.*

21 *Hebræ.12.2. Propoſito ſibi gaudio ſuſtinuit crucem, confuſsio contépta.*

Nueſtro deuotiſsimo Padre ſant Bernardo, 22 no acabaua de marauillarſe conſiderando las lagrymas, la triſteza, y los temores del hijo de Dios, y la alegria por otra parte de los martyres, ſaludando las Cruzes, y los tormentos deſde el punto, que las alcançauan a ver. Y riyẽdoſe en medio de las llamas, y caminãdo a los martyrios, como ſi fueran combidados a grandes banquetes y regalos, ſin raſtro de temor, ni de triſteza. Siem-

22 *Pater noſter Bernard. ſermo. S. Andreæ.*

pre fuy tu enamorado (dize ſant Andres a la Cruz) y
deſſee abraçar me contigo. Voz es eſta bien differen-
te (dize Bernardo ſino parezco temerario) de aquella,
Padre ſi es poſsible, paſſe adelante eſte caliz. No dize la
diuina eſcriptura, que Abrahan ſe entriſtecio quando
le mandaron ſacrificar a ſu hijo: antes el miſmo hijo de
23 *Ioannis.8.56.* Dios 23 dize que ſe holgo Abraham, quando vio el
dia de ſu paſsion. Y violo quando yuan el Padre y el hi
jo al lugar del ſacrificio, lleuando Iſaac acueſtas la leña,
con que ſe auia de offrecer la hoſtia. Figura bien ex-
preſſa, de la jornada del cordero ſin manzilla, quando
lleuaua acueſtas la Cruz, en que ſe celebrò el ſacrifi-
cio.

No quiſo el Dios de las miſericordias (dize nueſtro
padre ſant Bernardo) armarſe con el affecto robuſto
cō que pelço ſant Andres, y otros valeroſos ſoldados,
del aula celeſtial: porque los ſanos no tienen neceſsi-
dad de medico, ſino los enfermos. Aduierto en el Ca-
pitan general, el temor de los puſilanimes: conozco en
el medico la voz del enfermo, y veo la gallina ſeca, y
muerta de hambre ſobre los polluelos. Bien pudiera el
criador del mundo aguardar la muerte ſin temor, pues
era ſeñor de la vida y de la muerte: y tenia poteſtad pa-
24 *Ioannis.10.* ra poner ſu alma, y ninguno ſe la podia quitar. 24
Todo fue diſpenſacion de la piedad infinita: para que
no ſolamente la paſsion del cuerpo, ſino tambien la af-
fliction del coraçon nos fueſſe ſaludable: y como ſu
muerte nos dio la vida, aſsi ſu triſteza nos alegraſſe, ſu
pauor nos esforçaſſe, ſu tedio nos animaſſe, ſu turbaciō
nos quietaſſe, y ſu deſconſuelo nos conſolaſſe. Vn An-
25 *Lucæ.22.* gel llego a confortar 25 al hijo de Dios: para que con
eſte exemplo me confortaſſe yo en mis anguſtias. Su
paſsion me haze abraçar la Cruz: y ſu triſteza no da lu-
gar a que me ſorba y ahogue la mia. No tiene porque
deſeſperar el que recibe moleſtia cō las tribulaciones,
y leuanta los ſollozos con Rachel, por la perdida de las
coſas de eſta vida: y deſſea que no pare en ſu caſa el ca-

liz. Diga ſe a los puſilanimes, no querays temer: y los que teneys las entrañas llenas de amargura, esforçad eſſos coraçones. Poned los ojos en Dios, conſultad al q̃ os crio. Deleytaos en el Señor: y el os dara las peticiones de vueſtros coraçones. Subid en los ombros de eſte Gigãte, (q̃ ſe alegro para correr la carrera 26) y no deſſeareys recibir conſuelo en eſte valle de lagrymas: antes direys, no mi voluntad ſeñor, ſino la vueſtra ſea cũplida. Aprendan los afligidos a buſcar el aliuio no en la carne, ni en las conſolaciones de la tierra: ſino entre los Angeles en el cielo: y entiendã que ſi murmuran, o le buſcan en otra parte, que pereceran. No los derribe la triſteza, ni deſdeñen el conſuelo: reconozcan en el Saluador ſu propria voz dolorida, y no deſeſperen de la ſalud. Que quando eſta vaya cobrando fuerças, y crecieren en vn varon perfecto, no ſe hallarã en ſus almas ſollozos, ni clamores, ſino vna perpetua tranquilidad y ſoſsiego, y hazimiento de gracias, y voz de alabança, y vna grandiſsima hambre de trabajos y perſecuciones por el nombre del Señor. Entenderan que poſſeen todos los gozos juntos quando enuiſtieren con ellos tentaciones differentes. 27 Yuan los Apoſtoles gozoſos de que auian llegado a tanta dignidad, y priuança en la caſa de Dios: que merecian padecer contumelias, por el nombre de Ieſus.

26 *Pſalmo.18.*

27 *Omne gaudium exiſtimate fra. chariſ. cum in diuerſas tentationes incideritis.*

Prometido tiene el hijo de Dios a los que curſan en ſu eſcuela, que haran lo que el haze, y otras coſas mayores. 28 O dignacion ſoberana. Sube el Verbo eterno ſobre ſus ombros a la oueja flaca, y hazela crecer ſobre ſi, y hazer mayores obras que no el, padeciẽdo por ſu amor con increyble alegria, ſin mezcla de triſteza ni de dolor. (las vnas obras y las otras, obras ſon de eſte ſeñor dize ſant Auguſtin. 29 Solo ſe differencian en hazer las por ſi, o en otros) Mi coraçon y mi carne (dize Dauid 30) ſe alegraron en Dios viuo. Si el alegria de Dios viuo ocupa el eſpiritu y la carne, no queda en todo el hombre lugar deſocupado para la triſteza.

28 *Ioan.14.*

29 *Auguſtinus.*

30 *Pſal.83.*

Digitized by Google

Y porque los hombres animales (que no perciben las coſas de Dios) no imaginen que eſtas llamas de alegria y de amor que oyen contar de los ſanctos, y el deſnudarſe de los affectos no ſolo de padres, ſino de ſu propria naturaleza de hombres, ſon theſoros heredados, ò hallados en ſus caſas: acuerdenſe de el enigma de Samſon, y ſepā que del fuerte ſale la dulçura y la ſuauidad: 31 y que ſi Abraham ſe alegro para auer de ver el dia del Verbo y ſabiduria del Padre, que primero ſalio de ſu tierra, y dexo toda ſu parentela, ſin ſaber a donde yua, 32 por ſolo mandarſelo Dios. Y ſepan tambien que ſi Rachel ſubio como aguila real, ſin parar haſta ver la luz infinita, y el principio de donde ſalio: al ſalir de la caſa de ſu padre ſe oluido de toda ſu tierra, y ſe jūto a la fortaleza de Iacob, y fuerō dos en vna carne y eſpiritu: y tuuo valor para piſar los idolos de ſu padre Laban, 33 y ſentarſe ſobre ellos: por lo qual ſe ſignifica la penitēcia, y la humildad (dize ſant Gregorio 34) con las quales ſe cubren los peccados, como ſe cubrieron los idolos con las haldas de Rachel. Sentoſe para llorar en la amargura de ſu alma los defectos de la vida, y por ay leuantarſe a contemplar la piedad immenſa de ſu criador: que es lo que dixo Dauid: Leuantaos deſpues que os vuieredes aſſentado.

Y noteſe mucho, como Rachel puſo los idolos debajo de la xalma y aparejos del camello: porque los idolos de eſte mundo, 35 y los dioſes falſos, vientre, auaricia, y los demas (haziendo como hazen a los hombres, que los adoran brutos animales) no merecē otro mejor lugar, que eſtar debajo de las xalmas de las beſtias, ſobre las quales ponen los hombres las cargas, 36 con que hazen arrodillar a los mas fuertes camellos. Y no ſe tenga por deſcomedimiēto el no auerſe leuantado Rachel, quando entro ſu padre: porque quando ſe trata de religion, y de eſconder los Dioſes falſos, y adorar al Dios verdadero: no ſera digno de eſte ſeñor, el q̄ en tal caſo no aborreciere a ſu padre y a ſu madre. Do-

1 *Iud.* 14.

2 *Hebræ.* 11. *neſciens* [*q*]*uo iret.*

3 *Gen.* 35.

4 *S. Grego.* 30. *moral.* [*c*]*ap.* 31.

5 *Quorum Deus vē*[*t*]*er eſt, & auaritia eſt* [*i*]*dolorum ſeruitus.*

[3]6 *Vt talentum plum*[*b*]*i omnis iniquitas.*

Nota.

ctrina es de ſant Ambroſio. 37 El qual dize, que Rachel es figura de la ley de gracia: la qual eſcondio los idolos de todo el mundo.

A propoſito de eſto dize Philon Iudio: 38 que Rachel ſe interpreta viſion de profanacion, no porque miraſſe ella profanamente, como las mugeres flacas y deſcompueſtas: ſino antes al reues, porque confiriendo las coſas viſibles y carnales, con las inuiſibles, eſpirituales y eternas, no tenia por religioſas, ſino por profanas, todas las coſas de eſta vida: en tanto grado, que auiendola beſado Iacob como a parienta quando le ayudo a dar agua a ſu ganado, 39 lloró ella a grandes gritos y no dexara de llorar (dize ſant Ambroſio 40) ſi no le deſcubriera el parenteſco. Muger tan fuerte quien la hallara? de lexos del ſiglo, y de los fines de la tierra. 41 De los fines de la tierra: porque dexa los affectos terrenos, y el amor del mundo: y emplea todas ſus fuerças en mirar, amar, y ſeruir a ſu principio. En el ſilencio y en la eſperança: eſtara ſu fortaleza: en el ſueño velador de la eſpoſa, y en el oluido acordado, de la contemplacion de las coſas celeſtiales. Entienda pues el ſiglo, que no ſe halla margarita tan precioſa en la tierra de los que viuen ſuauemente: ſino en la tierra de la mortificació, donde cada vno lleua ſu cruz acueſtas con paciencia.

37 *Ambroſ. de Iacob, & vita beata. lib. 2. c. 5. fine.*

38 *Philo de congreſſu quærēdæ eruditionis gratia.*

39 *Geneſ. 29.*

40 *Ambroſi. lib. 3. de virginibus,*

41 *Procul & de vltimis finibus pretiũ eius.*

Si me preguntare alguno por la qualidad de fortaleza tan ſingular. Dire, que como las armas de la milicia Chriſtiana, no ſon carnales ſino eſpirituales: aſsi la fortaleza de los ſanctos, no es fortaleza de cuerpo, ſino de eſpiritu. Y que como Iudich triumpho con la hermoſura que Dios le puſo, de Holofernes el inuincible: aſsi la belleza de Rachel (no la del cuerpo, ſino la que Dios puſo en ſu alma) fue la fortaleza con que vencio todos los enemigos. Conſidero, que la fortaleza y la hermoſura corporal tienen vn miſmo principio y cauſa, que es la proporcion y conformidad de los humores en que conſiſte la ſalud, y de donde ſe deriua la hermoſura y la fortaleza: las quales ſe pierden con la enfermedad, que

es

es falta de firmeza,y deſtruccion dela hermoſura. Bien dixo conforme a eſto Origenes, 42 que de la hermã dad de las virtudes y conformidad de las potencias,reſulta en el alma la hermoſura y fortaleza eſpiritual: y que eſtas ſe pierden con la flaqueza de las paſsiones, y con la vejez de las coſtumbres deprauadas. En el Pſalmo.44. 43 ſe haze muchas vezes menciõ de eſta hermoſura diuina,cifrando en ella la fortaleza del Verbo eterno. Hermoſo eres (le dize Dauid) ſobre todos los hijos de los hombres:y que fiado de ſu gracia y hermoſura apareje ſus armas,y proceda proſperamente,y reyne en el mundo. En el miſmo Pſalmo ſe dize a la eſpoſa,que oluide ſu pueblo y la caſa de ſu padre:y que apeteçera el Rey ſu hermoſura:dando a entender, que la fortaleza con que el hijo de Dios auaſſallò los hõbres, fue ſu hermoſura,y junta de virtudes: y que la miſma belleza en la eſpoſa auia de triumphar del Rey y eſpoſo de las almas Chriſto nueſtro Redemptor. Con oracion preualecio Iacob cõtra Dios. 44 Quien es eſte Rey de la gloria,preguntaron los Angeles,quando entraua triumphando el Redemptor del mundo por los cielos:y reſponde ſe les. El Señor fuerte y poderoſo: eſſe es el Rey de la gloria. Y quando bueluen ſegunda vez a preguntar lo miſmo:ſe les dize. Que el ſeñor de las virtudes y de las gracias(como interpreta Caſiodoro 45) eſſe es el Rey de la gloria,como ſi dixera: ſer fuerte y virtuoſo vna miſma coſa ſon. En otra parte dize tambien Dauid de Chriſto nueſtro bien, que del alcaçar de Sion es la gracia de ſu hermoſura, porque de alli ſalio el cuchillo del eſpiritu, y de la ley con que ſe conquiſto todo el mundo. 46 Y diziendo Richardo Victorino, 47 que la hermoſura de Rachel(por la qual ſiruio ſiete años Iacob)ſignifica la ſabiduria: en careciendo la gracia de eſta ſabiduria,trae aquello del ſabio, 48 donde dize de ella,que es luz no menos clara,que la luz de donde mana:que es mas hermoſa que el ſol,y que las eſtrellas,ſin que aya luz que ſe le pueda

42 *Origen. ſuper Ezechi. hom.7. & ſuper Cã. hom.2.3.& 4.*

43 *Pſal.44. Specioſus forma præ filijs hominũ. Specie tua & pulchritudine tua,intende proſpe[re] procede & regna.*

44 *Geneſ.32.& Oſeæ. 12.& inualuit ad Angelum & confortatus eſt & fleuit & rogauit eũ. Pſal.23.*

45 *Caſiodo.*

46 *Mich.4.2. Quia de Sion egredietur lex: & verbum Domini de Hieruſalem.*

47. *Richar. lib de præparatione animi ad contẽplationẽ. Dictus eſt liber iſte Beniamin minor.*

48 *Sapien.7.&.8.*

com-

Digitized by Google

comparar: y que pone la mano con fortaleza en todas las coſas, y que enamorado de ſu belleza la deſſeo tener por eſpoſa. De forma, que virtudes, fortaleza, y hermoſura, tienen el miſmo officio en la caſa de Dios. Digamos pues, que Rachel con ſu hermoſura alcanço victoria de los idolos, y merecio ver a Dios y cerrar el circulo perfecto boluiendo a juntarſe cõ ſu principio, y que Iacob el luchador por ſu grãde fortaleza merecio, que Dios le bendixeſſe mudandole el nombre, como ſe refiere en el capitulo, 35. del Geneſis: dõde ſe le dize, que no ſe llame de alli adelante Iacob, ſino Iſrael, que ſe interpreta el que manda y reyna con Dios. Por tanto los que fueron compañeros en los trabajos, y en las batallas que tuuieron con los vicios: ſon vna miſma coſa en el Reyno del cielo, donde gozan de los regalos eternos, auiendo nos dexado exemplos viuos de virtud, y fortaleza.

Geneſ. 35.

Cap. II. De la inexpugnable paciencia y fortaleza del ſancto Iob.

ALABEMOS a los varones glorioſos, que guardando las reglas del cartel, q̃ acabamos de poner en los myſterios referidos: merecieron renombre de esforçados. Y entre en ſegundo lugar el varon recto y temeroſo de Dios, y que ſe apartaua del mal: el ſancto y milagroſo Iob. 1

Siete hijos y tres hijas del ſancto Iob eſtauan comiẽdo en caſa del mayor: todos innocentes y rectos como ſu padre. La hora era del medio dia, alegres y contentos. Viene vn rezio viento, derriba la caſa, y matalos a todos: y en vna miſma hora la caſa ſe hizo de caſa ſepulchro, y la meſa barca de calamidad y naufragio. Que hara en eſte trance el juſto y ſancto Iob? ni ſe turbo, ni ſe entriſtecio. O noble y bienauenturada alma (exclama Chryſoſtomo 2) ò paciencia ineffable. Verdadera-

1 Euſeb. Cæſar. lib. 1. de demonſtratione Euangelica. cap. 6. copioſe probat vitam Iob non abhorrere ab euãgelica doctrina. Idem dicit Greg. 1. Mora. cap. 3. ibi: Nec dũ præcepti virtus emicuerat, quæ omnia relinqui præceperat, &c.

2 Chryſoſt. hom. 1. de patientia Iob.

tamente hermanos amãtiſsimos (dize la boca de oro) mi eſpiritu ſe confunde, y mi conſciencia ſe turba: viẽdo el triumpho de Iob en ſemejante acaeſcimiento. Que no ſe aya mouido eſta columna de ſanctidad, viẽdo delante de ſi el caſo tan cruel de ſus proprios hijos muertos: no acaba mi alma de confundirſe, y marauillarſe. 3

Los que ſon padres ſegun la carne, quando veen, q̃ ſu hijo eſtà en lo vltimo, ſientanſe junto a el: oyen con atencion las vltimas palabras que dize, y encomiẽdanlas a la memoria. Palpan y beſan las manos, conſuelanle y esfuerçanle, y aplicanle mil remedios. Beſanle ſu boca con el vltimo beſo de padres amantiſsimos, y echanle ſu bendicion. Deſpues que el alma ſe ha arrancado de las carnes, mandan y ordenan como quieren y deſſean las honras: componen las manos del defunto, cierranle los ojos, endereçanle la cabeça, juntanle los pies, ponenle en ſepulchro honrado, con honras y exequias dignas: y en diſponer ſu propria calamidad reciben conſuelo. Que diremos de nueſtro diuino luchador? 4 Por ventura fuele concedido eſte aliuio? ſupo que todos ſus hijos eran muertos, y de ninguno ſe pudo deſpedir. Diez hijos perdio de repente, diez en lo mas florido de ſu vida, diez hijos adornados de toda virtud y honeſtidad 5 no los perdio con la ley comun de la naturaleza, ſino con vna muerte violenta y llena de dolor. Todos diez de vn golpe. Quãdo muere vn hijo, los que quedan mitigan la triſteza del que falta: pero quando ſe extingue todo el choro juntamẽte, a quien ſe conuirtira el que pierde todos ſus hijos? En ſu animo no ſentia delictos por donde mereciesſe tan exorbitante caſtigo, los hijos ſanctiſsimos erã. Eſte es pues el fructo de la virtud? eſta la paga de tantos ſeruicios? Acude el mar con todas ſus olas tempeſtuoſas a vna: y no puede anegar eſta barca celeſtial. Quita el demonio todo el fructo de eſte diuino arbol: pero no llega a la firmeza de las rayzes. Entra el luchador del

3 *Auguſt. Tuba ductilis erat Iob quando repente percuſſus tantis damnis, & orbitate filiorum: tunſione illa tantæ tribulationis, factus tuba ductilis ſonuit. Dominus abſtulit, &c. Aug. ſuper Pſal. 97. in illud: in tubis ductilibus.*

4 *Chryſoſt. hom. 5. de patientia Iob.*

5 *Grego. Sed quia beati Iob filij tanta fuerant diſciplina bonæ inſtitutionis accincti, vt neque per facta in conuiuijs, neque per verba delinquerent, aperte monſtratur cum ſubditur. Dicebat enim ne forte peccauerint filij mei, & bene dixerint Deo in cordibus ſuis. Perfectos quippe eſſe in opere & ſermone docuerat: pro quibus de ſola pater cogitatione metuebat. Gregor. lib. 1. Moral. c. 7.*

mun-

mundo(eſtando le mirando Dios y los Angeles, y guſtando de eſpectaculo tan admirable) entra en la caſa cayda, q̃ en vn miſmo pũto fue caſa y ſepulchro de ſus hijos, cõbite y tumulo, alegria y lloro. Cõſiderad como comiẽça a cabar, cõ anſias de hallar los miẽbros de ſus queridos hijos. 6 Vna vez ſaca vn terrõ, otra vez vn braço de vn hijo. Halla la ſangre y el vino jũtos: el pan y la mano y el poluo. El cuerpo de ſu hija hecho pedaços: la cabeça hẽdida, las narizes deshechas, ſaltados los ojos, las cuencas vazias, vertidos los ſeſos, y que la variedad de las heridas no le daua lugar a conocer la forma de ſu regalada hija. 7 Hallaua la mano del hijo cõ la taça. Otras vezes deſcubria el vientre y las entrañas confuſas con la tierra. Sienta ſe pues el verdadero diamante, a apartar los miembros de ſus hijos. Sientaſe el luchador mas alto que el cielo, a juntar y poner aquellas ſanctiſsimas reliquias en ſus lugares: la mano en el braço, la cabeça ſobre los ombros: y mira con gran cuydado, que los braços ò cabeças de las hijas, no ſe pongan en los cuerpos de los hijos. O dichoſa, ò verdaderamente feliz y generoſa anima, pues en todas eſtas tragedias, no pecco Iob contra Dios, antes le offrece ſacrificio de hazimiento de gracias diziendo. Dios los dio, y Dios los quito, ſu voluntad ſe ha cumplido: ſea ſu ſanctiſsimo nombre bendito. 8 ¡No quiſo recibir conſuelo, porque no ſon. Paſſeaua los cielos quando entendia en eſto. En todos aſtos traances no pecco Iob. O teſtimonio diuino, con el qual como con vn vnguento precioſiſsimo ſe alegra toda la ygleſia. O vaſo de ineſtimable valor eſcondido en vn rincon de la Arabia, que embias por todo el mundo la ſuauidad y frrgrancia de tan ineſtimable licor. O vaſo de myſterioſa fortaleza, que deſpues de tantas piedras, plagas, y ſaetas, con que el demonio te hirio, y con quantos agujeros abrieron los guſanos: no ſe vertio el vnguento, la virtud, ni la paciencia. 10 Bueluenſe a Iob (acabada la batalla) todas las coſas dobladas: en ſolos los hijos no ſe guardo eſta

6 *Chryſoſt. de patientia Iob. hom. 1.*

7 *Aug. ſermo. de tẽpore barbarico. to. 9. Cõtẽpſit Iob filios, ne blaſphemaret qui dederat filios. Fortior fuit Iob in doloribus, quã Adam in nemoribus. Iſte non ceſsit tormentis: ille ſuperatus eſt in delitijs.*

8 *Auguſt. Anima benedicta omnis ſimplex, non hærens terrenis rebus, nec viſco implicatis pennis iacens, ſed exerto nitore virtutum in geminis alis geminæ dilectionis exultat in auras liberas: & videt ſibi ſubtractum eſſe quod calcabat: non ibi incumbebat, & dicit ſecura. Dñs dedit, Dñs abſtulit, ſicut Dño placuit, &c. Manet qui dedit, & abſtulit, quod dedit: ſit nomen Dñi benedictum. Augu. ſuper Pſal. 66.*

9 *Chryſoſto. hom. 4. de patientia Iob. fine.*

ley: 9 porq̃ aunq̃ no parecian en eſte mundo, eſtauã viuos en la otra vida, los que auian muerto: y deſde alla embiauan rayos de alegria, a las entrañas del padre. Otros ſiete hijos y tres hijas le fueron reſtituydos, para que quando ſalga de eſta vida, no paſſe de la vida a la muerte: ſino de vna caſa a otra. Quando muriere le

10 *Gregor. lib. 2. Moral. c. 19. loquens de ſancto Iob ait. Quot enim voces patiẽtæ in Dei laudem percuſſus redidit, quaſi tot in aduerſarij pectore iacula intorſit, & acriora valde quam ſuſtinuit inflixit. Aſſlictus enim terrena perdidit: ſed afflictionẽ humiliter ſuſtinens cœleſtia multiplicauit.*

lleuaran los diez hijos que de nueuo le nacieron al ſepulchro, y de alli le acompañaran los otros diez hijos que embio delante, haſta el ſeno de Abraham.

Aprendan aqui los atribulados como ſe hã de cõſolar en ſus trabajos. Leuantẽ los ojos a la eternidad de la gloria. Acuerdẽſe q̃ ſon peregrinos en eſtã vida, y q̃ caminã para ſu dulce patria. No cõtriſtẽ a los q̃ vã delãte. Procurẽ ſeguillos cõ buenas obras. No es remedio baſtãte (como dize nr̃o P. S. Bernar.) para los q̃ ſe eſtã q̃man do en vna caſa: detener a otros, para que ſe abraſen cõ ellos. Quãdo 11 vuieres perdido vn ſolo hijo q̃ tenias, en quiẽ auias pueſto todas tus eſperãças: no lo mires como eſtà tendido delante de ti deſemejado y frio. No

11 *Chryſoſto. 2. ad Corinth. 1. hom. 1.*

pienſes dentro de ti. Eſtos ojos cerrados nunca veran, eſta boca no hablara jamas: eſtos pies atados, de aqui adelante no andaran: antes todos ſus miẽbros y ſu cuerpo ſe desharan en breue, y ſe corromparan. No digas ſemejantes coſas, ſino las contrarias a eſtas. Eſta boca mejor hablara que haſta aqui: eſtos ojos mejores coſas veran: eſtos pies andaran ſobre los cielos, eſte cuerpo q̃ ahora ſe corrompe, le veſtirã de incorruptibilidad, y a mi hijo le he de recobrar mas hermoſo, y mas rico, que quando ſalio de mi caſa. No digas, mi hijo perecio, y no le vere jamas: que ſon palabras de infidelidad, antes di. Duerme ahora: el deſpertara. Fue cierta peregrinacion, boluer tiene con el Emperador. Por tanto ſi buſcas à tu hijo, alli lo buſca donde eſtan los exercitos de los Angeles: no en el ſepulchre, no en el ſuelo. Padre te eres toda via: pero padre de hijo immortal.

12 *Baſilius in ſermo. de 40. martyribus.*

A la tierra de los viuos queria embiar a ſu hijo la muger, de quien cuenta ſant Baſilio Magno, 12 que

arreba-

arrebato vn hijo ſuyo que dexauan los tyranos, y lo ſubio en el carro donde lleuauan muchos martyres a quemar, y le dixo. Anda hijo mio, corre la carrera con tus compañeros: no te quedes el poſtrero en la dança, no parezcan ellos ſin ti, delante de nueſtro Dios.

Yo confieſſo de mi, que nunca acabo de marauillar me, de lo que refiere Euſebio Ceſarienſe de otra muger. 13 En Edeſa (dize) ciudad de Meſopotamia, ſabiendo el Emperador, que no ſe executaua ſu furor cõtra los Chriſtianos: dio de bofetadas al Prefecto con ſu propria mano. El qual era piadoſo, y mando auiſar de ſecreto a los Chriſtianos, que no fueſſen a cierto lugar donde ſe ſolian juntar: porque los auia de yr a martyrizar. Acuden muchos mas. Y lo que mas eſpanto al Prefecto fue, que yendo el con mucho ruydo por la calle, (como auiſando) con gran numero de miniſtros: vna muger ſalio de vna caſa a gran prieſſa ſin cerrar la puerta, ni componerſe el manto, con vn niño arraſtrando. Rõpe por medio de los miniſtros. Mandala prender el Prefecto, y dizele. A donde vas muger deſatinada con tanta prieſſa? Señor (dize) al campo donde ſe juntan los Chriſtianos. Pues no ſabes que los voy a matar a todos? Y aun por eſſo (dize ella) me doy prieſſa, por hallarme alla. Y eſſe niño? Señor lleuole, para que merezca ſer martyr tambien. Enternece ſe el hombre. Acude al Emperador: cuentale el caſo. Commueueſe tambien, y manda que ceſſe la matança. O quien pudiera leuantar tanto la voz, que ſe percibiera en todo el mundo. O ſi me fuera concedido andar de vno en vno, deſpertando los mortales de la modorra tan profunda con que andan oluidados de ſu ſalud. Hijos de Adam (les dixera) hombres criados para aquellos eternos deſcanſos, ouejas deſcarriadas en que andays? que buſcays? en que penſays? es poſsible, que las mugeres delicadas, y los niños tiernos, han de boluer a ſu patria con tan alegre denuedo, y que voſotros aueys de quedaros durmiẽdo? que os detiene? penſays que ſon

13 *Euſeb. Ceſar. lib. 11. hiſtor. eccle. c. 5.*

fabulas y conſejas las que ſe cuentan deſtos ſanctos? El tiempo es breue: lo que reſta es, 14 que los que tienẽ mugeres como ſi no las tuuieſſen, los que rien como ſi no riyeſſen, los que lloran como ſi no lloraſſen, los que venden como ſi no vendieſſen, los que compran como ſi no poſſeyeſſen, los que vſan de eſte mundo como ſi no vſaſſen, porque ſe paſſa la imagen vana de eſte mundo. No nos ocupen las figuras de las coſas temporales, ni las coſas terrenas aparten nueſtra contemplacion de las coſas celeſtiales. Tengan ſe por paſſadas las coſas que por la mayor parte ya no ſon: y el animo ocupado en lo que ha de durar (palabras ſon de S Leon Papa 15) alli claue y aſsiente ſu deſſeo: donde lo que ſe offrece es eterno.

14 S. Paul. Præterit enim figura huius mundi.

15 S. Leo ſermo. 1. de reſurrectio. Pro tranſactis habeantur quæ ex maxima parte iam non ſunt: & mens intenta manſuris ibi, deſiderium ſuum figat, vbi quod offertur eternum eſt.

Cap. III. De la conſtancia de ſancta Solomona martyr, y de ſus ſiete hijos.

Porque es impoſsible cõtar todos los triũphos de los hombres fuertes, que con la violencia que hizierõ a ſus deſſeos, o burlada la crueldad de los perſeguidores, arrebataron el cielo: va corriẽdo la pluma tras el coraçon, haſta llegar a la feliciſsima Solomona madre de los ſiete Machabeos. La qual merecio tener tantos hijos martyres hechos por ſus manos: quantos dias tuuo la fabrica del mundo en ſu principio. 1 Madre verdadera de las luzes, fuente de los dias, que con el ſeptenario claro de ſus hijos, reſplandece en todo el mundo. Dichoſa la q̃ no ſolamẽte padecio por la ley, ſino q̃ jũto con eſto merecio engẽdrar cõ la virtud ſiete candeleros de oro: los quales no alũbraſſen los ſecretos del tabernaculo tẽporal tan ſolamente, ſino q̃ tãbien illuſtraſſen la ygleſia ſempiterna de la celeſtial Hieruſalem. Dichoſa la madre, que merecio encerrar en ſus entrañas, tantas prendas de virtudes: quanto volumines ſagrados de preceptos, guardo el arca de el teſtamento:

Chryſolo ſermo. 134. de ſancta fœlicitate. Cyprianus de exhortatione ad martyrium.

como aquellos inſtruyan con las palabras:aſsi eſta enſe
ña con el exemplo. Mas glorioſamente los engendro
ahora con la fortaleza de la fè, conſagrandolos todos jũ
tos al martyrio, en numero myſterioſo: que quando
los pario vno a vno por diſcurſo de muchos años. Rom
pian ſele las entrañas maternales: no porque ſe dolieſ-
ſe de los hijos deſpedaçados, ſino porque temia no ſe
quedaſſen ſin martyrio. Offrecia vno, y aparejaua otro. 2 *Gregor Naz. oratio. 20. de Machabæis.*
2 En mas cuydado le ponian los que reſtauan, que
los que acabauan de perecer. Porque la batalla de los
viuos era dudoſa, y la diſſolucion de los muertos ſegu-
ra. 3 A los vnos auia conciliado con Dios: y procura 3 *Ambro. lib 2. de Iacob, & vita beata. S. Leo. ſer. de Macha. Ioſephus de imperio ratio. Chryſoſto. to. 1. home. de Machab. Cyprianus vbi ſupra.*
ua que Dios le recibieſſe los otros. Andaua como agui
la ſobre ſus polluelos: prouocandolos a bolar. En cada
vno de ſus hijos padecio la que los pario particular mar
tyrio: y en cada vno de ellos merecio ſu particular co-
rona. Siete martyrios ſuffrio antes que la atormentaſ-
ſen: y en todos ellos temia no fueſſe derribada la con-
ſtancia. A los primeros atemoriza el tyrano con exqui
ſitos tormentos, y a los poſtreros con los que padecian
los primeros. De eſta manera ſe multiplicaron las pal-
mas de los martyres: y venciendo cada vno en los de
mas: fuera de las proprias, merecieron ſiete coronas. 4 4 *S. Leo. Multiplicatæ ſunt martyrũ palmæ: & dum ſinguli in omnibus vincunt, præter coronas proprias omnes acquiſiuere ſeptenas.*
Quedo burlada la aſtucia de el tyrano, quando ſe deter
mino de començar por el mayor: pues en eſto eſcogio
vn maeſtro, cõ el qual los diſcipulos ſalieſſen mas fuer-
tes. A quien vencio la ancianidad: vencera tambien ſu
imitadora la juuentud. Siguen al padre los hijos: los
diſcipulos al maeſtro.

Y porque no ſe ygnoren los nombres de tan vale
roſos ſoldados: 5 el primero ſe llamaua Machabeo, 5 *Ioſephus vbi ſupra.*
el ſegundo Aber, el tercero Machir, el quarto Iudas, el
quito Achas, el ſexto Arath, el ſeptimo Iacob. Todos
eran hijos de vna madre llamada Solomona, del Caſti-
llo y pueblo de Soſandro. De aqui los mando lleuar el
tyrano a Anthiochia, donde fueron martyrizados con
eſpantoſos tormentos por la guarda de la ley de Dios:

Digitized by Google

y por no auer querido adorar los idolos de los Genti les. 6 Sus reliquias fueron traſladas a Roma, y colocadas en el titulo de Eudoxia: que ahora ſe llama ſant Pedro ad Vincula.

6 *Martyrologiũ Gregoria.*

Celebra ſe la fieſta de eſtos ſacratiſsimos martyres en la ygleſia 7 (no teniendo coſtumbre de celebrar fieſta alguna de los ſanctos del teſtamento viejo) por ſer tan illuſtre ſu martyrio: y porque en el numero ſeptenario (que es numero de vniuerſidad) ſe celebraſſen todos los martyres del teſtamento viejo: y para que ſe entienda, que todos los que agradaron a nueſtro Señor deſde el principio del mundo, y ſe ſaluaron: fue en el nombre de Ieſus: y por la mencion tan expreſſa, que hazen de la reſurrection, y finalmente para que ſiruan de exemplo a los Chriſtianos. Porque ſi eſtos bienauẽturados hermanos, dieron ſus vidas con tanta promptitud por la guarda de la ley antigua, que ſera razõ que haga vn Chriſtiano por la guarda de la ley Euangelica, deſpues que Chriſto nueſtro Redemptor padecio por noſotros, y nos abrio las puertas del cielo, y echo deſte mundo al fuerte armado, que le tenia tyranizado?

7 *Guillelmus Dur. in rationali diuinorum. lib. 7. cap. 20. Sanctus Pater Bernardus epiſt. 98.*

Es tan antigua y tan grande la deuocion cõ que los Romanos celebran eſta fieſta, que quiriendo ſant Leõ Papa 8 predicarles eſte dia, les dize. Gracias hagamos a nueſtro Dios y Señor, hermanos amantiſsimos, porque aunque yo calle, la alegria de vueſtra congregaciõ, da muy cumplidamente a entender: quan grande ſea la ſolemnidad de eſta fieſta.

8 *S. Leo. ſermo. de Machabaeis.*

Sant Chryſoſtomo 9 ſe vence a ſi miſmo en la celebracion de eſte dia. Sant Gregorio el Theologo, 10 haze vn dechado de eloquencia, en la oracion que compuſo de eſtos niños. Cõ ſolo acordarme de ellos (dize) no cabe en mi el alegria: pareceme que eſtoy en medio de ſus triũphos: y con referillos quedo glorioſo. Eſte dia (dize Chryſoſtomo.) es el mas reſplandeciente de todos los dias de el año: no porque los rayos acoſtumbrados del ſol ſalgan con mas claridad, ſino porque la

9 *Chryſoſto. de ſeptem Macha. to. 1.*
10 *Nazian. oratio. 20. de. 7 Machab.*

luz de los martyres (que reſplandece mas que el relampago claro) lo illuſtra mas altamente. Mas hermoſos ſon los martyres que muchos ſoles: mas claros q̃ grandes eſtrellas. Con razon ſe puede dezir, q̃ la tierra eſtã do mas adornada que el cielo: ſe alegra en aqueſta fieſta. Pero en eſta comparacion, no atiendas a las cenizas de los cuerpos de los ſanctos, ni a la paueſſa de las reliquias de las carnes, ni a los hueſſos conſumidos con el tiempo. Abre los ojos de la fe, y los veras rodeados de la virtud y gracia del Eſpiritu ſancto: reſplandecientes con la claridad de la diuina luz. Eſſos miſmos ſanctos ſon vnos rayos embiados del circulo del ſupremo ſol Chriſto, para luſtre y adorno de ſu ygleſia.

Parece ante el tyrano la madre llena de dias: 11 parecen en contorno de ella los nobles y hermoſiſsimos niños en la habla, y en el cuerpo graciosiſsimos: mancebos ſemejantes a los Angeles, con roſtros mas reſplandecientes que el ſol. La gracia de ſus virtudes lleuaua tras ſi los ojos de los que los mirauan, y captiuos de ſu gracia juzgauan ſer mas que humana ſu hermoſura. Y no vaca de myſterio, que en las paſsiones de eſtos niños no ſe haga mencion del padre. 12 Porque los martyres que cõfieſſan en los tormentos ſer hijos de Dios, a ſolo el reconocen por padre: cumpliendo en eſto lo q̃ el hijo de Dios dize en el ſancto Euangelio, no querais llamar a alguno padre ſobre la tierra: porque ſolo vno es vueſtro padre que eſtà en los cielos, 13

11 *Ioſephus vbi ſupra.*

12 *Cyprianus vbi ſupra.*

13 *Matthæ. 23.*

De la fortaleza de la madre, y de lo que dixo a los hijos. §. I.

MAnda el Rey Anthioco apercibir todos los generos de tormentos, las ruedas, las ollas de cobre, las vñas de hierro, las ſartenes, las calderas hiruiendo, los alfanjes, los fuegos encendidos: para que ſi los ruegos no baſtaren, vença el eſpanto. Eſtã los dos campos a viſta el vno del otro. Los demonios,

Digitized by Google

Anthioco, y ſus miniſtros de vna parte. Y vn eleazaro hecho tierra. Solomona ſobre vn baculo que la ſuſtenta, madre de ſiete hijos: y los niños tiernos y deſarmados de otra. O pielago. 14 immenſo de la ſabiduria de Dios. Suelen los Preſidentes y juezes de los eſpectaculos ſeculares poner en el lugar donde luchan, los mancebos mas fuertes y mas exercitados: para que la primera viſta ſea de admiracion a los q̃ miran. Pero en la lucha eſpiritual, todas las coſas ſon al reues. No es aqui la pelea de hombres contra hombres, ſino de hombres contra demonios. Para eſte genero de batalla, no eſcoge la ſabiduria de Dios luchadores exercitados, ſino mancebos viſoños, con vna madre cargada de años, ſuſtentada ſobre vn baculo: el qual junto con el cuerpo, van temblando con el peſo de la vejez. Eſta es la q̃ capitanea la gente: y todos juntos desbaratan la inſania cruel del tyrano: triumphan de las virtudes incorporeas, y preualecen contra ſathanas. No es Dios preſidẽte de la lucha, como los otros: q̃ ponga el ſucceſſo de la guerra en la fuerça: y deſtreza de los ſoldados. El aſſiſte a los que pelean: y les ayuda y da fuerças. No ſe atiende aqui a la compoſicion de los miembros, ni ſe repara en la edad juuenil, ò decrepita, como ſe dè lugar a la fè y a la gracia: y ſe admita la fortaleza del cielo.

14 *Chryſoſt. vbi ſupra.*

Preſenta ſe pues la batalla por ambas partes. Y la madre llena de eſpiritu y de vn animo varonil esfuerça toda ſu gente con palabras tiernas y valeroſas: anima las hoſtias racionales al ſacrificio, 15 y ſobrepujãdo toda philoſophia, manifeſtò la mageſtad de la gracia. Ea hijos mios (les dize en lengua Hebrea) ea queridos de mi coraçon, ea defenſores de la ley ſancta, y de mi vejez cãſada, y de la ciudad que os crio, y os leuantò a tanta gloria de virtud. Suffrid vn poco: y vẽcimos 16 Los atormentadores ſon flacos: preſto desfalleceran. Eſta es la condicion de eſta batalla, que aquel vence mas glorioſamẽte, q̃ muere con mas crueldad. Detieneos el amor de la madre? En ninguna manera os deſampararè. Aſſi

15 *2. Macha. 7.*

16 *Nazianzenus. Ambroſius.*

os lo prometo: que no aborrezco aſsi a los que ſalieron de mis entrañas. Yo os perdono la deuda de el alimento, que no la aure meneſter. O fortiſsimos hijos mios, corramos a eſta dulce pelea, con que a nueſtra gente acarreemos gloria: y a noſotros eternos merecimientos. No temamos ò mancebos: lo que el cuerpo conſumido de Eleazaro acaba de padecer. Nueſtro padre Abraham offrecio con promptitud de animo, vn ſolo hijo que tenia: hijo de promiſsion: y a quien pertenecia la promiſsion. El ſancto Iſaac fue hoſtia voluntaria de ſu padre, porque ſabia que en todo ſe auia de ſeruir y dar guſto a Dios.

O verdadero exemplo de las mugeres. No ſe ſi vos pariſtes eſtos hijos, ò los criaſtes: 17 pues con tan ſereno roſtro los teneys ante los gauilanes. Sin temor algu no quereys aſiſtir al eſpectaculo de ſu martyrio: poco es: aconſejays que perezcan. Si el ver la madre a vn hijo abraſarſe cō calenturas, la perturba en tal manera, que quiſiera (ſi fuera poſsible 18) trocar la ſalud que ella tiene con la enfermedad de ſu hijo, y ſi el oyr tan ſolamēte el deſaſtre de vn hijo, haze deſcomponer a la madre, que entrañas de diamante ſon eſtas que aſsi aguardan el golpe, y muerte de todo el choro de hijos? Si es prudente eſta muger, al fin es madre: ſi teme a Dios, al fin eſtá veſtida de carne. 17 *Ioſephus.* 18 *Chryſoſtomus.*

No es propriedad eſta de ſolas las mugeres, las beſtias fieras tambien ſon tyranizadas del amor de los hijuelos: 19 y por crueles que ſean, con el amor de las crias ſuelen traer las captiuas. Pierden con el affecto de los hijos, la aſtucia de eſcaparſe de las manos de los caçadores. No ay animal tan flaco, que en la defenſion de ſus hijos, no cobre fuerças y oſſadia, ni tan manſo, que quando ſe los hurtan no ſe embrauezca. Pero eſta ſanctiſsima muger con la dulce conſideracion de la fè, no ſe quebrantaua con el eſpectaculo de las paſsiones domeſticas: ni ſe embrauezcia con la perdida de los hijos, porque no miraua los arroyos de ſangre que ſalian de 19 *Chryſoſt. vbi ſup.*

20 *Ambroſius.* de ſus cuerpos, y apagauan los fuegos: 20 ſino atenta a las coronas que ſe les texian en el cielo: ben dezia al Señor de todo coraçon en medio del choro de los Angeles, que aſiſtian en ſu ayuda. No acudio a defenderlos con las vñas, 21 ni con los dientes: no ſalto a la cabeça al tyrano, ni le araño la cara: antes con ſus conſejos y amoneſtaciones le aſſeguro la caça. Y lo que mas es, offrecio la gallina los pollos al milano. Y porque cãſado y harto ya, le dexaua vno de ellos: vſando de vn engaño diſcreto, le boluio a embrauecer, para que con mayor rabia lo deſpedaçaſſe. Como en las auenidas y crecientes de las aguas, 22 acontece, q̃ vnas olas ahogan a otras: aſsi eſta muger declaro vna virtud ſobre otra en el diſcurſo de la batalla, y quedo tan prompta al fin de ella para los tormentos, que ſe agrado el tyrano de que no fueſſe madre de mas hijos.

21 *Chryſoſtomus.*

22 *Nazianzenus.*

23 *Ioſephus.*

Los que tuuo offrecio ſin que reſeruaſſe alguno, 23 por no caer en la pena del eterno juyzio de Dios. Mas quiſo atormentar los cuerpos de los hijos, que las almas: ſabiendo que no ay coſa mas fragil, que los cuerpos humanos. Los quales aunque ceſſen los tormẽtos, muchas vezes vn dolor de eſtomago los deſtempla, las calenturas los matan, y la abundancia de ſangre los haze rebentar. Quien ygnora los naufragios de los que andan por el mar? las caydas de los caminantes? y las muertes ſubitas de los que ſe eſtan quietos y ſentados? Paſſo en ſilencio los incendios repentinos, las acechanças de los ladrones, las carnecerias de las batallas, y otras mil vias de perder la vida. Siendo pues combatido el pecho del hombre con tantas occaſiones de muerte, quien no deſſeara vn remate de vida ſaludable, en el qual ſe pierdan las coſas temporales, y ſe conſeruen las eternas.

Con eſtos ſanctos penſamientos templaua la madre piadoſa los entrañables dolores. Los quales ſin duda eran mayores q̃ los que padecio quando paria aqueſtos hijos: pero veſtiaſſe de alegria: y deſterrada del ro-

ſtro la niebla de la amargura, repreſentaua triumpho.

De lo que dixeron los niños al tyrano y entre ſi.
§. II.

HErmoſiſsimas fuerõ las palabras cõſolatorias de la madre a la entrada del martyrio, y las funerales deſpues de la muerte de ſus hijos: 24 pero no carecen de hermoſura y de doctrina las que los corderos hablaron en preſencia del que los mandaua ſacrificar. 24 *Nazianzenus.*

Noſotros (dizen Rey Anthioco, y todos los q̃ eſtays preſentes) a vn ſolo Dios conocemos, de quien recibimos el ſer: al qual nos conuertimos. A vn legiſlador ſuyo Moyſen, al qual no offenderemos, aunque ſe nos amenaze con otro Anthioco mas inhumano que tu. Vna ſola ſeguridad tenemos con noſotros: que es la guarda de la ley. Eſta es nueſtra gloria, menoſpreciar qualquier gloria fuera de eſta. Con eſtas conſideraciones eſtamos armados, y con mancebos tales tienes la controuerſia. Dulce es verdaderamente eſte mundo, dulce es el ſuelo de la patria, los amigos y parientes, los de vna edad y criança. El templo magno tan celebrado en todo el mundo. Las fieſtas y los myſterios, y las demas coſas con que nos differenciamos de otras gentes: pero no ſon mas dulces que Dios, ni que los peligros que ſe padecẽ por la honeſtidad. Ni tu pienſes tal. Otro mũdo nos aguarda, mas firme y mas illuſtre, que el que ſe compone de coſas viſibles. Otra patria: la ſuprema Hieruſalem. La qual ningun Anthioco podra cercar: y porque es inexpugnable y firme, no teme deſolacion, ni ruyna: Nueſtros deudos ſon la inſpiracion de Dios, y los que nacieron ſegun la virtud. Los amigos ſon los Patriarchas y Prophetas. Los contemporaneos ſon los que con noſotros peligran en eſte dia. Las fieſtas, ſon los regozijos de los Angeles: y vn myſterio grande, y que pocos le alcãçan, Dios, al qual miran nue

ſtros myſterios. Dexate de prometernos coſas indignas, y pequeñas. No nos honramos con las coſas baxas, ni queremos granjear las dañoſas. No negociamos tan infelizmente. Dexa de amenazarnos, ò te amenazaremos. Noſotros tambien tenemos vn fuego, cõ que tomamos vengança de los que nos perſiguen. Piẽſas que trabas guerra con las gentes, y con las ciudades, y con los Reyes afeminados: que vnas vezes vencen, y otras ſon vencidos? Contra la ley de Dios compones tu exercito, contra las tablas eſcriptas con ſu dedo.. Contra lo heredado de nueſtros padres, digno de todo reſpecto. Contra ſiete hermanos ligados con vna ſola alma. Deſcendientes ſomos y diſcipulos de aquellos, que quando ſalieron de Egypto los acompañaua en el camino, vna nuue, y vna columna de fuego. A los quales ſe diuidieron las aguas, el ſol ſe paro, el cielo les llouio pan y ſuſtento. Cuyas manos eſtendidas en la oracion, hizieron huyr muchos millares de enemigos. Sobrepujauan las beſtias, el fuego no les tocaua: y eran temidos de los Reyes. A eſtos ſeguimos, no auemos de comer coſa immunda: ſiempre repetiremos las miſmas palabras. Que aguardas? Primero reuerẽciaras tu nueſtros ritos, que noſotros adoremos tus dioſes. Y para deziſlo de vna vez: ò inuenta otros mayores tormentos, ò eſta cierto de que menoſpreciamos los preſentes.

Eſtas fueron las razones que dixeron al tyrano. Pero las que entre ſi dezian quales eran? con que platicas ſe animauan? fuertes eran y llenas de amiſtad. Abraçauanſe vnos a otros: y colgados de los cuellos de los hermanos. Caminemos hermanos a los peligros (dezian) vamos de voluntad, que el tyrano encendido en enojo nos aguarda. Comience por quien quiſiere. El primero haga camino a los demas: el poſtrero ſea el ſello de las hazañas. Ninguno ſea inferior a los demas. Ninguno degenere entre ſus hermanos. 25 Iſaac no huyo la mano armada de Abraham. Boluamos las almas, al que nos dio el eſpiritu y la carne. Poco perdemos, en dexar

25 Ioſephus.

el cuerpo, ſabiẽdo que los piadoſos han de recibir eter nos premios. El miſmo padre nos engendro, la miſma madre nos pario, la miſma ley profeſſamos. 26 Hõremos el vientre de nueſtra madre. No pierda por noſotros credito la ſancta ley. Abrahã, Iſaac, y Iacob nos aguardan.

26 *Nazianzenus.*

De eſta manera ſe armarõ los niños vnos cõ otros: y a manera de jabalis, aguzando entre ſi los dientes, ſe esforçauan, y exercitauan.

Del martyrio de los ſiete hermanos. §. *III.*

COmiença pues el Rey Anthioco por el mayor de los hermanos. Mandale atar las manos atras, y que le açoten con grandiſsima crueldad. 27 Cuelganle vna piedra a los pies, y atanle a vna rueda: la qual trayan al derredor con grandiſsima velocidad. Eſtienden ſe le las entrañas y las venas, y crecen los dolores ſin medida. Dauan de ſi los neruios: pero el animo ſano y mas fuerte, nada de eſto ſentia. Cantando victoria en medio de los tormentos, dize a los compañeros. Ea amantiſsimos hermanos, tomad en mi exemplo de la virtud diuina. Conſiderad la fortaleza del animo que eſpera en Dios: menoſpreciad los alhagos de eſte ſiglo. Eſtando diziendo eſtas coſas, le arrebatan los miniſtros, cortanle la lengua, 28 para que (como dize ſant Cipriano 29) la que auia confeſſado el nombre del Señor, fueſſe la primera a ſu diuina preſencia. Deſuellanle el cuero de la cabeça con todos los cabellos: y no contento el tyrano con eſto, le hizo cortar las eſtremidades de los pies y de las manos: y que lo aſſaſſen en ſeco en vna de aquellas sartenes poco a poco. Con eſto ſalio de eſta vida, viendole ſu madre y ſus hermanos, dexando admirados los circũſtantes, aſſombrados los cõtrarios. Y quedãdo gozoſos los ſuyos, ſe fue a aparejar las coronas, para ſi y para ſus hermanos.

27 *Ioſephus.*

28 2. *Mach.* 7.

29 *Cyprianus de exhortatione ad martyrium.*

El ſegundo, tercero, y quarto (cãſamonos de cõtar lo q̃ ellos no ſe canſarõ de padecer) paſſarõ por los miſ

fabulas y conſejas las que ſe cuentan deſtos ſanctos? El tiempo es breue: lo que reſta es, 14 que los que tienẽ mugeres como ſi no las tuuieſſen, los que rien como ſi no riyeſſen, los que lloran como ſi no lloraſſen, los que venden como ſi no vendieſſen, los que compran como ſi no poſſeyeſſen, los que vſan de eſte mundo como ſi no vſaſſen, porque ſe paſſa la imagen vana de eſte mundo. No nos ocupen las figuras de las coſas temporales, ni las coſas terrenas aparten nueſtra contemplacion de las coſas celeſtiales. Tengan ſe por paſſadas las coſas que por la mayor parte ya no ſon: y el animo ocupado en lo que ha de durar (palabras ſon de S Leon Papa 15) alli claue y aſsiente ſu deſſeo: donde lo que ſe offrece es eterno.

14 S. Paul. Præterit enim figura huius mundi.

15 S. Leo ſermo. 1. de reſurrectio. Pro tranſactis habeantur quæ ex maxima parte iam non ſunt: & mens intenta manſuris: ibi, deſiderium ſuum figat, vbi quod offertur æternum eſt.

Cap. III. De la conſtancia de ſancta Solomona martyr, y de ſus ſiete hijos.

PORque es impoſsible cõtar todos los triũphos de los hombres fuertes, que con la violencia que hizierõ a ſus deſſeos, o burlada la crueldad de los perſeguidores, arrebataron el cielo: va corriẽdo la pluma tras el coraçon, haſta llegar a la feliciſsima Solomona madre de los ſiete Machabeos. La qual merecio tener tantos hijos martyres hechos por ſus manos: quantos dias tuuo la fabrica del mundo en ſu principio. 1 Madre verdadera de las luzes, fuente de los dias, que con el ſeptenario claro de ſus hijos, reſplandece en todo el mundo. Dichoſa la q̃ no ſolamẽte padecio por la ley, ſino q̃ jũto con eſto merecio engẽdrar cõ la virtud ſiete candeleros de oro: los quales no alũbraſſen los ſecretos del tabernaculo tẽporal tan ſolamente, ſino q̃ tãbien illuſtraſſen la yglesia ſempiterna de la celeſtial Hieruſalem. Dichoſa la madre, que merecio encerrar en ſus entrañas, tantas prendas de virtudes: quanto volumines ſagrados de preceptos, guardo el arca de el teſtamento:

1 Chryſolo ſermo. 134. de ſancta fœlicitate. Cyprianus de exhortatione ad martyrium.

como

como aquellos inſtruyan con las palabras:aſsi eſta enſe ña con el exemplo. Mas glorioſamente los engendro ahora con la fortaleza de la fè, conſagrandolos todos jũtos al martyrio, en numero myſterioſo: que quando los pario vno a vno por diſcurſo de muchos años. Rompian ſe le las entrañas maternales: no porque ſe dolieſſe de los hijos deſpedaçados, ſino porque temia no ſe quedaſſen ſin martyrio. Offrecia vno, y aparejaua otro.

2 En mas cuydado le ponian los que reſtauan, que los que acabauan de perecer. Porque la batalla de los viuos era dudoſa, y la diſſolucion de los muertos ſegura. 3 A los vnos auia conciliado con Dios: y procuraua que Dios le recibieſſe los otros. Andaua como aguila ſobre ſus polluelos: prouocandolos a bolar. En cada vno de ſus hijos padecio la que los pario particular martyrio: y en cada vno de ellos merecio ſu particular corona. Siete martyrios ſuffrio antes que la atormentaſſen: y en todos ellos temia no fueſſe derribada la conſtancia. A los primeros atemoriza el tyrano con exquiſitos tormentos, y a los poſtreros con los que padecian los primeros. De eſta manera ſe multiplicaron las palmas de los martyres: y venciendo cada vno en los demas: fuera de las proprias, merecieron ſiete coronas. 4 Quedo burlada la aſtucia de el tyrano, quando ſe determino de començar por el mayor: pues en eſto eſcogio vn maeſtro, cõ el qual los diſcipulos ſalieſſen mas fuertes. A quien vencio la ancianidad: vencera tambien ſu imitadora la juuentud. Siguen al padre los hijos: los diſcipulos al maeſtro.

1 Y porque no ſe ygnoren los nombres de tan valeroſos ſoldados: 5 el primero ſe llamaua Machabeo, el ſegundo Aber, el tercero Machir, el quarto Iudas, el quito Achas, el ſexto Arath, el ſeptimo Iacob. Todos eran hijos de vna madre llamada Solomona, del Caſtillo y pueblo de Soſandro. De aqui los mando lleuar el tyrano a Anthiochia, donde fueron martyrizados con eſpantoſos tormentos por la guarda de la ley de Dios:

2 *Gregor Naz. oratio. 20. de Machabæis.*

3 *Ambro. lib 2. de Iacob, & vita beata. S. Leo. ſer. de Macha. Ioſephus de imperio ratio. Chryſoſto. to. 1. home. de Machab. Cyprianus vbi ſupra.*

4 *S. Leo. Multiplicatæ ſunt martyrũ palmæ: & dum ſinguli in omnibus vincunt, præter coronas proprias omnes acquiſiuere ſeptenas.*

5 *Ioſephus vbi ſupra.*

y por no auer querido adorar los idolos de los Gentiles. 6 Sus reliquias fueron traſladas a Roma, y colocadas en el titulo de Eudoxia: que ahora ſe llama ſant Pedro ad Vincula.

6 *Martyrologiũ Gregoria.*

Celebra ſe la fieſta de eſtos ſacratiſsimos martyres en la ygleſia 7 (no teniendo coſtumbre de celebrar fieſta alguna de los ſanctos del teſtamento viejo) por ſer tan illuſtre ſu martyrio: y porque enel numero ſeptenario (que es numero de vniuerſidad) ſe celebraſſen todos los martyres del teſtamento viejo: y para que ſe entienda, que todos los que agradaron a nueſtro Señor deſde el principio del mundo, y ſe ſaluaron: fue en el nombre de Ieſus: y por la mencion tan expreſſa, que hazen de la reſurrection, y finalmente para que ſiruan de exemplo a los Chriſtianos. Porque ſi eſtos bienauẽturados hermanos, dieron ſus vidas con tanta promptitud por la guarda de la ley antigua, que ſera razõ que haga vn Chriſtiano por la guarda de la ley Euangelica, deſpues que Chriſto nueſtro Redemptor padecio por noſotros, y nos abrio las puertas del cielo, y echo deſte mundo al fuerte armado, que le tenia tyranizado?

7 *Guillelmus Dur. in rationali diuinorum. lib. 7. cap. 20. Sanctus Pater Bernardus epiſt. 98.*

Es tan antigua y tan grande la deuocion cõ que los Romanos celebran eſta fieſta, que quiriendo ſant Leõ Papa 8 predicarles eſte dia, les dize. Gracias hagamos a nueſtro Dios y Señor, hermanos amantiſsimos, porque aunque yo calle, la alegria de vueſtra congregaciõ, da muy cumplidamente a entender: quan grande ſea la ſolemnidad de eſta fieſta.

8 *S. Leo. ſermo. de Machabæis.*

Sant Chryſoſtomo 9 ſe vence a ſi miſmo en la celebracion de eſte dia. Sant Gregorio el Theologo, 10 haze vn dechado de eloquencia, en la oracion que compuſo de eſtos niños. Cõ ſolo acordarme de ellos (dize) no cabe en mi el alegria: pareceme que eſtoy en medio de ſus triũphos: y con referillos quedo glorioſo. Eſte dia (dize Chryſoſtomo) es el mas reſplandeciente de todos los dias de el año: no porque los rayos acoſtumbrados del ſol ſalgan con mas claridad, ſino porque la

9 *Chryſoſto. de ſeptem Macha. to. 1.*
10 *Nazian. oratio. 20. de. 7. Machab.*

luz de los martyres (que reſplandece mas que el relampago claro) lo illuſtra mas altamente. Mas hermoſos ſon los martyres que muchos ſoles: mas claros q̃ grandes eſtrellas. Con razon ſe puede dezir, q̃ la tierra eſtã do mas adornada que el cielo: ſe alegra en aqueſta fieſta. Pero en eſta comparacion, no atiendas a las cenizas de los cuerpos de los ſanctos, ni a la paueſſa de las reliquias de las carnes, ni a los hueſſos conſumidos con el tiempo. Abre los ojos de la fe, y los veras rodeados de la virtud y gracia del Eſpiritu ſancto: reſplandecientes con la claridad de la diuina luz. Eſſos miſmos ſanctos ſon vnos rayos embiados del circulo del ſupremo ſol Chriſto, para luſtre y adorno de ſu yglesia.

Parece ante el tyrano la madre llena de dias: 11 parecen en contorno de ella los nobles y hermoſiſsimos niños en la habla, y en el cuerpo gracioſiſsimos: mancebos ſemejantes a los Angeles, con roſtros mas reſplandecientes que el ſol. La gracia de ſus virtudes lleuaua tras ſi los ojos de los que los mirauan, y captiuos de ſu gracia juzgauan ſer mas que humana ſu hermoſura. Y no vaca de myſterio, que en las paſsiones de eſtos niños no ſe haga mencion del padre. 12 Porque los martyres que cõfieſſan en los tormentos ſer hijos de Dios, a ſolo el reconocen por padre: cumpliendo en eſto lo q̃ el hijo de Dios dize en el ſancto Euangelio, no querais llamar a alguno padre ſobre la tierra: porque ſolo vno es vueſtro padre que eſtà en los cielos, 13

11 *Ioſephus vbi ſupra.*

12 *Cyprianus vbi ſupra.*

13 *Matth. 23.*

De la fortaleza de la madre, y de lo que dixo a los hijos. §. *I.*

MAnda el Rey Anthioco apercibir todos los generos de tormentos, las ruedas, las ollas de cobre, las vñas de hierro, las ſartenes, las calderas hiruiendo, los alfanjes, los fuegos encendidos: para que ſi los ruegos no baſtaren, vença el eſpanto. Eſtã los dos campos a viſta el vno del otro. Los demonios,

Anthioco, y ſus miniſtros de vna parte. Y vn eleazaro hecho tierra. Solomona ſobre vn baculo que la ſuſtenta, madre de ſiete hijos: y los niños tiernos y deſarmados de otra. O pielago. 14 immenſo de la ſabiduria de Dios. Suelen los Preſidentes y juezes de los eſpectaculos ſeculares poner en el lugar donde luchan, los mancebos mas fuertes y mas exercitados: para que la primera viſta ſea de admiracion a los q̃ miran. Pero en la lucha eſpiritual, todas las coſas ſon al reues. No es aqui la pelea de hombres contra hombres, ſino de hombres contra demonios. Para eſte genero de batalla, no eſcoge la ſabiduria de Dios luchadores exercitados, ſino mancebos viſoños, con vna madre cargada de años, ſuſtentada ſobre vn baculo: el qual junto con el cuerpo, van temblando con el peſo de la vejez. Eſta es la q̃ capitanea la gente: y todos juntos desbaratan la inſania cruel del tyrano: triumphan de las virtudes incorporeas, y preualecen contra ſathanas. No es Dios preſidẽte de la lucha, como los otros: q̃ ponga el ſucceſſo de la guerra en la fuerça: y deſtreza de los ſoldados. El aſſiſte a los que pelean: y les ayuda y da fuerças. No ſe atiende aqui a la compoſicion de los miembros, ni ſe repara en la edad juuenil, ò decrepita, como ſe dè lugar a la fè y a la gracia: y ſe admita la fortaleza del cielo.

Chryſoſt. vbi ſupra.

Preſenta ſe pues la batalla por ambas partes. Y la madre llena de eſpiritu y de vn animo varonil, esfuerça toda ſu gente con palabras tiernas y valeroſas: anima las hoſtias racionales al ſacrificio, 15 y ſobrepujãdo toda philoſophia, manifeſtò la mageſtad de la gracia. Ea hijos mios (les dize en lengua Hebrea) ea queridos de mi coraçon, ea defenſores de la ley ſancta, y de mi vejez cãſada, y de la ciudad que os crio, y os leuantò a tanta gloria de virtud. Suffrid vn poco: y vẽcimos 16 Los atormentadores ſon flacos: preſto desfalleceran. Eſta es la condicion de eſta batalla, que aquel vence mas glorioſamẽte, q̃ muere con mas crueldad. Detieneos el amor de la madre? En ninguna manera os deſampararè. Aſſi

2. Macha. 7.

6 Nazianzenus. Ambroſius.

os lo prometo: que no aborrezco aſsi a los que ſalieron de mis entrañas. Yo os perdono la deuda de el alimento, que no la aure meneſter. O fortiſsimos hijos mios, corramos a eſta dulce pelea, con que a nueſtra gente acarreemos gloria: y a noſotros eternos merecimientos. No temamos ò mancebos: lo que el cuerpo conſumido de Eleazaro acaba de padecer. Nueſtro padre Abraham offrecio con promptitud de animo, vn ſolo hijo que tenia: hijo de promiſsion: y a quien pertenecia la promiſsion. El ſancto Iſaac fue hoſtia voluntaria de ſu padre, porque ſabia que en todo ſe auia de ſeruir y dar guſto a Dios.

O verdadero exemplo de las mugeres. No ſe ſi vos pariſtes eſtos hijos, ò los criaſtes: 17 pues con tan ſereno roſtro los teneys ante los gauilanes. Sin temor alguno quereys aſiſtir al eſpectaculo de ſu martyrio: poco es: aconſejays que perezcan. Si el ver la madre a vn hijo abraſarſe cō calenturas, la perturba en tal manera, que quiſiera (ſi fuera poſsible 18) trocar la ſalud que ella tiene con la enfermedad de ſu hijo, y ſi el oyr tan ſolamēte el deſaſtre de vn hijo, haze deſcomponer a la madre, que entrañas de diamante ſon eſtas que aſsi aguardan el golpe, y muerte de todo el choro de hijos? Si es prudente eſta muger, al fin es madre: ſi teme a Dios, al fin eſtá veſtida de carne.

No es propriedad eſta de ſolas las mugeres, las beſtias fieras tambien ſon tyranizadas del amor de los hijuelos: 19 y por crueles que ſean, con el amor de las crias ſuelen traer las captiuas. Pierden con el affecto de los hijos, la aſtucia de eſcaparſe de las manos de los caçadores. No ay animal tan flaco, que en la defenſion de ſus hijos, no cobre fuerças y oſſadia, ni tan manſo, que quando ſe los hurtan no ſe embrauezca. Pero eſta ſanctiſsima muger con la dulce conſideracion de la fè, no ſe quebrantaua con el eſpectaculo de las paſsiones domeſticas: ni ſe embrauezcia con la perdida de los hijos, porque no miraua los arroyos de ſangre que ſalian de

17 *Ioſephus.*

18 *Chryſoſtomus.*

19 *Chryſoſt. vbi ſupra.*

Ambroſius.

de ſus cuerpos, y apagauan los fuegos: 20 ſino atenta a las coronas que ſe les texian en el cielo: ben dezia al Señor de todo coraçon en medio del choro de los Angeles, que aſiſtian en ſu ayuda. No acudio a defenderlos con las vñas, 21 ni con los dientes: no ſalto a la cabeça al tyrano, ni le araño la cara: antes con ſus conſejos y amoneſtaciones le aſſeguro la caça. Y lo que mas es, offrecio la gallina los pollos al milano. Y porque cãſado y harto ya, le dexaua vno de ellos: vſando de vn engaño diſcreto, le boluio a embrauecer, para que con mayor rabia lo deſpedaçaſſe. Como en las auenidas y crecientes de las aguas, 22 acontece, q̃ vnas olas ahogan a otras: aſsi eſta muger declaro vna virtud ſobre otra en el diſcurſo de la batalla, y quedo tan prompta al fin de ella para los tormentos, que ſe agrado el tyrano de que no fueſſe madre de mas hijos.

Chryſoſtomus.

Nazianzenus.

Ioſephus.

Los que tuuo offrecio ſin que reſeruaſſe alguno, 23 por no caer en la pena del eterno juyzio de Dios. Mas quiſo atormentar los cuerpos de los hijos, que las almas: ſabiendo que no ay coſa mas fragil, que los cuerpos humanos. Los quales aunque ceſſen los tormẽtos, muchas vezes vn dolor de eſtomago los deſtempla, las calenturas los matan, y la abundancia de ſangre los haze rebentar. Quien ygnora los naufragios de los que andan por el mar? las caydas de los caminantes? y las muertes ſubitas de los que ſe eſtan quietos y ſentados? Paſſo en ſilencio los incendios repentinos, las acechanças de los ladrones, las carnecerias de las batallas, y otras mil vias de perder la vida. Siendo pues combatido el pecho del hombre con tantas occaſiones de muerte, quien no deſſeara vn remate de vida ſaludable, en el qual ſe pierdan las coſas temporales, y ſe conſeruen las eternas.

Con eſtos ſanctos penſamientos templaua la madre piadoſa los entrañables dolores. Los quales ſin duda eran mayores q̃ los que padecio quando paria aqueſtos hijos: pero veſtiaſſe de alegria: y deſterrada del ro-

ſtro

ſtro la niebla de la amargura, repreſentaua triumpho.

De lo que dixeron los niños al tyrano y entre ſi.
§. II.

HErmoſiſsimas fuerō las palabras cōſolatorias de la madre a la entrada del martyrio, y las funerales deſpues de la muerte de ſus hijos: 24 pero no carecen de hermoſura y de doctrina las que los corderos hablaron en preſencia del que los mandaua ſacrificar. 24 *Nazianzenus.*

Noſotros (dizen Rey Anthioco, y todos los q̃ eſtays preſentes) a vn ſolo Dios conocemos, de quien recibimos el ſer: al qual nos conuertimos. A vn legiſlador ſuyo Moyſen, al qual no offenderemos, aunque ſe nos amenaze con otro Anthioco mas inhumano que tu. Vna ſola ſeguridad tenemos con noſotros: que es la guarda de la ley. Eſta es nueſtra gloria, menoſpreciar qualquier gloria fuera de eſta. Con eſtas conſideraciones eſtamos armados, y con mancebos tales tienes la controuerſia. Dulce es verdaderamente eſte mundo, dulce es el ſuelo de la patria, los amigos y parientes, los de vna edad y criança. El templo magno tan celebrado en todo el mundo. Las fieſtas y los myſterios, y las demas coſas con que nos differenciamos de otras gentes: pero no ſon mas dulces que Dios, ni que los peligros que ſe padecē por la honeſtidad. Ni tu pienſes tal. Otro mūdo nos aguarda, mas firme y mas illuſtre, que el que ſe compone de coſas viſibles. Otra patria: la ſuprema Hieruſalem. La qual ningun Anthioco podra cercar: y porque es inexpugnable y firme, no teme deſolacion, ni ruyna. Nueſtros deudos ſon la inſpiracion de Dios, y los que nacieron ſegun la virtud. Los amigos ſon los Patriarchas y Prophetas. Los contemporaneos ſon los que con noſotros peligran en eſte dia. Las fieſtas, ſon los regozijos de los Angeles: y vn myſterio grande, y que pocos le alcāçan, Dios, al qual miran nue

ſtros

Digitized by Google

el cuerpo, ſabiẽdo que los piadoſos han de recibir eternos premios. El miſmo padre nos engendro, la miſma madre nos pario, la miſma ley profeſſamos. 26 Hõremos el vientre de nueſtra madre. No pierda por noſotros credito la ſancta ley. Abrahã, Iſaac, y Iacob nos aguardan. 26 *Nazianzenus.*

De eſta manera ſe armarõ los niños vnos cõ otros: y a manera de jabalis, aguzando entre ſi los dientes, ſe esforçauan, y exercitauan.

Del martyrio de los ſiete hermanos. §. III.

COmiença pues el Rey Anthioco por el mayor de los hermanos. Mandale atar las manos atras, y que le açoten con grandiſsima crueldad. 27 Cuelganle vna piedra a los pies, y atanle a vna rueda: la qual trayan al derredor con grandiſsima velocidad. Eſtienden ſe le las entrañas y las venas, y crecen los dolores ſin medida. Dauan de ſi los neruios: pero el animo ſano y mas fuerte, nada de eſto ſentia. Cantando victoria en medio de los tormentos, dize a los compañeros. Ea amantiſsimos hermanos, tomad en mi exemplo de la virtud diuina. Conſiderad la fortaleza del animo que eſpera en Dios: menoſpreciad los alhagos de eſte ſiglo. Eſtando diziendo eſtas coſas, le arrebatan los miniſtros, cortanle la lengua, 28 para que (como dize ſant Cipriano 29) la que auia confeſſado el nombre del Señor, fueſſe la primera a ſu diuina preſencia. Deſuellanle el cuero de la cabeça con todos los cabellos: y no contento el tyrano con eſto, le hizo cortar las eſtremidades de los pies y de las manos: y que lo aſſaſſen en ſeco en vna de aquellas ſartenes poco a poco. Con eſto ſalio de eſta vida, viendole ſu madre y ſus hermanos, dexando admirados los circũſtantes, aſſombrados los cõtrarios. Y quedãdo gozoſos los ſuyos, ſe fue a aparejar las coronas, para ſi y para ſus hermanos.

27 *Ioſephus.*
28 *2. Mach. 7.*
29 *Cyprianus de exhortatione ad martyrium.*

El ſegundo, tercero, y quarto (cãſamonos de cõtar lo q̃ ellos no ſe canſarõ de padecer) paſſarõ por los miſ

moſtormẽtos, cortarõles los extremos, y echaronlos en ſartenes ardiẽdo: dõde acabaron haziẽdo mẽciõ de la reſurrectiõ de los cuerpos deſpedaçados, y de la confiança grãde q̃ tenian en nueſtro Señor. 30 El tercero
30 2. *Mach.* 7.
ſeñaladamente canto tan dulcemente cõ las obras y cõ las palabras, q̃ el tyrano quedo marauillado de tã grãde cõſtancia. Pidenle la lengua: ſacala con gran preſteza: eſtiende tãbien las manos para q̃ ſe las cortaſſen en vn tajo, diziẽdo: del cielo poſſeo eſtas coſas: las quales entrego de buena gana por la guarda de le la ley de Dios, y eſpero recibirlas otra vez mejoradas de ſu bendita mano.

El quinto oluidado de ſus tormẽtos, ſe pone a prophetizar al tyrano lo q̃ auia de padecer en el infierno. Quan grande aliuio y conſuelo es para el que padece, no penſar en ſus dolores (dize S. Cipriano 31) ſino predicar las penas del atormentador.
31 *Cyprianus.*

En el ſexto no ſe ha de predicar ſola la fortaleza, ſino tãbiẽ la humildad. Eſtos tormẽtos q̃ padecemos (dixo) bien merecidos los tenemos por nr̃os peccados: imputando a ſi 32 (como otro Daniel) los peccados del pueblo.
32 *Lyra. Dan.* 9.

O madre ſanctiſsima digna de eterna memoria, q̃ hazeis, tragando cõ los ojos todas las heridas de cada vno de vueſtros hijos? 33 Noſotros q̃ ſomos varones quãdo vemos lleuar vn reo por la plaça a juſticiar, nos enternecemos. Aun oyr no podemos ſin dolor, las miſerias de los otros. Hombres ay, que quando veen derramar ſangre humana, ſe deſmayan. No oyendo pues vos, ſino viendo deſpedaçar no vn hijo, ſino toda la legiõ junta, como no ſe os rõpieron las entrañas? Como en el martyrio del primer hijo, no os arrojaſtes con el en el fuego? Vio los morir (dize la diuina eſcritura 34) todos ſiete en vn dia: y vẽciẽdo la ternura de ſus entrañas cõ la eſperança q̃ tenia en Dios: amoneſtaua a cada vno cõ palabras varoniles y llenas de ſabiduria: y dezia. Hijos mios yo no os di el eſpiritu, el alma y la vida:
33 *Chryſoſtomus.*
34 2. *Macha.* 7.

no hize y compuſe yo vueſtros miembros. El criador de todas las coſas, os los dio: dadſe los de buena voluntad: que otra vez os los boluera a dar mas fuertes, y mas glorioſos.

El martyrio del menor. §. IIII.

FAltaua toda via el menor en la edad, aunque no
en el esfuerço, cuyo nombre era Iacob. Ya tenia
Anthioco verguença de que tantos mancebos
burlaſſen de el. Aſſe la mano del niño. Apartale de los
tormentos. Haze le grandes juramentos de que le ha-
ra bienauenturado, y ſu familiar: ſi dexare las leyes de
ſu patria. Perſuade a la madre que le aconſeje lo miſ-
mo, y que mire por la ſalud de ſu hijo. Dize que lo ha-
ra. Llegaſe a ſu hijo, y haziẽdo burla del tyrano le dize
en ſu lengua Hebrea. Ten laſtima de mi hijo mio,
acuerdate que te truxe nueue meſes en mis entrañas,
35 y te di tres años leche de mis pechos, y te he ſuſtẽ 35 *2. Macha. 7.*
tado haſta la edad en que eſtas. Ruegote que mires al
formador del genero humano: y aſsi no temeras a eſte
cruel carnicero: para quo yo goze de ti para ſiẽpre en
cõpañia de tus hermanos. Tu ſolo reſtas hijo, ſumma
de mis deſſeos. 36 Tu remataſte mis partos, cierra aho 36 *Ambroſius.*
ra mis contentos. Mira a tus hermanos que eſtan aguar
dãdo al que falta. Mira a la madre que te lo ruega. Las
honras y riquezas que Anthioco te promete, ſon tẽpo
rales: la corona de Dios es eterna. Los ſiete dias del mũ
do, me cõcedio Dios en voſotros. El ſexto ya ſe paſſo,
y las obras de todos ſon ſobre manera buenas. Obli-
gacion tienes hijo de darme deſcanſo en ti (que eres
el Sabado y ſeptimo de mis hijos) de los trabajos que
en los ſeys he paſſado: y con eſto quedare del todo li-
bre de las obras de eſte ſiglo.

Sin dexar a la madre acabar las razones, 37 corre el 37 *Ioſephus.*
niño a los miniſtros y dize les. A quien eſperays? No
obedezco al Rey, ni a ſus preceptos. Y tu tyrano in-

uentor de toda malicia contra el pueblo de Dios. No huyras la mano peſada del Señor. Todo lo que la poteſtad real alcança, tienes por juſtiſsimo. Sacas de ray z las lenguas que alaban al Señor : deſpedaças con vñas los cuerpos. Aſſas los en las ſartenes . Todos los que padecieron eſtas crueldades, recibieron el gozo de la ſalud eterna : pero todos los tormentos que executaſte en cada vno de eſtos: tu ſolo los pagaras. Encrueleceſe el Rey: y atormentalo mas rabioſamẽte que a los demas. Tiniendo las manos cortadas: leuanto el niño ſus ojicos al cielo, y dixo de eſta manera. O Adonai, o Señor de los exercitos: recibid me en la compañia de mis hermanos. Ceſſe ya vueſtra ira : y no deſampareys a aquellos que por medio de noſotros imploran la piedad de vueſtra miſericordia . Muere el niño, pero no muere ſu peticion: pues que ceſſaron los trabajos del pueblo de Dios : y cargaron todos ſobre el miſerable Rey Anthioco. El qual murio rabiando con dolores crueles de las entrañas. Y con juſtiſsima razon (dize la

38 2. Macha. diuina eſcriptura 38) pues el auia martyrizado con nueuos y riguroſos tormentos las entrañas de los que poco podian. O batientes diuinos, o ſoldados deſpedaçados, pero bienauenturados.

39 Chryſoſtomus. 39 En los eſpectaculos del ſiglo, aunque ſe junten muchos luchadores: vno queda con el premio. Pero en eſta ſoberana lucha, ſiete hermanos reſplandecen con cada ſiete coronas. Que tierra me enſeñareys tan fertil ? que nido tan fecundo ?

40 Chryſologus. O dichoſiſsima madre 40 a quien en la gloria alumbran tantos candeleros, quantos hijos tuuo en eſta vida. Vean aqui vna muger, vna madre: a la qual la vida de los hijos tenia cõgoxada, y la muerte la dexa ſegura. Diſcurre entre los cuerpos deſpedaçados, cõ mas alegria, q̃ entre las cunas amadas de los niños: porq̃ vee con los ojos de el alma, tantos premios como heridas, tantas joyas como tormentos, quantos ſacrificios tantas coronas. Riyendoſe ella murieron todos.

41 Ioſephus. 41 Ninguno ſe canſe en pintar las cabeças deſolladas, las len-

guas arrancadas de quaxo, las manos cortadas, las carnes aſſadas: porque para la madre ſon riſa todas eſſas coſas. No cantan tan dulcemente las Syrenas en la amargura del mar, ni los cyſnes quando mueren: como canta eſte choro de bienauenturados. 42

42 *Ambroſius.*

Leuanta la madre la cabeça con grande conſtancia y alegria. Con las manos eſtendidas y con vna voz clara. Mil gracias te doy ò padre ſancto (dixo) porque no me has dexado nada en el mundo. A todos mis hijos has recibido. Ya recibi el fructo de los partos llenos de dolor. No ay madre tan dichoſa como yo. 43 Subid, ſubid hijos mios a los thronos de la gloria. Yo os perdono las deudas de la vejez: pues que padeciſtes por la virtud. A todos os veo coronados. Como a bienhechores, miro a los verdugos. No me arrancare los cabellos, no raſgare las veſtiduras, no llamare lamentatrizes: ni me encerrare, para que el ayre llore conmigo. No aguardare los conſoladores. Supla Hieremias 44 mis palabras, no llorando ſino enſalçādo vueſtra muerte. Sobre la nieue blanqueys, ſobre la leche reſplandeceys, ſobre el ſaphiro es vueſtra hermoſura, delante de Dios que os hizo nacer de nueuo. Y que mas? Ponme tyrano con mis hijuelos, (ſi es que con los enemigos ſe halla gracia) para que la pelea ſea mas agradable. Vaya el Aguila tras ſus pollos. Paſſe yo por todos ſus tormentos: para que mi ſangre ſe mezcle con la ſuya. Y ſi eſto me negares: permite que el poluo ſiquiera ſe junte al poluo: que vn miſmo ſepulchro nos encierre. O madres quedaos a Dios. O hijos quedaos a Dios. Criad de eſta manera a los que nacen de voſotras. Y como ſe ſuele poner vna piedra precioſiſsima en medio de vna corona ſembrada de perlas de ineſtimable valor, aſsi juntando ſe el cuerpo de Solomona al choro de ſus hijos, bolo tras ellos al padre celeſtial: dexando nos conſejos ſaludables, y exemplo ſingular, en dialogo tan illuſtre como paſſo por eſte eſpejo de martyrio, y perfection.

43 *Nazianzenus.*

44 *Hieremias. Candidiores niue nitidiores lacte, ſaphiro pulchriores.*

De la exhortaciõ à la fortaleza à imitacion de eſtos ſanctos. §. *V.*

VEan aqui vn enxambre de martyres con ſu maeſtra: q̃ en el tiempo de la ley, guardaron de
45 *Chryſoſtomus.* conſuno la perfection Euangelica. 45 Que hombre, que muger, que viejo, que mancebo, ſe podra eſcuſar de aqui adelante con la flaqueza de la carne, o de la puſilanimidad humana, en las luhas que ſe offrecieren, por Chriſto? Eſtas no pueden faltar a los Chriſtianos. Porque aunque ceſſen los perſeguidores, no ceſſan los conflictos con las malicias eſpirituales, y paſsiones del cuerpo. Contra Anthiocos pelea valeroſamẽte el que haze guerra a ſu carne: y alcança de ella victoria. Ioſe-
46 *Ioſephus.* pho 46 intitula el libro que haze de los Machabeos del imperio de la razon, para moſtrar en ellos, lo que puede la razon con el ayuda del cielo. El que cree que
47 *S. Leon.* ha ceſſado la perſecuciõ, 47 y que no ay tyrano que le moleſte: eſcudriñe con diligencia los ſecretos de ſus entrañas, mire ſi no le haze guerra el peccado, ſi ningũ tyrano quiere apoderarſe de la fortaleza de ſu alma. No quiera paz con la auaricia, niegue la concordia a la ſoberuia, aparte de ſi la ira, no le encienda la embidia, renuncie el deleyte, deſpida la vanagloria, huya de la luxuria, dexe la mentira: y conociendo que le atormentan tantos tyranos: hecho imitador de los martyres, buſque otras tantas coronas. Entonces morimos a los peccados: quando mueren los peccados en noſotros. O precioſa delante de Dios la muerte de los ſanctos, por la qual el hombre muere al mundo, no por la flaqueza de los ſentidos, ſino por el fin de los vicios. Cõ la muerte de eſtos, vencemos a otro mas fiero que Anthioco, que es el demonio: Rey ſobre todos los hijos de ſober-
48 *Iob.41.* uia. 48 Vence ſe el peccado: del qual dize ſant Pablo
49 *Roman.6.* a los Romanos, 49 que procurẽ no reyne en ſu cuerpo mortal. Con la muerte de los peccados conualece el alma de la enfermedad, y cobra fortaleza para la guer-

ra,como dize el miſmo ſant Pablo. 50 La enferme-
dad es el peccado. Aſsi lo dize Dauid. 51 Tened miſe
ricordia de mi Señor,porque eſtoy enfermo.

Con la fè que nos enſeña las coſas inuiſibles, y ha-
ze menoſpreciar el mundo, vence el alma(ayudada de
la gracia)los Reynos del demonio y del peccado, y ca-
mina con alegria al Reyno celeſtial. Mi alma (dize el
Propheta)como el paxaro ſe libro:y noſotros nos eſca
pamos. El mayor de los cuydados de los que no reci-
bieron en vano ſu anima eſte es,librarſe de los lazos de
los enemigos:y bolar con alegria a la libertad de la glo
ria. Dexar ahogados a los Egypcios, y caminar cantan-
do hymnos a la tierra de promiſsion. Celebrar a la con
tina eſta paſqua del Señor:eſta myſterioſa jornada y eſte
tranſito.(que eſſo quiere dezir paſqua) Buena paſqua
es (dize ſant Maximo 52) quando ſe paſſa de los vi-
cios a las virtudes. de la muerte a la immortalidad. Que
alegre va el auezilla,quando ſe eſcapa de las vñas del ga
uilan. Que ſentimientos y que jubilos ſon los de los Sã
ctos,(que guſtaron de los theſoros del ſiglo venidero,
y de la ſuauidad del Señor)quando ſe librã de eſte cuer
po corruptible? Quan bien declaro eſtos ſentimientos
y eleuaciones el Propheta Dauid,cantando, los regozi
jos que vuo en la ſalida de Egypto. Quando ſalio Iſrael
de Egypto(dize)y la caſa de Iacob del puelo baruaro:
53 los montes ſe regozijaron como los carneros : y
los collados como los corderos de las ouejas. Que es
eſto? Por ventura los carneros ſe rien , para que diga
Dauid , que los montes ſe alegraron como los carne-
ros? Reſponde Richardo 54 de ſancto Victore: que
los carneros y los corderos no ſe huelgan de eſſa mane
ra,ſino haziendo ſus choros,y dançando, y cruzando
vnos por entre otros, y dando brincos en alto en me-
dio de las carreras, perdiendo tierra con todos quatro
pies,y bibrando los cuerpos en el ayre. De eſta mane-
ra ſe regozijaron los montes,y los cerros quando ſalie-
ron los hijos de Dios de Egypto.

50 *Hebræ.11. Conualuerunt de infirmitate fortes facti ſunt in bello.*

51 *Miſerere mei Domine quoniam infirmus ſum.*

52 *Maximus.*

53 *In exitu Iſrael de Ægypto, domus Iacob de populo barbaro, &c.*

54 *Richardus.*

Y aque experimentemos eſte linaje de contéto en los carneros, y en los corderos, no podemos entender, como ſe pueda aplicar a los montes. Es poſsible, que los montes ſe leuantaron en el ayre, y perdieron tierra? Myſterio de grande alegria es eſte: y ninguno puede ver eſta marauilla, ni participar de eſtas fieſtas, ſino ſaliere de Egypto. (que los malos nó tienen paz, ni perciben las coſas de Dios) Los que por la miſericordia de Dios eſtan fuera del mundo: gozan de eſtas fieſtas paſquales, qué celebran los montes y los collados. Por los

55 S. Auguſt. mótes y carneros entiéde S. Auguſt. 55 y los ſanctos, los varones eſpirituales y perfectos como los Apoſtoles, y los maeſtros de la virtud: y por los collados y corderos ſe entiéden los diſcipulos y los mas nueuos, agenos de embidia, y llenos de innocencia (como dize la interlinear) los vnos y los otros dan ſaltos hazia arriba en la ſalida de Egypto: no corporales ſino eſpirituales. Anhelan por ſu patria celeſtial: pierden la tierra de viſta: y todo lo que el mundo adora. Acuerdanſe que ſon hijos de Dios, hermanos de Ieſu Chriſto, ſeñores de aquella heredad y mayorazgo del cielo, compañeros de los Angeles, ouejas de aquel rebaño que dexo el hijo de Dios en los recueſtos llenos de mil flores en la amenidad de la gloria, quando vino a buſcar la oueja perdida. Dan ſaltos, y anſian por ſubir a juntarſe con ſus compañeras, y gozar de aquel paſto diuino, a la meſa de ſu padre y criador. A voſotros que temeys el nom

56 Malach. 4. bre del Señor. (dize el Propheta Malachias 56) os amanecera el ſol de juſticia, y la ſalud en ſus alas, y ſaldreys del corral, y de la carcel de eſte mundo con el deſſeo y con los penſamientos: y dareys brincos como el bezerro q̃ ſe aparta del rebaño. Bezerro (dize S. Hiero.

57 Hieronyl. 57) era S. Pablo quando dezia: deſſeo q̃ me quité las ataduras de eſte cuerpo para yr a gozar de la dulce compañia de mi hermano Ieſu Chriſto. Al qual den mil bendiciones todas ſus criaturas por todos los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Digitized by Google

TRATADO SEGVNDO

De los peligros de las dignidades: y de los daños de la ambicion.

DE LOS cinco caminos, y deſuios, del ſummo bien, por los quales los malos engañados preſumen de llegar a la bienauenturança, que naturalmente deſſean: los tres de ellos ſon la potencia, las dignidades temporales, y la vanagloria, como lo enſeña la Philoſophia en el libro tercero, proſa ſegũda. Todas eſtas tres ſanguijuelas (que chupan al alma la virtud y la paz, y nunca dizen baſta) tienẽ deudo entre ſi, por eſtar como eſtan en primer grado con la ſoberuia y eſtima de la propria excellencia. Quien hizo a Iulio Ceſar, y a Alexandro Magno, que boluieſſen el mundo carneceria de hombres, y que a manera de grandes fieras mordieſſen mas que pedia la hambre, ſino el deſſeo de augmentar ſu poder, de ſer reuerenciados de todos, y de eſtender ſu nombre y fama? 1 Quien affligia a Alexandro quando eſtaua triſte, porque no auia mas mundos q̃ auaſſallar, y por la cortedad de eſte ſolo que ay, ſino eſtas tres fieras embrauecidas? Eſtas fieras eſpirituales (no las riquezas ni los deleytes) ſon las que hizieron el eſtrago que ſabemos en el cielo, y no ceſſan de hazer otro tanto aca en la tierra. Eſtas deſpedaçan a los grandes: y anguſtian a los pequeños. Ceſar y Pompeyo no podian ſuffrir a vno delante de ſi: y la triſte republica ſuffria al vno y al otro. Ninguno les reſiſtia en el mundo: y ellos no podian reſiſtir a la ambicion y a la crueldad. La ſoberuia (que es rayz de todos los peccados) es la madre de eſtas fieras infernales: q̃ mucho que le parezcan?

1 *Nec Gneo Pompeio externa inire bella, aut domeſtica virtus aut ratio ſuadebat: ſed inſanus amore magnitudinis falſæ, modo in Hiſpaniã, & Sertoriana arma, modo ad colligendos piratas, ac maria pacãda vadebat. Hæ prætexebantur cauſæ ad continuandam potentiam. Seneca epiſ. 95. & paulo inferius. Quid C. Cæſarem in ſua fata pariter, ac publica immiſit? Gloria & ambitio, & nullus ſuper cæteros eminendi modus.*

En el monte del teſtamento, y en los coſtados de Aquilon quiere Lucifer ſentarſe. O miſerable de ti dize nueſtro padre ſant Bernardo. 2 En los lados de Aquilon? frigidiſſimo es eſſe monte: no te ſeguimos. A quien ſe ſeguis ambicioſos, a quien ſeguis? No veys a ſathanas como cae a manera de rayo del cielo? no es eſte el monte, al qual ſubio Angel, y ſe hallo demonio? 3 Saeta enerbolada es la ambicion, liuianamente buela, y liuianamente hiere, pero certifico os, que no es liuiana la herida: al momento mata. Ay, ay, en la caſa de Dios (dize en otro lugar nueſtro ſanctiſsimo Padre 4) vemos cada dia vna coſa horrenda: y que ſi penſays? a muchos idolatras que miniſtran en ella. Miento, ſi la auaricia, no es ſeruidumbre de los idolos, 5 ſi no ſe ha buelto el vientre Dios para muchos. 6 Los que aman la honra mas que a Dios, otro Dios adoran. El Dios de eſte mundo les ciega los coraçones. 7

Vn tratado largo tenia hecho de las verdades que he podido apear (en treynta años que ha que me retire a los deſiertos) acerca de la ponçoña de la ambicion: tomando los dichos de la diuina eſcriptura, y de los Sanctos: para perſuadir a mi alma a que dexe paſſar los ruydos vanos, y los cuydados peligroſos de las dignidades: 8 (que eſta fiera todo lo cerca como leon que brama buſcando a quien deſpedaçar: no ay eſcondido ni ſecreto de montes que no piſe. El cielo no aſſegurò de ella, que hara la tierra?) pero por guardar la cara a la breuedad prometida, aure de dexar la largueza de tratado, y contentarme con poner la ſubſtancia de el, como la reſumi y epilogue, para dezilla en vna hora en nueſtro capitulo general, con las veras que pude: ſobre el ſancto Euangelio de ſant Iuan de la miſſa del Eſpiritu ſancto, que cada dia ſe canta en los capitulos.

Sermon en el qual ſe trata del pleyto que anda entre Dios y las criaturas, ſobre quien es mas bueno, y mas hermoſo, y merece ſer mas amado. De la ſen-

2 *Pater noſter Bernardus ſermo.4.in Aſcēſio.*

3 *Idem ſuper illud, à ſagitta volante in die.*

4 *Idem in declamationibus.*

5 *Colo.3. Auaritia eſt idolorum ſeruitus.*

6 *Philip.3. Quorum Deus venter eſt.*

7 *Deus huius ſeculi, excæcauit corda eorum.*

8 *Nemo eorum qui in republica verſatur, quos vincat, ſed à quibus vincatur, aſpicit: & illis nō tam iucundum eſt, multos poſt ſe videre: quam graue, aliquē ante ſe. Habet hoc vitium omnis ambitio, nō reſpicit: nec ambitio tantum inſtabilis eſt, verum cupiditas omnis, quia incipit ſemper a fine. Seneca epiſto.95.*

Digitized by Google

tencia q̃ dan los buenos en fauor del amor de Dios, y como por no carecer de ſus regalos, dan de mano a las honras y dignidades: y de los daños increybles de la ambicion.

(?)

THma. Si alguno me ama, guardara mis mandamientos S. Ioan. c. 14. 9 Los Principes y ſabios de eſte mundo, no pudieron alcançar, las coſas que en el ſancto Euangelio de oy ſe tratan: que ſon charidad y eſpiritu ſancto. Sant Pablo 10 dize, que la charidad de Chriſto, ſobrepuja toda ſciencia y ſabiduria: y eſſos miſmos no han de poder percibir lo que los predicadores Euangelicos dixeren. Porque ſus palabras de razon, han de ſer de tanta ſubſtancia, y peſo q̃ la tierra no las pueda ſuffrir. Amaſias 11 mal Pontifice, y ſacerdote de los idolos nueuamente inuentados por Ieroboan, mouido de ſu ambicion y proprio intereſſe, dio vn auiſo a otro Ieroboan Rey de Iſrael, diziendo. Vn hombre ruſtico 12 y groſſero Amos, que toda ſu vida ſe ha ocupado, en ramonear y apacentar ganados, ſe ha reuelado contra vueſtra Mageſtad: no en el deſierto, ni en las aldeas y rincones de vueſtro Reyno, ſino en Bethel: donde teneys vueſtra caſa y palacio real, y reſiden los grandes de vueſtro reyno. Si no ſe pone remedio en ello, ſus ſermones ſon de manera, que primero ſe acabara la tierra y el reyno, que el acabe de referillos.

Era tan extraordinaria la doctrina, que el Hijo de Dios predicaua en el mundo, que no pudiendola ſuffrir algunos de ſus parientes animales y terrenos: acudieron a echalle mano (como dize ſant Marcos en el cap. 3. de ſu ſancto Euangelio 13) y para cumplir cõ el vulgo, o porque aſsi lo ſentian: echaron fama que el maeſtro de la verdad, eſtaua fuera de ſi, mentecapto, arrepticio y furioſo. Tales viſajes hizo Dauid delante de Achis Rey de Geth, que auiendole juzgado por furio-

9 *Siquis diliget me, ſe[r]monem m. ſe. Ioan.* 14.

10 *Epheſ. 3: 19: ſupe[r] eminentem ſcientiæ ch[a]ritatem Chriſti.*

11 *Amaſias. 3. Reg.* 1[2]

12 *Amos. 7. Reuela[u]it contra te Amos, i[n] medio domus Iſrael: no[n] poterit terra ſuſtine[re] vniuerſos ſermones eiu[s].*

13 *Marci. 3. Exierun[t] tenere eum: dicebant enim, quia in furorẽ ve[r]ſus eſt.*

Digitized by Google

ſo, le mando echar de ſu caſa. A eſta cauſa es grandiſſimo conſuelo predicar a perſonas religioſas y eſpirituales, que de ordinario tienen ſus mientes y conuerſacion en los cielos: y miran al Rey de la gloria en ſus reſplandores y hermoſura, y la tierra muy de lexos: 14 y arde a la contina en ſu templo conſagrado, y pecho ſacerdotal, el fuego del amor de ſu Dios, de ſu Padre y Redemptor. Eſta vez me ha cabido la buena ſuerte de hablar a orejas deſembaraçadas de los cuydados de la tierra: de quantas vezes ſe pone hombre en otros pulpitos, a hablar algarauias que no ſe entienden.

14 *Regē in decore ſuo videbunt oculi eius: cernent terram de lōge, cor tuum meditabitur timorem. Eſai. 33.*

Si ſe hallare alguno que me ame, 15 como me ha de amar (que es coſa rara como nota S. Anſelmo 16 ſobre aquella palabra, ſiquis.) yo le echare (dize Chriſto nueſtro bien) vnos grillos de oro, dulces y ſuaues, 17 para que en todas las occaſiones no ſe aparte de mi vn punto, ni quebrante mis mandamientos: acordando ſe ſiempre, que las injurias deſatan los amores. 18 Guardarame ſiempre lealtad, y la palabra que yo le encargare. Y pagaraſe le en la miſma moneda: porq mi Padre y yo y el Eſpiritu ſancto, le amaremos a el, y nos vendremos de aſsiento a ſu caſa, para ayudarle a trabajar y acaudalar merecimientos, y ſocorrelle en las mayores difficultades. Todo ſera jubilos, y regozijos, y conſonancias del cielo. El animo ſeguro (dize Salomon) es como vn combite eterno. 19 Prouerbio es tambien de los antiguos, que el amor enſeña muſica y alegria. 20 Seamos amigos, ſeamos amigos, (dize el Principe de los Principes) para que vueſtro gozo ſea perfecto y conſummado. 21 Si alguno me amare, &c. La officina pues de todos eſtos fauores y regalos, es la charidad y amor de Dios. Atteſtigua muy bien eſta verdad el miſmo S. Iuan en la primera Canonica en el cap. 4. junto con el contrapunto de nueſtro Padre S. Bernardo. 22 Dios es charidad dize S. Iuan. Que coſa mas precioſa, dize S. Bernardo? y el que eſtà en charidad, eſtà en Dios. Sant Iuan. Que coſa mas ſe-

15 *Si quis diligit m. ſ. inſer. Ioan. 14.*
16 *Anſelmus, ſuper ſi quis vult venire poſt me.*
17 *Prouerbium amoris, compede aurea.*
18 *Aliud, Iniuria diſſoluit amores. Manutius.*
19 *Prouerb. 15. 13. ſecura mens quaſi iuge conuiuium.*
20 *Muſicam docet amor. Manutius.*
21 *Manete in me, & ego in vobis, manete in dilectione mea. Ioan. 15.*
22 *S. Ioan. S. Bernard.*

gura? Sant Bernardo. Y Dios eſta en el, ſant Iuã. Que coſa mas dulce? Sant Bernardo.

Ruperto Abbad, en treze libros que haze de las victorias del Verbo de Dios, 23 mueſtra muy a la larga, como entre Dios y ſus criaturas no hã faltado guerras: ni faltaran haſta que el mundo ſe acabe. La guerra y pleyto ordinario, que entre eſtas dos partes paſſa, y haze a nueſtro propoſito, es ſobre quien es mas bueno, y mas hermoſo, y merece ſer mas amado: Dios ô ſus criaturas. Y trataſe eſte pleyto, en el cõſejo real de nueſtras almas: porque noſotros lo auemos de ſentenciar, y executar.

Los malos, cebados de la hermoſura y deleyte que cauſan las criaturas, (no acordandoſe que el criador de la bondad y de la hermoſura ſea mas bueno, y mas hermoſo, y mas agradable que no ellas 24) como beſtias ſin ſentidos, no mirando mas de a lo que tienen al derredor de ſi, (alderredor andan los malos dize Dauid 25) attendiendo a pocas coſas, condenan facilmente a Dios: y dizen en ſu coraçon, que no ay Dios, y que eſtas nonadas lo ſon: y quanto es de ſu parte, derriban al que los crio y redimio, de ſu ſilla y trono real: y ponen en ſu lugar ſu hechura, juzgan ſegun la viſta de los ojos, y el oyr de los oydos: bien como hijos de tal madre Eua, que lleuada de la hermoſura y ſuauidad de la mançana, ſe dexo engañar. Donde tanto deſengaño ay, no ay para que detenernos en los engaños y injuſtas ſentencias de los malos.

De la ſentencia de los buenos en fauor de Dios.

§. *I.*

LOS juſtos no ſe contentan con oyr la parte de las criaturas tan ſolamente: oyen tambien a Dios y a ſus procuradores, para auer de ſentenciar. Eſtos les ponen delante la bondad infinita de Dios: las obligaciones que le tenemos, como

23 Rupertus de victoria verbi Dei. Merito poſuit titulum, de victoria verbi Dei, quia nõ eſt qui poſſit reſiſtere voluntati eius. Contra Deum pugnare non eſt facile. Et ille Anthiocus. Oportet ſubditũ eſſe Deo, & mortalem nõ paria Deo ſentire. In Apocal. [illegible] viſum eſt bellum in c[illegible]b, & virtute verbi Dei, [illegible] beſtis antiquus Draco magnus, qui vocatur diabolus, proiectus eſt in terram. De quo, & de Angelis eius alibi dicit ſcriptura. Ibi fuerunt Gigantes nominati illi, qui ab initio fuerunt ſtatura magna, ſcientes bellũ. Nõ hos elegit Dominus: neq; viam diſciplinæ inuenerunt: propterea perierunt, & quoniam nõ habuerunt ſapientiã, perierunt propter ſuam inſipientiam.

24 Quorũ ſi ſpecie delectati Deos putauerũt: ſciant quanto his dominator eorũ ſpecioſior eſt, ſpeciei enim generator hæc omnia conſtituit. Sapientiæ. 13. 3.

25 In circuitu impij ambulant. Pſal. 11, 6.

Digitized by Google

es mas que padre, y mas que madre en el amar, como ninguno es bueno ſino ſolo Dios, como encierra en ſi el mayorazgo de todas las gracias y hermuſuras, los beneficios ſin quento, que cada dia llueue ſobre noſotros, y los bienes ineffables que tiene aparejados para los que le aman.

El ſancto Rey y Propheta Dauid, ſecretario de el coraçon de Dios, y agente de ſus entrañas y amor, echa vna peticion al alma en nombre de ſu parte, y dize. Alma mia ſolo tu Dios es bueno y hermoſo, ſiente lo tu aſsi, dilo tu aſsi, bendize alma mia al Señor. 26 No aya falta en lo que es dezir bien de Dios, que ſe lo deues por lo general de auer te criado y redimido, y no eches en oluido ſus retribuciones: 27 que por ſolas ellas (ſin otro ſin fin de titulos y deudas) deuen ſer condemnados todos los amores de las criaturas, y amparado y fauorecido ſolo ſu diuino amor. Que retribuciones ſon eſtas? Sant Auguſtin 28 dize, que Dios no puede dar mal en retorno de bien, por ſer bueno: ni al hombre ſe deue bien alguno de juſticia, por ſer malo. Entra pues de por medio la gracia no deuida de Dios, y ſu incomprehenſible bondad, y en retribucion de nueſtros peccados, danos los bienes y dones ſoberanos de ſu amor, gracia y miſericordia: principio y llaue de nueſtra felicidad: porq̃ no nos pudiera Dios dar deſpues bien por bien, gloria por gracia, ſino nos vuiera primero dado bien, por mal, gracia por peccados. Eſtas retribuciones fundamentales quiere el Propheta Dauid, que no las pierda de viſta el alma. Acuerdate 29 que te perdona tus peccados (dize) que ſana todas tus enfermedades, que redime tu vida de la muerte, y te corona con millares de miſericordias. O alteza de las riquezas de la bondad y clemencia de Dios, quan incomprehenſible es la grandeza de ſu ſuauidad. Que ſiendo ſu Mageſtad infinita la offendida, combide con ſu amiſtad, y haga perdon general

26 *Benedic anima mea Domino, & omnia intra me ſunt nomini ſancti eius. Pſal.* 102.

27 *Benedic anima mea Domino, & noli obliuiſci omnes retributiones eius.*

28 *S. Aug. ſuper dicta verba Pſalmiſtæ, & ſuper retribue ſeruo tuo. Pſal.* 118.

29 *Noli obliuiſci omnes retributiones eius. Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis: qui ſanat omnes infirmitates tuas, qui redimit de interitu vitam tuam, qui coronat te in miſericordia, & miſerationibus.*

ſin deuerſe: y no contento con eſto, embie legados y embaxadores que lo acaben con noſotros, (legacia traygo dize ſant Pablo en eſta cadena, y como tal todo era rogar y ſupplicar. 30) como ſi le fuera la vida a Dios en dar bien por mal. Que digo? mas quiſo el perdonar, que ſu propria vida: pues muere por perdonar. Ninguno ſe la haze, que no ſe la quiera perdonar: aunque le cueſte la vida. Iuntenſe pues aqui ahora todas las obligaciones del mundo: padres, madres, maeſtros, amigos, que a todos los emplazamos y deſafiamos. Ha auido en el mundo (pregunto yo) madre, que aſsi ame a ſus hijos muy queridos, como Dios ama a los reueldes? Ha ſe cortado alguna madre vno de ſus braços, para que no perezca ſu hijo? Antes leemos de muchas, que han quitado la vida a ſus proprios hijos, para comer ellas. Los padres corporales y eſpirituales, parientes, amigos, y maeſtros, ſi los agrauiays, no ay mentalles el perdon: y aun ſin agrauialles muchas vezes. Podran otroſi eſtos por ſu propria authoridad perdonar peccados? no, porque nadie puede perdonar peccados de eſſa manera ſino ſolo Dios. Influyllos y cauſallos, de ordinario. Vno ſolo es el Padre amantiſsimo, vno ſolo es el maeſtro, y eſte es Dios. Mas quiero a mi Dios enojado (dize vn Doctor) que a todos los hombre propicios. Saetas 31 ſon eſtas agudiſsimas, que no dexan a vida coraçon de los enemigos del Rey. Los pueblos y comunidades enteras, cayran y ſe rendiran, a las fuerças de tal amor.

Sant Pablo como procurador tambien de la charidad en la ley de gracia, echa otra peticion al alma diziendo. La charidad de Chriſto nos aprieta (eſtimando 32 eſto como ſe ha de ponderar) porque ſi vno murio por todos noſotros, luego todos morimos: Para que juzguemos, y entendamos por aqui, que nueſtra vida no es nueſtra, ni auemos de viuir para noſotros: ſino para el amor, honra, agradecimiento, y reſpecto del que murio por

30 *Epheſ. 6. nu. 20. Pro quo legatione fungor in catena, ita vt in ipſo audeam, prout oportet, loqui. Et cap. 4. nu. 1. Obſecro itaq; vos ego vinctus in Domino, vt digne ambuletis. 1. Theſalo. 4. 1. Et obſecramus in Domino. Et. 2. Cor. 10. Ego Paulus obſecro vos.*

31 *Sagittæ tuæ acutæ (populi ſub te cadent) in corda inimicorũ Regis. Pſal. 20.*

32 *2. Cor. 5. 14. Charitas Chriſti vrget, æſtimantes hoc: quia ſi vnus pro omnibus mortuus eſt, ergo omnes mortui ſunt: vt qui viuunt, iam non ſibi viuant ſed ei, qui pro ipſis mortuus eſt.*

noſotros. Que no ſomos nueſtros, cõprados fuymos con precio ineſtimable. 33 O quan baratos valian los hombres al principio del mundo: por vna mançana ſe remattuan: y ha ſubido tanto el precio, con la copioſa redempcion del hijo de Dios: que (como dize ſant Auguſtin 34) ſi me preguntais quanto vale vn hombre: os dire que vale vn Dios. Ay affició mayor? ay amor mas ſincero? ay charidad mas ſancta? ay affecto mas ardiente? Muere por mi reſcate el innocente, no auiendo en mi coſa digna de amor.

33 1.Cor.6.2. *Non eſtis veſtri, empti enim eſtis pretio magno: glorificate & portate Deum in corpore veſtro.*

34 *Auguſt. tomo. 9. Vt homo Deum valere videatur.*

De grandes Principes es Dios de mi alma, hazer injurias y agrauios a ſus vaſſallos a poder de mercedes y beneficios: impoſsibilitandolos de poderlos ſeruir y pagar.

No ſe que me dè a mi Dios (dize Dauidad 35) en retorno de tantas retribuciones como he recibido de ſu diuina piedad. Vida de hombre por vida de Dios, es poco, y eſſa ſuya ſe es: de mi coſecha no tengo con q̃ pagar ſino con peccados, y no es razon. El caliz 36 del Saluador abraçare: la charidad de mi Redemptor imitare: (que eſto es beuer el caliz de la ſalud dize ſant Auguſtin, 37 embriagarſe con ſu amor.) Aſsi lo ſentencio y fallo: que lo que dio amor, no ſe puede pagar peor ni mejor que con amor.

35 *Pſal.115. Quid retribuã Domino pro omnibus quæ retribuit mihi?*

36 *Calicem ſalutaris accipiam.*

37 *Auguſt. ſuper epiſtolam Ioan. tract. 5.*

Tres vezes nego ſant Pedro al Cordero de Dios. Clauanle los ojos amoroſiſsimos y piadoſiſsimos de Chriſto el coraçon, y perdonan ſe las todas tres: y eſtas tres retribuciones de Chriſto ſacaron en penſiõ y vſura otras tres retribuciones de Pedro, en retorno de las de Chriſto: amando tres vezes como amò a ſu diuina Mageſtad.

En eſta moneda quiere la paga Dios, en ſolo eſto quiere q̃ le correſpondamos. Si ſe enoja Dios cõmigo (dize nro P.S. Bernar. 38) y me caſtiga, no le tẽgo yo de caſtigar: ſi me arguye, no le tẽgo yo de redarguir: ſi me juzga, no le tẽgo yo de juzgar: pero quãdo me ama, no quiere ſino que le ame: porque ſabe que en amarle

38 *Pater noſter Bernardus ſermo. 83. ſuper Canti.*

yo conſiſte mi bienauenturança. 39

Podreys beuer el caliz que yo tengo de beuer? Si. Las ſillas altas no os eſtan bien, no las pretendays.

La charidad de Chriſto nos aprieta reziamente: ò que riça y que carniceria haze el amor diuino, donde ſe oyen y ponderan ſus razones. Lleua en ſu compañia aquellas quatro fuerças y violencias (de que haze mencion vn contemporaneo y amigo de nueſtro padre ſant Bernardo 40) con las quales auaſſalla, y rinde las almas haſta quitalles la vida. La primera es herilla. Heriſte mi coraçon hermana mia dize el eſpoſo en los cantares. 41 La ſegunda, atalla y aherrojalla. Con los cordeles de Adam los atraere, con las ataduras de charidad dize Dios por Oſeas. 42 Con la tercera, deſpues de herida el alma y cargada de cadenas: viene a adolecer y enfermar. Lleuenſe las nueuas a mi amado (dize la eſpoſa en los Cantares) de como eſtoy enferma de amor. 43 Con la quarta creciendo la dolencia, y cargando los dolores amoroſos viene el alma a morir. Fuerte es el amor como la muerte. 44 Eſta es la muerte precioſa de los ſanctos. De eſtas ſaludables heridas dize el Sabio, 45 que ſon mejores que los beſos de los que aborrecen. Con eſtas heridas (dize ſant Auguſtin y ſant Gregorio 46) y con eſtas dolencias, ſe viuifica marauilloſamente el alma, que antes eſtaua muerta con la ſalud.

Fuerte es verdaderamente la charidad como la muerte, pues quita la vida: y mas fuerte que la muerte, pues en lugar de la vida que quita, da otra precioſa vida, y haze dezir con ſant Pablo, 47 que ſe tiene la muerte por ganancia, a trueque de viuir vida de Chriſto. Dauale tanto guſto eſta nueua vida a ſant Pablo, q̃ vino a dezir a los Romanos: q̃ cielos, ni tierra, Angeles, ni hombres, muerte, ni vida, trabajos, ni deſcanſos, ni coſa criada ſeria poderoſa a deſpertarle, y boluerle a la vida de los muertos: y apartarle de la charidad y amor de Chriſto ſu Dios. Viue Dios (dize otro leal

39 Sciens ipſo amore beatos quiſe amauerint.

40 Richardus Victorinus de quatuor gradibus violentæ charitatis.

41 Cant. 4. 9. Vulneraſti cor meum ſoror mea. Et vulnerata charitate ego ſum.

42 Oſeæ. 11. 4. Infuniculis Adam traham eos in vinculis charitatis.

43 Nuntiate dilecto meo, quia amore lágueo. Cant. 2. 5.

44 Fortis eſt vt mors dilectio. Cant. 8. 5.

45 Prouer. 27. a

46 Auguſt. tomo. 8. Gregor. 7. mor. 18. & 27.

47 Philip. 1. 21. Mihi viuere Chriſtus eſt: & mori lucrum.

Roma. 8. Certus ſum. n. quod neq; mors, neq; vita, &c.

amigo Iob 48) que aunque ſu Mageſtad ſiebre mas duelos en mis entrañas, mientras me durare la vida, mis penſamientos y mis labios no han de hablar maldad, ni me he de apartar de mi innocencia: y la juſtificacion de vida, la tengo de lleuar adelante.

A mi me aſſombra, auerguença, y confunde, el eſpiritu y entereza de la muger de Phinees hijo de Eli el deſcuydado. Llegale la nueua de que el arca del teſtamento quedaua captiua, que ſu ſuegro Eli era muerto, y ſu marido Phinees. Entona con eſpiritu y ſentimiento del cielo ſu llanto, diziendo. La gloria del pueblo de Dios ſe ha paſſado a otra parte: pues la arca de Dios queda captiua. 49 Y por la muerte de ſu marido, y de ſu ſuegro, repite la miſma cancion: traſladado ſe ha la gloria de Dios. Accelera ſe le el parto con los dolores ſubitos, pare vn hijo. Quando ya queria eſpirar con la auenida de tantos duelos, dizenle los circunſtantes que ſe conſuele, que ha parido vn hijo. No reſpondio, 50 ni reparo en ello para hecho de conſolarſe. Pone por nombre al hijo, Ichabod, 51 que ſe interpreta, donde eſtà la gloria de Dios? Ay de la gloria del Señor.

48 *Iob. 27. 4. Viuit Deus qui abſtulit iudicium meum, & omnipotens qui ad amaritudinē adduxit animam meam) quia donec ſupereſt halitus in me, & ſpiritus Dei in naribus meis: nō loquentur labia mea iniquitatē, nec lingua mea meditabitur mendatiū. Abſit a me, vt iuſtos vos eſſe iudicem, donec deficiam non recedam ab innocentia mea, iuſtificationem meam quam cœpi tenere, non deſeram. Neq; enim reprehendit me cor meum in omni vita mea.*

49 1. *Reg. 4. nu. 19. 20. 21. Tranſlata eſt gloria de Iſrael, quia capta eſt arca Dei.*

50 *Non reſpondit, neq; animaduertit.*

51 *Ichabod. Vbi gloria? Væ gloria.*

El amor de Dios haze inſenſibles a los hombres, para las coſas de el mundo y para ſus honras. §. II.

MVertos y inſenſibles haze el amor de Dios a los ſuyos para todo lo que no es ſu Dios, ſea proſpero ò aduerſo. Si me amaredes (dixo Chriſto nueſtro bien en eſte ſancto Euangelio) os holgarades, porque voy a mi Padre. 52 Eſtos ſon los que dizen a ſu padre y a ſu madre no os conozco (como otro Leui 53) y a ſus hermanos, no ſe quien ſoys: y deſconocen a ſus hijos. Que ſe les da a los buenos de que ſe agoſten los campos, de que mientan las oliuas, de que las viñas no lleuen fructo, y falten los bueyes

52 *Si diligeretis me gauderetis vtique, quia vado ad Patrem.*

53 *Deutero. 33. Qui dixit Patri ſuo, & matri ſuæ, neſcio vos: & fratribus ſuis ignoro illos, & neſcierunt filios ſuos.*

Digitized by Google

de los peſebres En ſolo el Señor ſe deleytan ellos : y en ſu Dios Ieſus ſe regozijan. 53 Por ſolo gozar de eſtos ineffables guſtos, ſon perezoſos para las honras y ocupaciones que turban los jubilos interiores. Ninguna coſa 54 de las que al vulgo parecé dulces, deſpierta ſu voluntad . No las riquezas que ruedan, y lleuan tras ſi a ſus ſeñores: no los deleytes del vientre y la hartura, madre de las injurias: no el oido, que burla, no el olfato que afemina, no el applauſo del teatro y del pueblo, que deſuanece. Alla dexan eſtas vanidades , para los que ſe andan deſualidos y eſperecidos tras ellas : y en lugar de eſto ſolicitan las entrañas de Dios con S. Auguſtin diziendo. 55 Hablad vos Señor mio y Dios mio en mi coraçon, dulçuras del cielo , y verdades eternas (ſolo ſoys vos Señor el que las hablays) y dexare a los que no os oyen, alla fuera , ſoplando en el poluo, y meneando la tierra con notable daño de ſus ojos. Apartar ſe tiene el animo tierno del pueblo, (dize Seneca 56) porque facilmente nos paſſamos a los muchos. Temer ſe tiene y mucho , que el trigo eſpejado de religion y eſpiritu que ſembrò en nueſtras almas la mano miſericordioſa de Dios en nueſtra conuerſion, no degenere en centento y auena loca. Deſſeen la turba de hombres y de negocios, los que no ſaben lo que padecen. 57 En manera ninguna quiſieron la higuera, la oliua y la vid , perder ſu gordura, ſu ſuauidad y ſu vino con que ſe deleytan los dioſes y los hombres: por ocuparſe en mandar a los arboles de el campo.

So color del Pontificado me he buelto al ſiglo (dize Gregorio Magno 58 eſcriuiendo a Theotiſta hermana del Emperador de Conſtantinopla y à otros perſonajes del mundo) en el qual ſiruo a mas y a mayores cuydados, que antes ſeruia en la vida ſecular. No me quieran llamar Noemi, que quiere dezir hermoſa, ſino Mara: 59 porque me ha hinchido el Señor de triſteza y amargura. Hallo cumplidas en mi y executa-

53 *Habacu.3.17.*

54 *Grego.Naz. oratione de S.Cipriano martyre.*

55 *Auguſt.12.confeſ. c.16.Tu loquere in corde meo veraciter (ſolus n. ſic loqueris) & dimittã eos foris ſuflantes in puluerem, & excitantes terram in oculos ſuos.*

56 Seneca *epiſt.7.Subducendus eſt a populo tener animus : facile. n. tranſitur ad plures.*

57 *Seneca in præfatione lib.4.Nat.quæſt.Turbam rerum, hominumq́ deſiderẽt: qui ſe pati neſciunt.*

Iudic.9

58 *Gregor.epiſt.5.6,7.*

59 *Ruth.1.nu.20. Ne vocetis me Noemi, id eſt, pulchram: ſed vocate me Mara, id eſt, amaram quia amaritudine valde replenit me.*

das las maldiciones de Dauid. 60 Abatiſte los, quan do eran leuantados. Suben haſta los cielos, y baxan haſta los abiſmos. Faltando, faltaran como el humo: que ſubiendo y dilatandoſe, ſe deſuanece y deshaze. Dios mio, poned los como la rueda. La rueda, quãdo anda, va cayendo por delante, y leuantandoſe por de tras. Las coſas que auemos de oluidar y dexar atras, ſon los bienes de eſta vida: y las que auemos de tener delante de los ojos, ſon las eternas y diuinas, como dize ſant Pablo: oluidando las coſas que dexo atras, me procuro de animar por alcançar las que eſtan delante de mi. 61 Que es pues poner nos Dios como la rueda, ſino dar de ojos en la oracion, en el eſpiritu, en la contemplacion y ſanctos penſamientos, y leuãtar nos por de tras en la gloria y bienauenturança temporal, que renunciamos por ſu amor? Eſtrellas ſeñaladas y lumbreras del mundo auemos conocido (almas religioſas) dar conſigo en el ſuelo, en las dignidades. Milagros entro haziendo Dauid en el reynado: y el q̃ antes era piadoſo para con los malos: deſpues anhelaua ſin retractacion alguna por la ſangre de los innocentes. 62 Manſiſsimo ſobre todos los mortales era Moyſes, quando le hizo dios caudillo de ſu pueblo, y amigo ſuyo. Niño de vn año era Saul en la innocencia, quando començo a reynar. El amado del Señor tenia por nombre Salomon. Todos eſtos dieron de ojos ſin que baſtaſſen los ſeruicios hechos: para que Moyſes piſaſſe la tierra de promiſsion: y los demas ſe eſſentaſſen de ſus particulares caſtigos. Sancto Dios y que es eſto? Moyſes conſummado y perfecto ſobre todos los hijos de los hombres, que quando Dios le daua la prefectura la rehuſo de manera, que ſe vino Dios a enojar con el: 63 y que deſpues la quiſo renunciar, y dexara la vida de buena gana a trueque de ver otorgada ſu peticion: 64 y con todo eſſo le fue lazo y eſcandalo para ſu alma: y que yo triſte de mi pienſe que por mandarme lo hombres ſin fuerça alguna, me pegan

60 Deieciſti, eos dum alleuarẽtur Pſal. 72. 18. Aſcendunt vſq; ad cœlos, &c. Deficientes quemadmodũ fumus defíciẽt. Pſal. 36. 20. Deus meus pone illos vt rotam. Pſal. 82. 14

61 Phili. 3. Quæ quidẽ retro ſunt obliuiſcens ad ea vero quæ ſunt priora extendens meipſum.

62 Gregor. de cura paſto par. 1. c. 3. Et qui malis ante nouerat pie parcere: in bonorum quoq; necẽ poſt didicit ſine obſtaculo retractationis anhelare.

63 Exod. 4.

64 Numerorum. 11. 15. Sin autem tibi videtur obſecro vt interficias me

la ſufficiencia de virtud y de ſabiduria. Si los Gigantes gimen debajo de eſtas aguas, 65 el enano que hara? ſi los juſtos peligran en eſte golfo, los faltos de virtud, donde pareceran?

Las columnas de la ygleſia ſe eſtremecen con el aſſombro de eſte negocio. Al miſmo punto (dize la boca de oro Chryſoſtomo 66) que ſoſpeche que me querian hazer Obiſpo, fue tan grande el pauor y triſteza que ocupò mi coraçon: que eſtuue a pique de perder la vida. Llorau a la ygleſia, y llorauame a mi con continuas lagrymas y ſolloços: y no pudiendo ſuffrir la imaginacion tan grande peligro, quedaua me atonito, ſin poder oyr ni ver coſa alguna. Y quando deſpertaua de eſte aſſombro: ſuccedian las lagrymas y la melancolia, y quando eſtaua harto de llorar: boluia el temor a herir, y combatir mi animo. Sus lagrymas le coſtò tambien al coraçon de Gregorio Theologo: 67 como el lo teſtifica en aquel celeſtial libro apologetico, que compuſo contra los de Nazianzo: porque no quiſo ſer Obiſpo.

Y con mucha razõ lo ſentian tanto eſtos ſagrados Doctores: porque que es poner a vn hombre en medio de las dignidades (aunque ſea vn Dauid) ſi no tiene particulariſſima ayuda del cielo, ſino ponelle en medio de vnas fieras atadas las manos atras: para que le deſpedacẽ cada hora. Eſtas fieras ſon los vicios, cebados con las occaſiones. La ira, 68 la remiſſion, la embidia, la contencion, las calumnias, los enojos contra los que no tienen culpa. El guſto de ver al otro que adminiſtra el officio con poca ſatisfaction, el dolor ſi por ventura cumple con el honradamente, la vana gloria, el deſſeo de las alabanças y de la honra (que deſpeñan muchos animos) la doctrina que deleyte, aunque no aproueche, las adulaciones no generoſas, el menoſprecio de los pobres, el culto de los ricos: las honras hechas ſin razon, las dadiuas peligroſas para los que las dan, y para los que las reciben: el temor ſeruil, la deſ-

65 *Ecce Gigantes gemunt ſub aquis. Iob. 26.*

66 *Chryſoſto. lib. 6. de ſacerdotio fine. Quis nã cõſilÿ huius author fuit? quid tandem tãtum peccauit Dei eccleſia? Quanam tanta res ipſius eccleſiæ Dominum excitauit induxitque, vt illam cum tanto eius dedecore mihi mortalium omniũ ignominioſiſſimo regendam traderet?*

67 *Gregor Naz. in lib. Apologetico. His ego cogitationibus detineor noctes ac dies. Hæc mihi ipſam medullam tabefaciunt, & carnes meas cõſumunt, nec permittunt confidentem eſſe, & ad ſuperna ſuſpicere. Hæ animum meũ humiliãt mentem contrahũt, &c.*

68 *Chryſoſt. de ſacerd. lib. 3. ante medium. Excandeſcentiæ in minime noxios, delectationes natæ ex miniſterio inepte atque indecenter ab alÿs adminiſtrato, dolor ſi cui forte muneris ſui functio proſpere ceſſerit, laudis appetentia, honoris deſiderium, &c.*

confian

confiança, y en ſumma grandes aparencias de virtud, y verdad ninguna. Contra los pobres la correction ſin miedo, pero contra los que tienen algun eſpanto ni menear los labios. De todas eſtas fieras y otras muchas eſtà rodeado el triſte del prelado: el qual ſi eſtuuiera en la ſoledad, las domara y ſubjectara de tal modo (qui tandoles el cetro?) que no les quedara ni llegara a el ſiquiera ſolo el ladrido. A donde no ay teſtigos, ni quien mire, duermen los vicios: 69 porque ſus fructos ſon, ſer mirados y moſtrados con el dedo. Quien ſe viſtio de purpura, donde no le auia de ver nadie? Quien puſo la comida ſecreta, en platos de oro? Quien eſtando ſolo en el deſierto, tendido debajo de vn arbol ſylueſtre, hizo oſtentacion de la pompa de ſu ſoberuia? Ninguno es magnifico para ſolos ſus ojos. Segun la multitud de los que le miran: eſtiende el apparato de ſus vanidades. La ambicion, la mageſtad, la vanagloria, tablado y genos deſſean. Sanateys de todas eſtas dolencias, ſi os eſcondieredes, dize Seneca. Eſcondenſe los juſtos por no perder de viſta a ſu Dios: y con las ocupaciones del camino, oluidarſe de adonde yuan, como dize Gregorio Magno. 70

Treynta años auia viuido en el monaſterio el Abbad Iuan, 71 y veynte en el deſierto: y porq acudian algunos hueſpedes y por no cuydar de mañana: dexo la ſoledad, y ſe boluio al monaſterio. y que a mi no me perjudiquen hueſpedes ſin ceſſar, pleytos continuos, gouierno de muchos, adminiſtracion de rentas y caſas Reales? Y aun me parece que me ſobra caudal, para gouernar vn Reyno. No ſoy yo el que hize voto eſſencial de pobreza, porque vna choça y vn triſte patrimonio me impidia el ſeguir a Chriſto?

Por cabeça os han pueſto de las comunidades, pues aduertid que andays ſobre vna maroma (como dize ſant Gregorio Nazianzeno 72.) y aunque el deſcuydo ſea pequeño, no lo ſera el daño. Aduertid otroſi que aueys de ſobrepujar a los ſubditos: lo que Saul a

69 *Seneca epiſto. 95. Magna pars ſanitatis eſt, hortatores inſaniæ reliquiſſe: & ex iſto cœtu inuicem noxio procul abiiſſe. Hoc eſſe verũ ſcias. Aſpice quãto aliter vnuſquiſque populo viuat, aliter ſibi. Non eſt per ſe magiſtra ſolitudo innocentiæ, nec frugalitatem docet rura: ſed vbi teſtis, ac ſpectator abſceſſit, vitia ſubſidunt, quorum monſtrari, & conſpici, fructus eſt.*

70 *Gregor. de cura paſtorali, par. 2. c. 4. Nam cum plus quam neceſſe eſt ſe exterioribus implicat, quaſi occupata in itinere, obliuiſcitur quo ire debeat.*

71 *Caſſianus collatio. 19. c. 5.*

72 *Gregor. Nazian. libro Apologetico.*

los hijos de Iſrael,y lleualles toda la cabeça. Que aueis de perdonar muchas faltas,y vos de ninguna aueys de pedir perdon. (como dize Seneca 73) Que en medio de los vicios ha de andar vueſtra alma tan entera,como los ſanctos niños en el horno de Babylonia. (como dize ſant Chryſoſtomo 74) Aduertid y mucho(como el miſmo ſancto dize) que los ſubditos os han de mirar ſiempre como a tyrano, por ſancto y bueno que ſeays:y por ſanas que tengays las entrañas. Al tyrano todos obedecen lo que dura la tyrania,pero en començando a yr cueſta abaxo: todos ſe reuelan contra el,y procuran purgar la republica de aquella peſte. Aſsi pues aunque el Obiſpo ſea mas que padre en las obras y en las entrañas, obedeceranle a mas no poder:pero ſi comiença a flaquear:luego ſolicitan ſu fin. Si por lo que tienen de vano las dignidades ſe vuieran de abraçar,fueran ſobre manera vanos, los que las admitieran. Y en tal caſo me marauillara yo, ſi vn prelado vano,viendo a otro vano como el,no ſe riyera: de la manera que Caton ſe marauillaua de q̄ vn agorero no ſe riyeſſe,quando veya a otro agorero. 75 Admitten ſe por quien lo manda, y ſubjectanſe los diſcretos a eſta mortificacion:porque lo quiere Dios. Toda criatura(dize ſant Pablo 76) eſtà ſubjecta a la vanidad,no de voluntad, ſino por aquel que la ſubjectò en eſperança.

La cabeça no ha de tener baydos no, 77 valentiſsima y vigoroſiſsima ha de ſer, para recibir los vapores crudos que embian los miembros,digerillos, ſaconallos y boluellos a repartir,ſaludable y prouechoſamente y con orden:mayormente quando el cuerpo eſtà doliente,y las tablas quebrantadas y podridas con la furia de las olas de los vicios,eſtan ſonando y amenazando naufragio. 78 Fiel ſieruo y prudente ha de ſer: el que Dios ha de conſtituyr ſobre todos ſus bienes. 79 Las almas lo ſon. Por ellas dio todo quanto tenia,honra y vida. Al guardajoyas pues ha de

73 *Seneca de conſol. c. 26.*

74 *Chryſoſto. lib. 2. de ſacerdotio.*

75 *Cicero dicit: Cato mirari ſe aiebat, quod nō rideret Aruſpex, aruſpicem cum videret.*

76 *Creatura vanitati quidem ſubiecta eſt non volens, ſed propter eum qui ſubiecit eam in ſpe.*

77 *Chryſoſto. lib. 3. de ſacerdotio.*

78 *Gregor. epiſt. 4.*

79 *Chryſoſto. lib. 2. vbi ſupra.*

Digitized by Google

auer enſeñado Dios,todas las coſas: para que admini-
80 *Docebit vos omnia.* ſtre dignamente todos los theſoros de Dios. 80
Para ſaluar ſe vn Chriſtiano baſta la charidad ſimple:
pero para guardar la agena,y ayudar a ſaluar los otros:
es meneſter charidad tres doblada que no quiebre fa-
cilmente. Que no ſanan los enfermos con atemori-
zallos: ni el remedio vniuerſal de todas las enfermeda
des es cortar braços y piernas:y dexar la ſenda a mane-
ra de fieras(y no generoſas 81)vañada en ſangre.
81 *Seneca lib.1.de clem cap.5.* Setenta y dos modos de curaciones pone ſant Grego-
82 *Gregor.par.2.de cura paſtorali.* rio 82 en treynta y dos capitulos de cura paſtorali.
83 *1.Reg.10. Gregor.ibi.* Charidad , charidad es el azeyte y licor diuino , que
ablanda y cura las almas. Con olio vngio Samuel la ca
beça de Saul 83 quando le hizo Rey de Iſrael , y ſe
la beſo:porque el prelado ha de lleuar impreſſo vn be-
ſo de vn Propheta en el entendimiento , para acari-
ciar y regalar a ſus hijos y boluellos a ſu criador. Gal-
gala donde mando Samuel deſcender a Saul quando
le queria dar por Rey al pueblo , ſe interpreta rueda:
84 *Galgala rota interpretatur.* 84 para darnos a entender,que el ſuperior ha de
ſer como la rueda. No ha de tocar en la tierra ſino en
vn punto indiuiſible: y lo reſtante ha de emplear en el
cielo,donde ha de ſubir lleno de ojos (como las rue-
das de Ezechiel) que ſiruan de arcaduzes para proueer
de eſpiritu a ſus ſubditos,y hazellos organos miſticos,
que llenos del reſuello del cielo , reſuenen alabanças y
honras diuinas. Negocio bien arduo y diſſicultoſo: ha
85 *Gregor.Nazian.lib. Apologetico.* zer de tierra cielo,y de cuerpo eſpiritu. 85 Alchi
mia ſoberana. Aqui ſe han de venir a rematar los cuy-
dados,y intentos de los prelados,en boluer el alma ale
gre,hurtarla al mundo,preſentarla a Dios:y lo que fue
hecho a ſu imagen,conſeruarlo , y ſi faltare reſtaurar-
lo. En ingerir a Chriſto en los coraçones. Y para de-
zir lo que es mas,en boluer ſe vn Dios : y deificar los
mortales. No ay quien ignore cuyos miniſtros ſea
mos,en que pueſto y lugar,y donde vamos a parar. Mi
niſtros ſomos de Dios,y en la tierra:y preſumimos le

uaucar hombres terrenos, y dar con ellos en el cielo. Artifice tan poderoſo, quien ſe atreuera a formarle, aunque le pongamos el barro en las manos? Quien de mas de eſto (no ſintiendoſe con fuerças baſtantes) ſe obligara a no hazer burla del cielo y de la tierra? Ninguno dize Gregorio Theologo 86 ſiendo yo juez y conſultor. Porque qualquiera que entendiere la mageſtad y grauedad del negocio, y el daño grandiſsimo ſi ſe yerra, temera ſobre manera peligro tan grande.

86 *Nemo me ſaltem iudice, & conſultore. Gregorius vbi ſupra.*

Segun eſto, el que no viue por imitacion y ſimilitud de los muchos 87 ſino por eſpiritu y razon: ſintiendo de ſi humilmente, dira dentro de ſu coraçon. Hagolo otro, otro perito en el exercicio de negociar, nauegue tras eſta granjeria, mida eſſos prolixos mares: ſea combatido ſin ceſſar de los vientos y olas tempeſtuoſas: adquiera riquezas ſin quento, (ſi las pudiere adquirir atrancados los peligros) que a mi mas me agrada 88 quedar me en la tierra firme: donde rompere vn breue pedaço con alegria, y ſaludare el mar y ſus vſuras deſde lexos, contento con vna tenue ſuſtentacion: con que paſſare la vida, libre de las olas y golfos de el mar, con quietud y ſeguridad. Eſto tengo por mas acertado: que preſumir coſas grandes, con grande rieſgo. Al grande, grandes coſas le competen. Si no las alcança, y eſtiende ſus virtudes a muchos, pecca, que las grandes luzes, no ſe encienden para alumbrar vn apoſento pequeño, ni con grandes armas ſe ha de veſtir vn niño. Al peq̃ño, ſegura coſa es, cargarle cõ coſas pequeñas q̃ pueda lleuar: para no ſer materia de eſcarnio, y dar de ojos en los peligros. Ambicioſiſsimos ſõ los buenos, ambicioſiſsimos ſõ: pero de ſu ſoledad y ſoſsiego, porque hallã por experiẽcia, q̃ grãjeã mas en vna hora q̃ entran en ſu coraçõ de paz y cõtento, q̃ en ſeſenta años q̃ andã a caça de guſtos por aca fuera, y mas ſin çoçobra y peligro de las almas.

87 *Seneca lib. de vita beata. c. 1. At qui nulla res nos maioribus malis implicat, quam quod ad rumorem componimur, optima rati ea, quæ magno aſſenſu recepta ſunt, quorumq́ exempla multa ſunt, nec ad rationem, ſed ad ſimilitudinem viuimus.*

88 *Nazian. vbi ſupra.*

Como los ambicioſos ſon Demonios, y los daños de la ambicion. §. I I.

HASE de conſiderar con mucha atencion, como los encarecimientos y extremos que hazen los ſanctos, ſe emplean en las dignidades deſnudamente, aunque no interuenga ambicion y pretenſion de ellas: pareciendoles, que ſolo poner a vno por guarda de las viñas agenas, es occaſion para no guardar la ſuya: como lo lamenta la eſpoſa en los cantares. 89 Pero ſi ſe vienen a negociar, y ſe alcançan con ambicion, no hallan encarecimiento que les quadre: haſta venir a llamar a los prelados ambicioſos, demonios, que retiñen las orejas en oyllo. Y parece que ſe fundan en el ſancto Euangelio de oy: donde dize Chriſto nueſtro Redemptor. 90 El principe de eſte mundo, no tiene parte en mi. Digaſe, para que huyamos de eſta fiera del infierno la ambicion, y campee mas en frente de ſu contrario: el zelo ſancto, la vniformidad y concordia, la virtud, y religion, de eſta ſanctiſſima congregacion.

Sant Auguſtin 91 dize, que el Principe de eſte mundo, es el demonio. El miſmo principe de eſte mũdo, tentando a Chriſto nueſtro bien, y auiendole moſtrado todos los Reynos del mundo y ſu gloria le dize. (como refiere ſant Lucas 92) Yo ſoy ſeñor de todo eſto que vees: y yo lo doy a quien ſe me antoja: ſi tu pues me adorares: ſeran tuyas todas las coſas. Aquellos pues que en las communidades grandes ò pequeñas, (como de hazienda ſuya) diſponen a ſu antojo y voluntad: (a quien quiero 93 las doy) y en repartir los officios y gouierno de ſus republicas: vſurpan la regla y priuilegio de Dios (aſsi lo quiero aſsi lo mando: ſirua de razon mi voluntad 94) parece me que quierẽ ſer ſemejãtes a Dios como Lucifer: y lo que oyran de ſu diuina boca ſera: ſoys vn apoſtata. Coſtumbre es de Dios (dize vn amigo de Iob 95) llamar al mal Rey, apoſtata: y a los malos capitanes, deſapiadados. Aquel rey ſe dize apoſtatar de Dios: q̃ auiendo de eſtar el ſubjecto a ſu diuina Mageſtad, y procurar q̃ los ſubditos

89 *Cant.1. 6. Poſuerunt me cuſtodem in vineis, vineam meam non cuſtodiui.*

90 *Venit enim princeps mundi huius, & in me nõ habet quicquam. Ioan.14.*

91 *S. Auguſt.*

92 *Luca.4.6. Quia mihi tradita ſunt, & cui volo do ea: Tu ergo ſi adoraueris me: erũt tua omnia.*

93 *Cui volo do ea.*

94 *Sic volo ſic iubeo: ſit pro ratione voluntas.*

95 *Qui dicit regi apoſtata: & duces vocat impios. Iob.34.*

tam-

tambien lo eſteñ: ſe deſauiene con Dios por ſu ſoberuia y ſe procura eximir de ſu obediēcia y juriſdiction, y a los ſubditos con alhagos ò amenazas haze que le veneren, no en orden a Dios, ſino en lugar de Dios: (como dize ſant Gregorio 96) con lo qual, como otro dragon deſencaxa las eſtrellas del cielo: y ſe leuanta con ellas.

A traydores ſemejantes, les quadra muy biē lo q̃ dize Dios à Daniel: 97 ſetēta ſemanas ſe hā abreuado ſobre tu pueblo, y ſobre tu ſancta ciudad. Aduertid (dize S: Hierony.) como lo llama pueblo tuyo y no mio, y ciudad ſancta tuya, y no mia: q̃ es lo q̃ dixo Dios tambien à Moyſen: 98 deſciēde q̃ ha peccado tu pueblo: porq̃ eſſa cōmunidad eſtragada, no es de Dios ſino vr̃a: vueſtra regida por vueſtro antojo y volūtad: y ſera ſancta, pero no delante de Dios, ſino acerca de vos: q̃ eſſos ſerā los ſanctos: los q̃ ſe guiaren por vr̃o querer. Ya las coſtūbres en tal caſo, 98 no cōſtituyē à los buenos y à los malos: ſino la cōtradiction ò el cōſētimiēto en la miſma opinion. Lo que oy alabamos, mañana vituperamos: y de lo q̃ otros vituperā, noſotros hazemos milagros. Concedenſe todas las coſas de animo à trueque de obrar mal, en tanto grado ſomos magnanimos para lo malo. Aquel ſe tiene por mejor, no el q̃ ſe abſtiene de hablar vna palabra ocioſa por el temor de Dios: ſino el que maldize al proximo ſin reparo, ſi quiera ſea claramēte, ſi quiera por enigmas. Hazemos memoria de los peccados agenos, no para llorarlos y enmendarlos: ſino para dar en roſtro cō ellos, y con los agenos eſcuſar los nr̃os. Preualeciēdo deſta manera los males, ſe arrinconā las virtudes: como altiſsimamente lo dixo Publio Mimo, quādo los vicios aprouechā (dize) es vn pecador el q̃ viue biē. 99 Ruina llana de las republicas, quādo no ay diſcrimen entre buenos y malos, reſpondio Antiſtenes Philoſopho. Por eſta cauſa vienē a cōfundirſe las coſas, como lo eſtauā antes q̃ Dios las criaſſe: ò como andā los q̃ dā vna batalla de noche obſcura ſin

96 *Gregor. ibi: Non propter Dominum, qu[...] pro Domino.*

97 *Danielis. 9. Septu[...]gin. Hebdomades abbr[...]uiatæ ſunt ſuper popu[...]tuū, & ſuper vrbem ſa[...]ctam tuam.*

98 *Exod. 32. Deſcen[...] peccauit populus tuus.*

98 *Gregor. Nazi. Ma[...]los & bonos apud n[...] non conſtituunt more[...] ſed diſsidium, & in op[...]nione conſenſus: & qu[...] hodie laudamus, cras v[...]tuperamus: ac quæ apu[...] alios vituperantur apu[...] nos admirationi habe[...]tur. Conceduntur & o[...]nia ex animo, ad hoc [...] impie agatur, ita ad m[...]litiam perpetrandam [...]mus magnanimi.*

99 *Cum vitia proſun[...] peccat qui recte viuit. Publius Mimus.*

Digitized by Google

conocer los roſtros de los amigos, ò de los enemigos.

100 *Generatio quæ pro 'entibus gladios habet, & commandit molari us ſuis vt comedat ino 'es de terra & pauperes x hominibus. Prouerb. 0.nu.14.*

Capitanes deſapiadados y crueles, 100 que ſe alçã con la honra de Dios, de ſu padre, y de ſu amigo. Padres inhumanos, que en naciendoles los hijos, los hazen pedaços: Por ventura crio Dios el mundo, y le redimio para ſola vueſtra honrilla? Para ſolo vos, ſe fundaron las yglesias ò religiones? Para ſolo vos criaron los padres honrados ſus hijos, con tanto cuydado y coſta? Para eſta nonada, rodeaſtes la mar y la tierra por hazer vn proſelito, 101 le veſtiſtes de vueſtro ſaco, y le enſeñaſtes con rigor las ceremonias y mortificaciones? Capitanes ſin entrañas de piedad. Ambicion y auaricia (elementos de los viuos en la opinion de Timon Athenienſe 102) no pueden eſtar en vn lugar con las entrañas. Al peruerſo de Arrio ſe le ſalieron del cuerpo donde tenia la ſoberuia: y Iudas rebento con la auaricia. O paſtores y idolos, exclama Zacharias. 103 Idolos, pueſtos en los lugares mas eminentes de los templos: pintados por de fuera, y en lugar de entrañas, troncos y piedras duras. Oraculos, donde dan reſpueſta de ſoberuia los demonios. Viuoras pintadas: que a trueque de ſalir a luz, rompen las entrañas de ſu madre la yglesia ò la religion.

101 *Matth.23.15.*

102 *Stobæus ſerm.8. de iniuſtitia.*

103 *O paſtor & idolũ. Zacha.11.17.*

Pared blanqueada llamo ſant Pablo vn mal Pontifice, 104 con ſola la tez hermoſa, y por de dentro tierra quaxada. Si aqui vuiera prelados de tierra, no pudieran ſuffrir eſto. Hombres ſemejantes traen en almoneda ſus almas (dize el Eccleſiaſtico 105) y las rematan por vn poco de honra terrena: porque en las traças y negocios de ella, han arrojado y vertido ſus interioridades. De eſto hablan ſiẽpre, en eſto pienſan, ſin acordarſe de Dios ni de las coſas eternas. O preſumpcion nequiſsima por donde ſaliſte del infierno al mundo, dilo, (exclama Sirach 106) para henchir la tierra de engaños y malicias?

104 *Acto.23.3. Percutiat te Deus paries dealbate.*

105 *Eccleſ.10. Hic enim animam ſuam venalem habet: quoniam in vita ſua proiecit intima ſua.*

106 *Eccleſ.31. O præſumptio nequiſsima, vnde creata es, operire aridam malitia, &c.*

No ſe atreue la boca de oro Chryſoſtomo, 107 a deſcubrir el deſtroço que haze la fiera de la ambicion,

107 *Chryſoſto. lib.3. de ſacerdotio, ante mediũ.*

cion, donde ſe cria. La qual yo tenia verdaderamente por encarecimiento: como dezir Gregorio Magno, 108 que ſon infinitos los peccados que nacē de ella, y que es indigno de las honras el que las apetece (como otros dizen: 109) y el jurar ſant Anſelmo, 110 que no auia deſſeado el Arçobiſpado de Ingalaterra, porque ſi aſsi fuera, como pudiera yo (dize) ſer Obiſpo? pero deſcubierta la rayz de ſu ponçoña: me parece que quedan cortos. No es (pregunto yo) la ambicion contraria a la charidad, y amor de Dios? ſi. S. Pablo lo dize abiertāmente. 111 La charidad no es ambicioſa, ni buſca ſus prouechos. No fue examinado en el amor de Chriſto ſant Pedro, para auer de hazelle paſtor? haga pues cada qual la conſequencia. Y que mucho q̄ la ambiciō haga guerra a la charidad, pues ſe toma a braço partido con la fe? como podeys creer (dixo la ſabiduria del Padre a ciertos ambicioſos) buſcando honra vnos de otros? 112 Quien echo a Luthero de la ygleſia ſino eſta fiera infernal?

Y para dezillo de vna vez: el que no es con Dios, es contra Dios. La dignidad deſſeada pretendida y negociada no es de Dios, ſino de vos. Todo Pontifice (dize ſant Pablo 113) es leuantado de los hombres. Y a Saul ſe dixo, mudaras te en otro varon. 114 Sereys por ventura vos poderoſo para mudaros en otro varō, y añadir vn cobdo a vueſtra eſtatura? podra ſe hazer el agua ayre, o el ayre fuego, ſin ayuda de otro mayor q̄ el? Por eſta razon añade ſant Pablo. 115 Ninguno puede tomar para ſi la honra, ſino el que es llamado de Dios. Exemplo tenemos (dize 116) en Chriſto, que no ſe alabo ni ſe entremetio para que le hizieſſen Pontifice, el Padre que le engendro tomo la mano. No el que ſe encomienda es prouado: ſino el que Dios ēcomiēda. Y es mucho de notar, q̄ no haze ſant Pablo mēcion en eſta authoridad de la ſabiduria de Chriſto; de ſu infinita charidad, de la paciencia, y de las demas prerogatiuas de ſu ſanctidad, ſino de ſolo q̄ no lo deſſeo.

108 *Gregorius.*

109 S. *Tho. & alij.*

110 *Anſelmus epiſ.* 9.

111 1. *Cor.* 13. *Chariſtas non eſt ambicioſa, non quærit quæ ſua ſunt.*

112 *Quomodo poteſtis credere cum gloriā quæratis ad inuicem?*

113 *Hebræorum.* 5. *Omnis Pontifex ex hominibus aſſumptus.*

114 1. *Reg.* 10. *Mutaberis in virum alium.*

115 *Nec quiſquam ſumit ſibi honorem ſed qui vocatur a Deo tanquam Aaron.*

116 *Sic & Chriſtus nō ſemetipſum clarificauit vt Pōtifex fieret ſed qui locutus eſt ad eum filius meus es tu.*

Con lo qual (dize 117) que quedo cõſumado y perfecto, para engendrar hijos eſpirituales: y fue cauſa de ſalud eterna en todos los que le obedecieron. Pues ſi la affirmacion es cauſa de affirmacion, la negacion ſera cauſa de negacion, quiero dezir. Si la cauſa de ſer Chriſto nueſtro bien conſummado, y que los que le obedecen alcancen la vida eterna fue, el no deſſear el principado, luego el deſſeallo ſera cauſa de perdicion eterna para los triſtes que os encargaren. Sant Leon Papa lo ateſtigua con ſu acoſtumbrada elegancia, diziendo. 118 Den me que la honra y mando ſe aya alcançado por pura fuerça, o negociacion: que aunque en las coſtumbres no aya que tachar, no es poſsible que tenga buen fin lo que en ſus principios començo con tanto eſcandalo y poca virtud.

Vn. §. y vna tilde del Concilio Tridentino, quita beneficios y da beneficios, y lo juzgamos todos aſsi: razon ſera que ſentencias claras y hojas y libros enteros de la diuina eſcriptura y de los ſanctos, haga mella en nueſtros coraçones: y los deſengañen. Aueriguada coſa es, que no ha de amparar Dios lo que el miſmo veda. Noſotros nos engañamos a noſotros miſmos (palabras ſon de ſant Cypriano 119) creyendo deſconcertadamente, que por nueſtras traças y penſamientos, ſe han de mudar los preceptos diuinos: impoſsible coſa es llegar a alcançar victoria, contra lo ordenado en el cielo. Lo que Dios juzga por malo, no puede ſer bueno. 120 No querays pelear contra lo que Dios tiene ordenado (dixo Moyſen al pueblo de Dios 121) porque no os puede ſucceder bien de ello, como no ſuccedio.

Los que toman los Obiſpados (como dize ſant Auguſtin 122) por artificio para paſſar eſta vida triſte, alcançaran las prelacias negociadas: pero no las que leuanten y muden en otro varon, y cauſen ſalud eterna en los ſubditos: ſino las que el principe de eſte mundo da a quien el le parece. Eſtas abaten al ſuelo, y aun al in-

117 *Et conſummatus, factus eſt omnibus obtẽperantibus ſiue cauſa ſalutis æternæ.*

118 *Leo Papa epiſt. ad Epiſcopos Affricanos. Principatus quem aut ſeditio extorſit, aut ambitus occupauit: etiã ſi moribus atque actibus non offendit, ipſius tamen initij ſui eſt pernicioſus exẽplo: & difficile eſt vt bono peragãtur exitu, quæ malo ſunt inchoata principio.*

119 *Cyprian. de ſingularitate clericorum.*

120 *Quod Deus iniquum iudicat: iuſtũ eſſe non poteſt.*

121 *Numerorũ 14. 41. Quia non cedet vobis in proſperum.*

122 *Augu. epiſto. 14. to. 2. Nõ eſt epiſcopatus, artificium tranſigendæ vitæ fallacis.*

Digitized by Google

fierno. Todo eſto te dare,ſi cayēdo me adorares, 123 todo es caer en tierra,y echarſe del tēplo abaxo. Tenderaſſe la rueda que auia de leuantar los ſubditos al cielo,en la tierra,y alli dara bueltas en daño ſuyo,y de los que ſiguieren ſu mouimiento deſconcertado. El torbellino primero ſe mueue al derredor ſin orden ni compas, 124 y deſpues trae al retortero lo que arrebata. Tendran las llaues del cielo:ni ellos entraran , ni abriran a otros. Cathedra de peſtilencia ſera la ſuya,de tales pechos,ponçoña y veneno ſe chupara. Cō la mala leche que mamo el hermano enfermo muere: por quien murio el hijo de Dios. 125

En cierto Synodo ſe juntaron muchos Obiſpos y perſonas eccleſiaſticas ambicioſas,y de poco exemplo. 126 Iuntan tambien los demonios ſu ſynodo, y embian vna menſajeria a los padres de las almas diziendo aſsi. Los Principes de las tinieblas, a los Principes de las ygleſias,lo miſmo que a noſotros miſmos. Damos os muchas gracias: porque por vueſtra negligencia y malos exemplos,no os encomiendan oueja, que no la ayamos a las vñas:quantas os encargan , tantas llegan por aca. Aſsi lo leo. Eſto es lo que dize la diuina eſcriptura y los ſagrados Doctores. Eſtos ſon los fructos de la ſoberuia y ambicion. Alla ſe lo ayan,alla ſe lo ayan. Quando vna tentacion de carne nos fatiga , pedimos con grande inſtancia el fauor del cielo , henchimos eſſos ayres de clamores , ſolicitando las entrañas de Dios:porque no haremos otro tanto quando la ſoberuia llama a nueſtra puerta? Por ventura tienen menos ponçoña los vicios eſpirituales que los corporales? antes la tienen mayor,como dize ſancto Thomas : aun que en la balança de tierra peſen menos.

Por muchas partes fue horadada con eſpinas la cabeça del hijo de Dios,para que ſe deshinchaſſe la mia, y euaporaſſe el ayre que la deſtempla. 127 Beſarſe ſu mano con ſu propria boca:grandiſsima maldad, y negacion contra Dios altiſsimo. Porque he de negar yo

123 *Matth.4.9. Hæc omnia tibi dabo,ſi cadēs adoraueris me. Mitte te deorſum.*

124 *Videatur Seneca epiſt.95.*

125 *Perijt frater infirmus in tua conſcientia: propter quem Chriſtus paſſus eſt.1.Cor.8.*

126 *Principes gehennarum Principibus eccleſiarum,id quod nobis ipſis.Gratias vobis referimus,quia propter veſtrā negligentiam, & mala exempla:quot vobis commiſsi,tot ad nos miſsi.*

127 *Iob. Si oſculatus ſum manum meam ore meo, quæ eſt iniquitas maxima, & negatio contra Deum altiſsimum.*

la obediencia a mi Dios? porque le he do tomar ſu ha
zienda? Todos los de Iſrael acudieron de conſuno a
Gedeon, agradecidos a los beneficios que auian recibi
do de el, y le dixeron. 128. Enſeñoreaos de noſotros y
mandadnos vos, y vueſtro hijo deſpues de vos, y el hi-
jo de vueſtro hijo: porque nos libraſtes de Madian. A
los quales reſpondio Gedeon. 129 Ni yo ni mis hi-
jos ſe han de apoderar de voſotros ni mandaros: ſolo
el ſeñor es vueſtro Principe: eſſe ſolo ha de reynar y
mandar. O que buenos prelados, los que remiten a
Dios lo que es ſuyo con Gedeon, y quando los hijos q̃
ellos criaron ò otros acuden diziendo: Padre dezid-
nos lo que guſtays, que eſſo auemos de hazer. No hi-
jos de mi alma, no digays tal coſa. Acudid a Dios, mi-
rad lo que quiere Dios, y eſſo ſe haga: que yo no fuy
crucificado por voſotros, 130 ni os crie. Suena mal
que lo que yo quiſiere ſe ha de hazer. Sant Pablo deſ-
pedaçaua ſus veſtiduras quando le adorauan: 131 eſſo
es adorarme a mi. Haſta ahora he ſido vueſtro pedago
go, acudid hijos a vueſtro Padre. Las aues haſta que
buelan los hijos, los ceban, deſpues Dios los ſuſtenta.
Sant Iuan haſta que predicaua Chriſto tuuo diſcipu-
los, deſpues alla ſe los embio. Crezca Chriſto y men-
gue yo. Yo no ſoy Chriſto. El que tiene eſpoſa, es el
eſpoſo. 132 El hijo de Dios es el eſpoſo de las almas:
el ha de venir a ellas y hazer manſion en ellas. No ay
neceſsidad de que alguno os enſeñe, la vnction del Eſ
piritu ſancto os enſeñara. 133 Vos ſolo ſeñor aueys de
ſer adorado. 134. Oracion iaculatoria recetada por
Hieremias a los hijos de Iſrael: para quando eſtuuieſ-
ſen captiuos en Babylonia. Alla en Babylonia (dize
135) vereys muchos idolos de gran peſo, de oro, de
plata y piedra, que los lleuan ſobre ſus ombros los ciu-
dadanos de ella. No los temays, dezid voſotros en vue
ſtros coraçones a Dios. Vos aueys de ſer adorado Se-
ñor, que no eſtos falſos Dioſes. Paſſen los idolos con
ſu gente, celebren ſus intentos, alcancen ſus pretenſio

128 *Iudic.* 8.

129 *Non dominabor veſtri, nec dominabitur in vos filius meus: ſed dominabitur vobis Dominus.*

130 1. *Cor.* 1. *Numquid Paulus pro vobis crucifixus eſt, &c.*

131 *Actor.* 14. 14.

132 *Ioãnis.* 3. *Me oportet minui. Qui habet ſpõſam ſponſus eſt.*

133 1. *Ioan.* 3.

134 *Baruch.* 6. *Te oportet adorari Domine.*

135 *Nunc autem videbitis in Babylonia Deos aureos, & argenteos, & lapideos, & igneos in humeris portari, oſtentantes metum gentibus.*

nes,

Digitized by Google

nes, arrinconen la virtud, eſtimen la confuſsion: buena carga ſe lleuan, no ay que temer. Vos ſolo aueys de ſer adorado Señor. 136 O quan peſados ſon los idolos para los miſmos que los veneran y lleuan ſobre ſi. Quan mal pagados eſtan los vnos de los otros. Los niños (dize ſant Chryſoſtomo 137) hazen ſu Rey, ponenle vna corona de heno en la cabeça con grãde ruydo, riſa, y alboroto: y al punto ſe ponen de tras, y ſe caen en el ſuelo de carcaxadas de riſa que dan, haziendo burla del Rey que ellos hizieron. Cierto Rey enſeño a vnas aues q̃ tenia en ſu palacio, a que le llamaſſen Dios. Hazianlo aſsi: ſueltalas para que lo pregonaſſen por todo el mundo: oluido ſe les la lecion. Podra ſer que en preſencia os adoren los llamados amigos: pero deſpues cada qual canta a ſu modo: no ay que eſpantar, que donde no ay Dios: es Babylonia, y tierra de cõfuſion. O Reuerendiſsimos monjes Bernardos, diſcipulos de aquel que atranco tanto numero de mitras. (las quales le adornan ahora mejor en los pies, que entonces le adornaran y authorizaran en la cabeça) Palomas candidas del palomar de el Eſpiritu ſancto. Ciudadanos de la celeſtial Hieruſalem: (que es viſion de paz) ouejas de Chriſto pobre, ſuſtentadas con ſu pan, embriagadas con ſu caliz, 138 (que cria las virgines) recoſtadas y dormidas en ſu pecho: y en todo tratadas y auidas por hijas. Si hijos de Dios: pacificos auemos de ſer, vna meſma alma, y vn miſmo coraçon ha de ſer el nueſtro. En figura de paloma baxo el Eſpiritu ſancto, que enſeña la policia del cielo. 139 Animal ſimple y alegre: no amargo con la hiel, no cruel con los dientes, no violento con las vñas. Ama las moradas de los hombres, reconoce vna ſola caſa: buelan todas juntas, crian ſus hijos en vna miſma parte, paſſan la vida en buena paz y concordia: y en todo cumplen las leyes de la amiſtad. Eſta es la ſimplicidad ſancta, que ha de nacer en la ygleſia, eſta charidad ſe ha de guardar entre ſus hijos. Mi paz os doy, mi paz os dexo (dize Chri

136 *Viſa itaque turba, de retro, & ab ante adorante: dicite in cordibus veſtris, te oportet adorari Domine.*

137 *Chryſoſt. home. 17. epiſto. ad Roma. Quemadmodum enim pueri ludentes ex fœno coronas alicui imponunt. Coronatũ autem ſuũ, poſt tergum irrident. Sic ſæpe fit, vt qui te in faciẽ prædicant, apud ſeipſos clanculum ſubſannent.*

138 *2. Reg. 12. 3. De pane eius comedens, & de calice bibens, & in ſinu eius dormiens: eratque illi quaſi filia.*

139 *Cyprianus de ſimplicitate prælatorum.*

140 *Pacem relinquo vobis: pacem meã do vobis: non quomodo mundus dat ego do vobis. Ioan.14.*

ſto nueſtro bien 44) no la paz de los mundanos y terrenos. Eſta es la herdad que nos dexa: eſta la deuiſa con que ſe conocen los domeſticos de Dios. Si ſon manſos de coraçon, ſimples en las palabras: concordes en en el amor y charidad. La qual nos conceda ſu diuina Mageſtad y deſpues ſu gloria. Amen.

141 *Lib.1.proſ.4. c.*

Dos republicas dize el Cardenal Cayetano que ay en el mũdo: vna exterior y corporal, y otra interior y eſpiritual: 141 como tambien ſon dos los hombres que ſe hallan en cada vno de los hombres: vno hecho de la tierra, y otro formado a la imagen y ſemejãça de Dios. Para el buen gouierno de eſtas dos republicas, ordeno la diuina prouidencia que vuieſſe differentes dignidades, y miniſtros. Los Reyes terrenos, y las demas dignidades que preſiden en la republica corporal: atienden ſolamente a la paz, tranquilidad, defenſion, y ſoſsiego corporal de los pueblos. Pero los que preſiden en la republica ſpiritual, atienden a la paz y ſalud de las almas en orden al Reyno eterno de la razõ, donde Dios es el Rey como diximos. 142 Bien puede vno ſer buen ciudadano en la republica terrena, y ſer mal ciudadano en la eſpiritual, aunque no al reues. Por ſer la republica eſpiritual eterna, y de mas importancia que la corporal: he querido tratar de ſolas las dignidades de los Obiſpos y prelados, que rigen eſta comunidad: y de los daños incomparables que ſe recrecen de los yerros que ſe hazen en eſte genero de de gouierno, y de los peligros que traen los officios alcançados por ambicion. Los quales aunque ſon dignidades verdaderas, inſtituydas por Dios, y tienen las llaues de el cielo, con todo eſſo ſe dizen ſer dignidades ſuyas proprias de los que las negocian y de los demonios, 143 por quanto las han adquirido por ſus proprias fuerças, incitados de la ambicion, y de los demonios, que prouocan al mal y daño de las almas.

142 *Lib.1.proſa.5.fol. 36.*

143 *Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me. Et illud. Cui volo do ea.*

Temiendo coſas tan horrendas muchos ſieruos de

Digitized by Google

Dios temblauan como azogados, en metandoles que los querian hazer Obiſpos. Quien hizo que pidieſſe vn monje a Dios (como cuenta Marco Marullo 144) que le quitaſſe la vida, para que ceſſaſſen de ſu pretenſion, los que le offrecian vn Obiſpado, ſino el temor de tantos peligros? Otorgo ſe lo ſu Mageſtad como ſe lo pedia, antes que de alli ſe leuantaſſe: al qual hallaron muerto de rodillas, en la miſma figura que tenia quando oraua. 144 *Marcus Marullus.*

De otro monje cuenta el miſmo author, que pidio a nueſtro Señor con grande inſtançia, le impoſsibilitaſſe para el miſmo officio de Obiſpo: Y reſpondiole ſu Mageſtad con la obra, derribandole en vna cama, donde eſtuuo enfermo haſta que murio.

Que ſe yerre en el gouierno corporal, y en los bienes de la fortuna, no importa tanto: pero que en la saluacion de las almas eternas pueda auer deſcuydo o le aya, quien podra oyr calamidad ſemejante ſin lagrymas?

Al remate de los ſeys libros que compuſo S. Chryſoſtomo, eſcuſando ſe de lo que le culpauan por auer ſe eſcuſado, quando le offrecian vn Obiſpado, trae vna comparacion tan propria, q̃ hizo llorar a Baſilio Obiſpo (con quien platicaua ſobre el caſo) por auerle pintado en ella tan al viuo, el peligro de ſu eſtado.

Pon delante de los ojos de tu imaginacion (le dize) vn grande exercito de hombres de a pie y de acauallo, que cubran los montes, y los valles, y otra tanta multitud de galeras, que ocupen el mar: y que el reſplandor de las armas compita cõ el de el ſol. y no ſe oyga otra coſa, ſino los relinchos de los cauallos, ſin parecer parte de la tierra: por eſtar toda cubierta de metal y de hierro. Y que eſten apreſtados contra eſtos, vnos hombres armados, fieros, y crueles. Y deſpues de eſto, arrebate alguno ſubitamente a vn mancebo viſoño, criado en las montañas: que no ſepa arte al-

Digitized by Google

guna, fuera de tocar ſu flauta paſtoril: y auiendole veſtido de vnas armas peſadas, le lleue por medio de aquellos exercitos, enſeñandole las capitanias, los ſagitarios, los vallesteros, los que tiran las hondas, los centuriones, los capitanes, los de a cauallo, las galeras, los ſoldados que van encerrados en ellas, y demas de eſto, le demueſtre à los contrarios en vnos cauallos encantados bolando por los ayres. Y vea deſpues las nuues de las ſaetas que eſcurecẽ el ſol, el poluo que ciega los ojos, los arroyos de ſangre, los gemidos de los q̃ caen, los clamores de los que quedan en pie, las ruedas teñidas en ſangre, los cauallos que tropieçan y caen ſobre los montones de los muertos: la tierra ſembrada de arcos, ſaetas enſangrentadas, vñas de cauallos, cabeças, y braços de hombres, de pechos atraueſſados. Las olas del mar mezcladas con ſangre, los cuerpos nadando, y que por ſu multitud impiden el andar a las galeras: vnos que ſe hunden, otros que andan ſobre las aguas, otros que con la inquietud del mar aportan a las arenas. Y vltimamente (deſpues de auerle enſeñado muy por menudo, todas las tragedias de la guerra) añada y le cuente las calamidades de el captiuerio, y la ſeruidumbre mas acerua que la muerte. Y ſobre todo eſto le mande, que al punto ſuba en vn cauallo, y haga officio de capitan de todo aquel exercito. Pareceſe que eſte mancebo tendra fuerças para eſperar aun la narracion deſnuda de eſtas coſas? y que no desfallecera, a la primera viſta? No pienſes pues, que quiero encarecer mi intento con eloquencia, ni que ſon grandes eſtas coſas en comparacion de las inuiſibles. Porque veras en la guerra de las almas coſas mas horribles y eſpantoſas, ſi te fuere concedido alcançar a ver aquel exercito tenebroſo de los demonios, y la batalla cruenta. No ſe halla alli hierro, o cauallos, o carros, o fuego, o ruedas, o ſaetas de las que por aca ſabemos; ſino otras machinas mucho mas terribles que las que referimos. No tienen neceſsidad los contrarios, de eſcudos, de eſpa-

das, ni de lanças. El mirar deſnudo de eſta milicia, es de tal manera, que baſtaria a quitar la vida, y deſterrar el alma de ſu cuerpo, ſi no fuera y ſocorrida de la clemencia del cielo. Si nos fuera licito eſtando en el cuerpo, o fuera de el, ver el exercito de enemigos q̃ milita n contra noſotros, veriamos, no los arroyos de ſangre, no los cuerpos muertos: ſino las caydas tan graues de las almas, las heridas tan crueles, que al punto te pareceria toda la pintura que acabe de dibuxar, ſer juego y entretenimiento de niños, antes q̃ batalla ſangrienta: porque ſon muchiſsimos los que cada hora y cada momento, ſon heridos: y las heridas tan differentes, y cauſadoras de tan differentes muertes, quanto ſon differentes entre ſi, el alma y el cuerpo. Siempre que el alma recibe alguna herida, y cae en tierra, ſe queda alli rebolcando en el tormento de la mala conſciencia, y quando ſale de eſte cuerpo, padece eternos caſtigos. Y ſi algun miſerable de hõbre ſe hallare, que no ſienta la herida de la culpa: es mas peligroſa ſu dolẽcia. Porque aquel a quien no contriſta la primera herida aguarda ſin difficultad la ſegunda, y deſpues de eſta, la tercera: 145 y no para el enemigo, hallando al alma inſenſible: haſta quitalle la vida.

Pues ſi atiendes al modo de la pelea, hallarasle mas riguroſo. No ay enemigos que tãtos engaños ſepã, ni tantos ardides y artificios, ni que ſuſtentẽ tan implacables guerras y enemiſtades. Si eſcogieres las mas feroces y ſangrientas fieras que ay en el mundo, y las compárares con la crueldad de nueſtros aduerſarios: las hallaras en ſu comparacion humaniſsimas y mãſiſsimas, tan grãde es el furor que eſpirã contra nueſtras almas.

Añade a todo eſto, que la guerra entre los hombres tiene ſus pauſas, ya por las treguas de las partes, ya por las obligaciones de la naturaleza: porque la noche que ſobreuiene, o el canſancio de degollar hõbres, o la neceſsidad de el comer, o otras coſas ſemejantes, dan lugar a reſpirar: con que ſe recuperã las fuerças perdidas.

145 *Et eris ſicut dormiens in medio mari, & quaſi ſopitus gubernator, amiſſo clauo: & dices. Vernerauerunt me, ſed non dolui: traxerunt me, & ego non ſenſi: quãdo euigilabo, & rurſus vina reperiam? Prouer. 23. nu. 35.*

Quaſi per riſum ſtultus operatur ſcelus. Prouer. 10. nu. 23. Plutarchus dicit, quod pueri ludentes percutiunt, ranas, at ipſæ nõ iocoſe, ſed vere moriuntur: ſic ſtulti, ridentes percutiunt animas ſuas ſagittis peccatorũ, at animæ non iocoſe, ſed miſere moriuntur.

Pero al que pelea con el demonio,nunca ſe le da eſpacio para deſcargarſe delas armas,ni para admitir la moleſtia de el ſueño. De dos coſas por fuerça, ha de eſcoger la vna,o perecer deſpojado de ſus armas, o velar perpetuamente cargado con el peſo de ellas: porque el cõtrario,y ſu exercito,ſiempre vela aguardando a q̃ nos deſcuydemos. El qual buſca cõ mas cuydado nueſtra perdicion: que noſotros cuydamos de nueſtra propria ſalud. Y finalmente nueſtro aduerſario no puede ſer viſto,y nos acomete de improuiſo(q̃ ſuele ſer cauſa de infinitos males a los que no eſtan en vela continuamente) A cuya cauſa nos libramos de eſta guerra con mayor difficultad,que de la otra.

En eſte campo pues quiſiſte Chriſto,que fueſſemos capitanes de tus exercitos? Si el que ha de poner en orden a los ſoldados,y enſeñarles a pelear,es el mas flaco de todos y el mas imperito,que ſe puede eſperar, ſino que antes ſea capitan de el demonio que de Chriſto? Y tu Baſilio que gimes? que lloras? Haſta aqui ſon razones de S. Chriſtomo: con las quales como con vn eſlauon hizo ſaltar por los ojos las lagrymas de el coraçon de ſu amigo. Y las miſmas atentamente conſideradas, deſpiertan a los ſoldados que eſtan dormidos, en medio de las armas de tan crueles contrarios. Dios nos abra los ojos del alma,y nos ayude: para que celebremos victoria eternamente en compañia de nueſtro Capitan Chriſto. Al qual ſea gloria por los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Laus Deo.

Porque diga el fin con el principio(dõde prometi breuedad) dexo de poner otros tratados,los quales reſeruo para adelante,ſi hallo que lo preſente ayuda a la ſalud de las almas. Sale ahora eſto ſubjecto a la correction de nueſtra Madre la ſancta ygleſia Romana, y de los que bien ſienten: a quien pido humilmente me aduiertan de los yerros.

FINIS.

TABLA

TABLA GENERAL DE las coſas notables que contiene eſte libro.

¶ Para ſu intelligencia ſe ha de aduertir, que lo primero que ſe pone deſpues de la coſa notable, es el numero de los folios. Donde ſe añade, principio, denota que ſe hallara aquello al principio del folio: y donde ſe pone med. que ſe hallara al medio poco mas ò menos: y donde ſe pone fin, que ſe hallara al fin del dicho folio: y quã do no ſe pone nada de eſto, ſe trata en todo el folio, ò en la mayor parte de el. Si deſpues ſe pone numero tal, correſponde a la margẽ de el Latin: y ſi ſe pone alguna letra de el A.B.C. correſponde a la margen de el Romance. Y quando deſpues del folio ſe pone el numero ò letra continuadamente, es ſeñal que ſolo ſe dizè aquello en vna de las margenes.

Abraham.

ABrahã ſe alegro quando vio el dia de Chriſto nueſtro Redeptor, fol.306.prim. Para eſto ſalio de ſu tierra,&c.308.prin.

Acheloo.

Acheloo era vn rio que ſe conuirtio en differẽtes animales, para pelear con Hercules, fol.60.a. Conuertido en toro le arranco Hercules vn cuerno, ibid.& fol.278.prin.

Acuſacion, Acuſador.

Los acuſadores de Boecio, quien fueron, fol.22. Todos infames, ibi. Admitioſe ſu acuſacion ſin embargo, ibi. El que ha de acuſar, ha de carecer de vicio, folio 22.num.14. La verdad de la acuſacion, pende de la virtud de el acuſador, fol. 23.num.17. Dos delictos fuerõ los que leuantaron a Boecio, fol.23.medio. Quales fueron.23.& 24.fine. Los acuſadores ſin ira han de lleuar al culpado como al enfermo,&c.261.prin.& nu. 21.& fol.264.nu.24.

Aduerſidad.

Las aduerſidades truxeron a gran prieſa las canas a Boecio, fol.2. med. No auemos de deſeſperar en ellas, fo. 60.nu.8. Llorar las coſas de eſta vida, es como llorar porque vn arbol pierda al ibierno las hojas, fol.57. d. Veaſe trabajos.

Agamenon.

Agamenon deſtruyò a Troya, fol. 296.princi. Sacrificò ſu hija Efigenia, ibi. Fue hermano de Menelao Rey de Grecia, ibid.

Alas.

Quiere la Philoſophia pegar vnas alas a Boecio, con que ſuba a ſu patria, fol.226.med.& nu.9.& 10.&c.f. Alas tiene la Philoſophia con que ſube ſobre los cielos,&c.227.prin.

Alegria.

La alegria de los malos es falſa, y el dolor verdadero y alla dẽtro.fo.176.f. La alegria es la miſma coſa con la ſufficiencia, potẽcia,&c.172.me.& fo.175.

y de alli adelante. El que la buſca apartada de las demas no la alcãça, fol. 177. prin. & g. Deſpues del trabajo viene el alegria, y no antes, fol. 308. 309.

Alchibiades.

Alchibiades hijo del Rey de Athenas, fol. 168. d. Compuſo Platon vn libro de ſu hermoſura, ibid. Otros dizẽ que fue vna muger hermoſiſsima, de la qual dixo Ariſtoteles, &c. ibi.

Alexandro.

Alexandro infeliz quando aprende Geometria, fol. 98. d. No eſtimo vn proſpero ſucceſſo porque faltaua Homero, fol. 100. h. Deſſeo algo, fuera de todas las coſas. 155. nu. 2. Gemia, porque no auia mas mundos que auaſſallar. 333. medio.

Alma.

El alma es immortal, folio. 76. medio. 82. medio, fol. 103. nume. 10. & m. Si es immortal (dixo Clemente Papa quando era Gentil) ſon necios los hõbres, &c. ibid. r. Nada tiene el alma mortal, ibidem, nume. 24. La inteligencia ſe dize ſer alma de el mundo, do, &c. folio. 181. fine. A las almas racionales puſo Dios en carros ligeros, folio. 182. medio. Conuiertelas a ſi cõ la charidad. 183. princip. & f. Las almas no ſe criaron todas juntas. 209. c. Cleombroto ſe matò enamorado de la perpetuydad de el alma. 228. c. Al alma flaca regala Dios como el hortelano, &c. 277. K. Peticion al alma, 338. princip. 339. fine. En el conſejo de el alma ſe trata el pleyto que trae Dios con ſus criaturas. 335. princi. La guerra contra las almas. 361. 362.

Aluedrio.

Ninguna coſa grande eſtà pueſta en aluedrio ageno, fol. 74. nu. 20.

Ambicion.

La ambicion es elemento de los vicios, folio. 89. nume. 1. 352. medio. La ambicion y la vana gloria, hizieron carneceria al mundo. 333. Haze de Angeles demonios. 334. princip. No ay ſeguridad en parte ninguna, ibidem, medio. Siempre mira a los que van delante y no a los de atras, ibidem, nu. 8. La ambicion haze demonios. 350. princip. Como los haze, ibidem, medio, & 351. No mira las coſtumbres, &c. ibidem, medio. Haze daño en la republica, ibidem, fine. & 352. 354. 355. El ambicioſo es idolo, viuora, pared, &c. 352. No es digno de la prelacia, 353. La charidad no es ambicioſa, ibidem. La dignidad pretendida no es de Dios en cierto modo, ibidem, medio. 358. fine. Embaxada de los demonios a los ambicioſos. 355. medio. No da la ambicion lo que promete. 357. Como los niños y las aues, ibidem medio. La tentacion de la ambicion ſe ha de reſiſtir. 355. med. El ambicioſo ſe auia de aconſejar con el que lo ha ſido, fol. 131.

Amigo,

Amigo. Amiſtad.

Las anchoras de los amigos tienen firme. 70. prin. El q̃ quita la amiſtad, quita el ſol del mundo, ibidem. nu. 6. Los amigos ſon de mucha eſtima, y ſiempre aman, ibidem prin. & f. La aduerſa fortuna deſcubre los buenos y malos amigos, fol. 107. con las margenes, folio. 158. medio, y nu. 7. & g. El mal amigo es rodrigon que engaña a la vid, &c. folio. 107. c. Es perro que ſigue al pobre, ibid. El bueno es medicina de la vida, &c. ibidem, nu. 5. La amiſtad virtud no ſe cuenta entre los bienes de la fortuna. 136. med. & n. La amiſtad ſe funda en alguna comunicacion, ibidem, nume. 7. Tres buenos amigos de Dios. 341. fin. 342. Las palomas perſuaden la amiſtad; 359. fine.

Amor.

El amor diuino concorda y liga todas las coſas. fol. 108. 109. Eſtimulo del amor de Dios de grandiſsima ſubſtancia, deſde la hoja. 110. haſta la. 127. No es bienauenturado el que poſſee lo que ama, ſino ama como ha de amar, fol. 208. a Veaſe la palabra, charidad, y la palabra concordia.

Amos.

Amos Propheta cõtra Ieroboan, &c. fol. 335.

Anaxagoras.

Fue perſeguido Anaxagoras, porque dezia que el ſol no era Dios, folio. 13. f.

Anicio.

Anicio hombre principal de Roma: cuyo nieto fue Boecio, y de eſte linaje deſcienden los Reyes de Eſpaña. En el titulo del libro.

Antheo.

El Gigante Antheo fue hijo de la tierra. Ahogole Hercules, fol. 298. medio, & n.

Anthioco.

Anthioco apareja los tormentos, &c. fol. 319. fine. El demonio, y Anthioco de vna parte, &c. ibidem, fin. 320. prin. Agradoſe de que Solomona no fueſſe madre de mas hijos. 322. medio. Tuuo ſegura la caça con los conſejos de la madre, ibid. prin. Hablan los niños a Anthioco. 323. Comiença por el mayor y matò a los ſeys 325, 326. quiere perſuadir al menor y a la madre. 327. Muere Anthioco rabiãdo. fol. 328. medio. Anthiocos vence, el que no es vencido de los peccados, fol. 330.

Antipodas.

Ay Antipodas, fol. 98. c.

appetito.

El appetito de las coſas temporales es inſaciable, fol. 60. medio, & fol. 61. prin. & b. c. & fol. 176. nume. 8. El appetito de adquirir arde mas que el monte Ethna, fol. 89. principio.

Los que appetecen honras ò riquezas ſe auian de aconſejar con los que las tuuieron, fol. 131. d. Impotencia es de los malos no refrenar los appetitos 238. medio.

Digitized by Google

Aquilon.

Aquilon ſe compone de aguas, y li go, porque liga las aguas, fol. 40. b

Arbol.

El arbol come con las rayzes, folio. 202. fine. Su cōpoſicion de venas, ibid. & g. & fol. 203. prin. & num. 8. Las fru tas y ſemillas ſon vna machina, &c. ibid. medio.

Arbol fabuloſo que compete con el hierro. 291. a

Arcturo.

Arcturo es cierta eſtrella junto a la oſſa mayor: otras vezes ſe toma por el carro, fol. 33. c. Vee los ſembrados en el otoño, ibid.

Armas.

Las armas de la Philoſophia ſon fuertes, fol. 8. fin. Eſtas ſon las virtudes ibid. num. 1. Las de nueſtra milicia ſon eſpirituales. 309. fine.

Athlante.

Athlante es vn mōte, ſobre el qual ſe puſo Hercules para ſuſtētar los cie los. 299. q. Y era vn Rey, &c. ibid.

Auariento. Auaricia.

No haze el auariento coſa buena, ſi no es morirſe, fol. 79. c. La auaricia es metropoli de todos los vicios. fol. 87. nu. 29. Veaſe la palabra. Riquezas.

Baruaros.

Baruaros ſe dezian los que no erā Griegos, Latinos, o Hebreos. 152. g

Batalla.

En la batalla eſpiritual ſe eſcoge lo mas flaco, &c. 320. Esfuerça a ſus ſolda dos Solomona, ibid. Los dos campos en el martyrio de los Machabeos. 319. fine. 320. prin. Leaſe la palabra guerra.

Beneficio.

No ay coſa que mas preſto ſe enue jezca que los beneficios, fol. 21. nu. 12. & i. l. No eſtauá ſeguro Boecio entre los Romanos, a quien auia hecho tan tos beneficios, fol. 21. fine. Lo meſmo era en el Senado a quiē defendio Boe cio, fol. 27.

Beſeuo.

Beſeuo es vn mōte que arroja fue go, folio. 15. Aqui ſe abraſo Plinio, ibi dem. b

Bienauenturado. Bienauenturança.

No es bienauēturado el que el vul go tiene por tal, ſino el honeſto, folio 30. num. 29. La bienauenturança es el ſummo biē en la naturaleza racional, fol. 75. prin. & num. 21. Mejor ſe dira lo que en ella ay, que lo que en ella no ay, ibid. nume. 21. No puede conſiſtir en lo que puede faltar, fol. 75. medio, & num. 22. No ſe halla en las coſas ex teriores, ibid. medio, & p. Donde ay temor, no ay bienauenturança, ibid. q Sola la razon haze bienauenturado al hombre, fol. 85. K. No es la bienauen turança ſophiſtica, &c. ſino clara, fol. 131. medio. El animo tiene barruntos de ella, ibid. med. & nume. 5. Los bie nes de la tierra ſon imagines de la biē auenturança verdadera, ibid. & nu. 6. Todos deſſean la bienauenturança na turalmente, fol. 133. 134. princi. & a. & num. 1. y de alli haſta el fol. 141. No ſe halla ſino en Dios. 134. med. 138. m. n.

o.p.

Digitized by Google

o.p.folio.140.q. El engaño nos aparta de la bienauenturança.134.fin.& b. & num.4. Eſta y el ſummo bien,ſon vna miſma coſa,ibid.medio,& nu.3 folio 137.prin. Auemosla de poner por blã co de nueſtros ojos,fol.134.nu.1.folio 138.num.10.fol.207.medio, & m. No la alcançan los malos: por buſcalla dõ de no eſta.137.num.8.& 9,fol.139.nu. 11.fol.141.nu.13.fol.144.nu.1.fol.230.a & folio 231.num.4. Las prerrogatiuas de la bienauenturança ſon ſufficiẽcia, poteſtad,&c.137.medio. Hallanſe en la bienauenturãça verdadera,ibid. m. fol.139.n.o p.fol.140.q. No en la mundana,folio.166.& a.fol.167.folio.178. 179.princi. La rayz del engaño de los malos,a fol.172.haſta fol.179. Todas las prerrogatiuas apartadas no beatifican.177.medio. La vna prerrogatiua encierra a las otras.178.medio, & nu. 11. En cada vna ſi es perfecta conſiſte la bienauenturança,ibid & fol.179. & nume.12. El bienauenturado es Dios, 190.191. La bienauenturança conſiſte en ſola vna operaciõ de el entendimiẽto,fol.192.o. Dos ſummos bienes en la bienauenturança.193.nume.15. La bienauenturança es el ſummo bien, 192.fine. Es la ſufficiẽcia ſuma, la ſumma potencia,&c.193.prin. Las cinco prerrogatiuas no ſon parte que compongan,&c.ibid.fin.194.prin. Todas ſe refierẽ al ſummo bien,ibid.medio. Eſte es razon de amarſe,ibid. Los que el mundo tiene por bienauenturados no lo ſon, ſino en la coſtra,como ſus paredes.265.c.

Bien, Bondad, Buenos.

Ninguna coſa de eſte mundo es bien proprio nueſtro,folio.78.fin. Ni ſon bienes, ſino por la opinion, &c. 95.prin.& nume.9.& fol.152.medio. Los verdaderos no corrompẽ los animos.95.g. Los de la fortuna no ſon bienes,ni ſe llegan a los buenos, ni a los malos hazen buenos,ibid.medio. Conocidos los falſos,ſe conocen mejor los verdaderos.132.133.prin. Los de eſta vida no hartan.135.g.& nume.6. 141.nume.13. El bien que eſta de eſſa parte de las eſtrellas, ſe buſca debajo de la tierra.170.171.prin. Los bienes falſos ſe auian de dar a los hombres para que buſcaſſen el verdadero, ibidẽ. prin.&.c.fol.175.nume.6.fol.177.h. No ſon bienes los de eſte mundo ſino imagines,&c.172.a.179.medio,K. La bondad fue motiuo para criar al mundo.181.princi.&.a. Dios es el ſummo bien.184.nume.1.fol.196.& nume.21. Ha de auer vn ſummo bien.185.&.d. fol.186.prin. No puede auer dos ſummos bienes.187.188.189.190. El bien q̃ beatifica es mejor que lo beatificado, 86.prin.& num.18.fol.192.nu.14. Dos ſummos bienes en el hombre.193.nu. 15. El ſummo bien, es lo que ſe deſſea en la bienauenturança.194.medio. El bien verdadero, o aparente, es objecto de nueſtra voluntad,ibidẽ.fin. & num.16.&.q.195.prin.& nu.17.18.19. La bondad es mas amada,&c.195. El ſummo bien y la bienauenturãça ſon

Digitized by Google

el motiuo de nueſtra voluntad; 195. 196. El bien es lo que todos deſſean, 207.& num.12. Anda errando el que no buſca el ſummo bien.207. med. & m.fol.134.num.1. 138.num.10. El ſummo bien en la virtud.231.nu.5.& d.

El bueno recibe el premio enla virtud,fol.240.haſta. 245. Los buenos ſe acogen en las perſecuciones a la capitana la razon.14? Y deſde lo alto menoſpreciã las coſas del ſuelo,ibid.& l. & nume.9.10. Son los miſmos en lo proſpero y aduerſo, no temen ni eſperã,&c.fol.15.&.c. Procuran las dignidades por eſtoruar a los malos.18.fine. Son affligidos injuſtamente, folio 28. num.25.fol.31.num.31.32.& fol.32.nu. 34.& bb. Entre ellos y Dios ay amiſtad y deudo,&c.85.nume.15. No ſon vẽcidos. 92.prin.&.e.& num.5. No ſiguen a la fortuna ſino que van a vna con ella.105.nume.1. Y ſalen al camino a Dios,ibid. Solos ellos ſon dignos de reuerencia.150.medio, & nu. 3. 4. & d.& fol.151.prin.& num.5.&.6. Los buenos ſon poderoſos. 225. fin. & nu. 6.& d.& fol. 229. medio. Y ſiempre premiados,ibid.& fol.232.prin. Los buenos y los malos deſſean la bienauẽturança,ibid.& a. Lo buenos la alcançan por medios proporcionados. 232. 233. Los malos buſcan otros medios y no la alcançan,ibid.& f. Los buenos alcançan lo que quieren. 240. medio. Los buenos no han meneſter riquezas ſi ſon buenos,&c. 240. nume.17. Los buenos ſon bienauenturados en eſta vida.244. c. Son premiados en la virtud.242.med.& nume.3. El bueno obra por obrar bien, como Dios, ibidem. A los buenos no ſe puede caer la corona de la cabeça.243.prin. Aunque mas los perſigan,ibid.num.4. No obran por la vana gloria, ibid. medio. Vales Dios a la mano en ſus inuenciones.250.nume.1. Tienen en ſi miſmos vn grande premio, y es ſer Dioſes. 257.fin.258.prin. Aparta Dios de ellos los verdaderos males,&c.265. v. Y les embia los trabajos que ellos buſcan, ibid.num.2. Los juyzios de Dios acerca de los buenos y de los malos ſon incomprehenſibles, 277. 278. 279. 280. con las margenes. No embia Dios trabajos a los buenos por ſu flaqueza.280. fin. con las margenes. O porque los defiende.281. prin. con las margenes. Dales honras, para reprimir a los malos,ibid.medio. Con Dios, el bueno, y el malo, rie y llora,ibidem. s. Embia Dios trabajos a los buenos, porque no ſe enſoberuezcan,ibid.fine. Aprouechanles los trabajos,ibid.t. Las virtudes edificaron el cuerpo de el bueno,ibid.medio. Los trabajos animan a vnos buenos, y humillã a otros. 282. prin.& nume.25. Y les traen gloria: y dexan exemplos de fortaleza, ibid. & num.26. Ninguno murmure aunque ignore la cauſa de ſu trabajo, ibidẽ. v. Los buenos celebran las paſquas, y ſalen de Egypto, y ſe alegran como los carneros, &c. y ſon oueja que anſia por juntarſe cõ las.99.fol.232. medio.

Boecio.

Boecio.

Boecio repreſenta la ſenſualidad dolorida, en el titulo del libro fine, y fol.2.b.y fol.32.metro.5.*.& fol.34.d. Dize, ſegun la ſenſualidad coſas fuera de razon, y el miſmo como repreſenta la Philoſophia ſe reduze a ella, ibid. Boecio y la Philoſophia ſon vna miſma coſa, ibid. Ninguno le pudo apartar de la juſticia.20.prin. Defendio a los atribulados.19.20.21. Fue condemnado a muerte, fol.28.y en ſu vida. Murio degollado: y tomo la cabeça en las manos y fue a vna ygleſia, y comulgo, &c. En ſu vida. Fue ſancto canonizado, ibid. Y en el titulo del libro. Adoptole el Senado en hijo.62.fine. Los nõbres de ſus hijos 63. Engañò a la fortuna al parecer.64.medio. Fue bienauẽturado por el ſuegro, muger, y hijos, &c.63.64. Echa el reſto de ſu ſentimiento.264.a. Boecio que quiere dezir, titulo del libro.

Bolar.

Buela el alma con las alas de la contemplacion.227. Paſſa todos los cielos haſta encontrar con el ſummo bien, ibid.& fol.228.

Bootes.

Bootes quiere dezir el boyerizo, 266.a. Es cierta eſtrella del carro, ibid. Es deſcuydado en aguijar el carro, ibidem, fine. Deſcuydarſe, es no hazer, ibid. b

Boreas.

Boreas es viento rezio Septentrional, ſale de Thracia, fol.10.med.&. e

Cabellos.

Los cabellos rubios prognoſtican las llamas rubias de el infierno, folio 83. f

Cadena.

Cadena es la triſteza, fol.8.c. Es inſtrumento que tiene violentamente, ibid. Todos los del mundo traen cadenas vnos de vna forma, &c.234.nu.7.

Camino.

Cinco caminos por donde buſcan los malos la bienauenturança.134.fin. 135. Son riquezas, dignidades, &c.137. medio. La nobleza, &c. ſe reduzen a eſtos cinco caminos.136. Si queremos ſer bienauenturados ſe han de dexar eſtos caminos.137.num.8.&9. Caminos torcidos y amargos.140.num.12. Ningun camino lleua donde promete.149.haſta.180. Los abrojos de eſtos caminos.166.167. Son los cinco yugos cõprados.166.a. No ſe và por ellos a la bienauenturança.169.fin.& nume.6. Conſiente en lo dicho Boecio. 171. 172. Andar por tantos caminos errando, es ſeñal que ay otro bien, &c.ibid. num.1. La cauſa de errar los malos, es por querer diuidir lo indiuiſible, fol. 172.medio, haſta folio.179. Quiere la Philoſophia enſeñar a Boecio el camino de ſu patria, fol.226. med. & num. 10.&.g. El q̃ anda haziatras no puede yr adelante, fol.234.h. El camino mas trillado engaña mas, fol.29. y

Canceruero.

El Canceruero ſe marauillo de la muſica de Orpheo, y le dexo entrar,

fol.

fol. 220. Quitolo Hercules de alli. 297.medio.298.i.

Caſo.

Acerca de Dios no ay caſo, fol.31. e. fol.56. b. Las coſas de el mundo, no ſucceden a caſo ni temerariamente, fol.276. 277. Succedieran a caſo, ſino vuiera vn fin adonde ſe endereçaran, 207.medio,& m.& fol.277.

Caſtidad.

No ſe puede guardar caſtidad, ſi Dios no ayudare, fol.205.K.

Caſtigo.

Los malos ſiempre ſon caſtigados, fol.244 haſta 248 num.13.& 14. & h. Mas dichoſos ſon los malos quando ſon caſtigados, fol.253.prin.& nu.5. & f. & fol.254.num.9.& g.255.256. Con el caſtigo ſe enmiendan los vicios y eſcarmientan otros.253.med.& nu.6.& 7. Por otra razon tambien, es bueno el caſtigo, ibid. fine. Mas miſerables ſon los malos, quando ſe paſſan ſin caſtigo, fol.254.fine,& 255.prin.& num. 10. Llorarſe tienen los que no temen el caſtigo eterno, fol.255.num.12. Ningun delicto ſe paſſa ſin caſtigo. 257. num.16.& 258.num.17. Sin teſtigos es caſtigado el malo.258.l.

Ceguera, Ciego.

Deſcribeſe la ceguera de los malos, es peor que la de los muertos, fol. 6. a. La ceguera y amargura paſman el coraçon, fol. 6. b. La ciega y loca de Seneca dezia, que veya bien, aſsi noſotros, &c.fol.67.num. 2. La ceguera ſe quita cō la buena diligencia.208. 209. No ſe quita la luz al alma totalmente, ibid.& b. La ceguera de los malos, es clara impotencia, fol.136.medio.

Centauros.

Centauros medio hombres, y medio toros, hijos de Ixion. Matolos Hercules.297.prin.& e.

Ceres.

La Dioſa Ceres buſcando en la tierra a Proſerpina, quitó el pan a los hōbres, y acudian a las enzinas per vellotas, fol.40. a.

Ceſar.

Ceſar por ſu ambicion, boluio carneceria al mundo, folio.333. medio.& num.1.

Charidad.

La charidad de Chriſto aprieta cō las quatro violencias,&c.341.princip. Fuerte es la charidad como la muerte, ibid.med. Tres illuſtres exemplos de charidad, ibid.fine.& 342. Inſenſibles ſon los buenos para lo q no es Dios, 342.fine. A ſolas ſe lo quieren auer cō Dios.343.medio. Charidad tres doblada ha de tener el que ha de ayudar a otros,&c.348.prin. El prelado la ha de tener, ibid. La ambicion es conſraria a la charidad. 353. El que tiene charidad guarda los mādamiētos de Dios, y es fauorecido de el.336.medio. Los buenos oyen a los procuradores de la charidad.337.fin. Los procuradores piden ſentencia en fauor de ſu parte, ibi.med. Pide Dauid q no ſe oluide el alma de ſus retribuciones, ibid. Otra peticion de S.Pablo en nombre de la

chari-

charidad de Chriſto.33.39.Con retri buciones de amor quiere pagar Dauid,&c.340.medio. Aſsi pago S.Pedro:y aſsi quiere Dios ſer pagado, ibi fine. Como las palomas auemos de guardar charidad.357.fine.

Chriſto.

La charidad de Chriſto aprieta reziamente.340.341.A Chriſto tuuierõ por furioſo ſus parientes,&c.334. fin. Siempre ſale el Verbo eterno con victoria.337.nu.23.

Cielo.

Con la vida ſe imita la orden del cielo,fol.18.prin.& nu.3. Como rige Dios el cielo,deſſeaua Boecio regieſſe los acaeſcimientos humanos,fol.35 prin.&.e. Lo principal del cielo, es la intelligencia.168.medio.Y en el hombre el alma,ibid.De eſſa parte del cielo viuen con gran deleyte,fol. 175. e. En el cielo ay ſegun Platon y Ariſtoteles, eſpiritus bienauenturados. 212. num.4.El virtuoſo tiene ſu cielo, &c. fol.213. n.

Cirze.

La Dioſa Cirze mato al Rey ſu marido:y fue deſterrada por ello,fo.247. a. Deziaſe ſer hija del ſol,ibid. Vſaua de encantamentos,&c. 248. Con que transformaua los cuerpos,ibid.No las almas,fol.249.

Circulo.

Todas las coſas procuran hazer vn circulo perfecto,fol.143.medio. Y el hombre le haze,&c.c. Y en eſto conſiſte nueſtro bien. 144. b. El circulo vezino al centro ſe mueue menos que el apartado,&c.274. Dios rige las coſas por ciertas circulaciones,&c. 290. prin.& f.

Codicia.

Codicia de los hombres inſaciable,fol.60.medio,fol.61.b.c. Alcançada vna coſa ſe deſſea otra,ibid.b.

Conſciencia.

La cõſciencia caſtiga a los malos, fol.253. e.Mas atormenta a la cõſciẽcia el peccado,que al cuerpo la dolencia.254.nu.8.El malo ſe rebuelca en la mala conſciencia.361.medio.

Conſeruacion.

Los animales deſſean ſu conſeruacion.201.medio,&c.204. h. Las coſas inanimadas las deſſean tambien. 202. 203.204. Los arboles,fol.202. con las margenes. La palma,la vid,los animales,y los hombres la deſſeã naturalmẽte.205. Voluntariamente ſuelen aborrecella,ibid. Neron y otros ſe matarõ, ibid.num.11.

Conſolacion,Conſuelo.

Los atribulados ſe deuen cõſolar con las penas de Chriſto. 306. medio. 307. El conſuelo viene tras los trabajos.308. Aprẽdan los atribulados, &c. 314.prin. Conſuelo grande es no ſentir los dolores, y prognoſticarlos del atormentador.326.medio.

Conſul.

A Boecio hizieron Conſul antes de los treynta años,fol.63.prin. A los Conſules deſterraron de Roma, y el appellido de Rey,fol.90.prin.Dezian

que

que Boecio alcançò el Conſulado con ayuda de los demonios,fol.28. medio.

Contemplacion.

Guſta Dios,de que aya teſtigos de ſus marauillas,fol.7.b. El hombre las mira como proprias,ibid.Contemplaua Boecio quando moço, el curſo de las eſtrellas,&c.fol.7.

Creſo.

Creſſo Rey delos Lidos ſe librò de vna hoguera , y vltimamente vino a morir a manos de Ciro Rey de Perſia fol.58.fine.& g.& fol.59.prin.

Crueldad.

A Sylla dixo vn amigo,que perdonaſſe a algunos,a quien mandar , folio 90. a. Galigula quiſiera que todos tuuieran vna cabeça por degollallos de vn golpe,ibid.nu.2. Soly ſonte hazia dexar la Iſla,ibid.

Cuerno.

El cuerno que Hercules offreciò a la fortuna,denota la abundancia,folio 60. a

Cuerpo.

La fortaleza y gracias corporales no ſon de eſtima,fol.167.fin.&.c. En el hombre lo mas principal es el alma, fol.168.medio,& num. 4. Las gracias del cuerpo ſe acaban con vna calentura.169.medio. El cuerpo es atadura de el animo.177.nu.10.

Curioſidad.

Son curioſos los hombres en lo q̃ no importa,y tardos en lo que les conuiene,fol.170.& a

Defenſa.

No fue admitida la defenſa de Boecio.27.fine.&.32.prin.

Deleyte.

Epicuro puſo la bienauenturança en el deleyte,fol.137. fine. El appetito eſta lleno de amargura.164. princi. & num.1.3.&.a. & fol.165.fine.& fo.166. prin. La huyda vence al deleyte, ibid. nume. 2. Las beſtias gozan de el, y no ſon bienauenturadas,ibid.medio. El deleyte de los hijos y muger tiene mezcla de mil dolores,ibid.fine.& fo. 165. prin. Vn hijo y vna hija mataron a ſus padres,ibid.num.4.& b.Los cuydados de los hijos ibid.El que de ellos carece,con el infortunio, es bien afortunado,ibid.medio.Peſadumbres entre marido y muger,ibidem . Las triſtezas de los deleytes,fol.165.fine. & 166.prin. No quiſo comprar Demoſtenes tan caro el arrepentirſe. 166. a Son los deleytes como el ladron, y hã ſe de mirar quando ſe van,ibid. El vicioſo es eſclauo de vn baruaro. 167. medio . Diogenes era ſeñor de los ſeñores,porque lo era de los vicios , ibi. b. Los deleytes marchitan a los hombres.294.fin.& nu 7.

Delfin.

Quando los Delfines ſe alegran, prognoſtican tempeſtad , aſsi ſon las fieſtas de los malos,fol.31.nu.33.

Delictos.

Delictos que ſe imponian a Boecio,fol.23.medio.fol.24.fine.Por mas prouados que eſtẽ,ha de eſtar preſente el reo,&c.27.fine.& t.Faltò eſto en

Digitized by Google

la cauſa de Boecio,ibid. Ningun delicto por prouado que eſtè,tuuo cócordes los juezes,fol.27.medio.

Demonio.

Deziãlos enemigos,que Boecio auia alcançado la dignidad cõ ayuda de los demonios,fol.28.med. Purgaſedeſto, ibid.fin.& fo.29. Echauan la culpa a la Philoſophia,ibi.fin. El demonio ſe dize no ſer.238.num.11.Los malos prelados ſon demonios en la culpa.350.351. Las dignidades auidas por ambiciõ,ſe dizen en cierto modo ſer del demonio.354.358.fin. Cierta menſajeria de los demonios.355.med.

Deſtierro.

Conoce la Philoſophia,que Boecio eſtà muy lexos de ſu tierra la razõ.35. fin.Que nadie le hizo fuerça.36. prin. El malo eſtà deſterrado,y el bueno nũca es peregrino,ibid.nu. 2. Ninguno puede ſer deſterrado ſin ſu voluntad, 37.prin.Los Romanos no podian ſer deſterrados.36.37.Lo que para vnos es deſtierro,para otros es patria.73.prin. Todo el mũdo es patria de los buenos ibi.nu.15.16.17.& a. *Dignidad.*

En Roma no ſe daua dignidad al q̃ no tenia.30.años.63.b. La q̃ tienen los malos es cauſa de grãdes males. 89. fi. Perdonã a los cueruos,y affligen a las palomas,ibi.nu.1. Lo que honra es la virtud,no la dignidad.90.med.nu. 3. fo.135.nu.5. Exẽplo de los ratones. 91. prin.No ſe ſubietan los animos, ibid. med.Prueuaſe con vn exẽplo,ibi. fin. & nu.4.No ſon buenas las dignidades &c.93.prin.& nu.7.fo.95.fi.&.96.Cõ padecenſe con los vicios,ibi. La dignidad,mueſtra la indignidad,&c.94. fi. & f. fo.135.nu.5. En la dignidad ſe buſca el ſumo bien.135.prin. Las dignidades no dan lo que prometen.148.haſta 154.Deſcubren los vicios y no dã biẽ, 149.a.& nu.1.& 2.fo.151& nu.7. Cõ la ropa ſe cubre la lepra,ibi.nu.2. La dignidad de la virtud,es digna de reuerencia.150.med.nu.3.& 4.d. La tẽporal es imagen de la del cielo.152.prin. nu. 8. Los eſtraños no eſtimã las dignidades ibi.med.Entre los proprios dan baxa, 152.153.Lo meſmo es enlos Dioſes,ibi. nu.9.El q̃ buſca dignidad ſe ſubjecta a otros.166.prin.nu.2.Vio S.Grego.cũplidas las maldiciones de Dauid quando le hizierõ Papa,347.fi.348.Muchos buenos dierõ de ojos enlas dignidades 344.Los q̃ eſtã en dignidad ſon como la rueda,344.me.348. Temẽ los Sãtos las dignidades,345.prin.Es como poner a vn hõbre en medio de las fieras atadas las manos atras, y q̃ fieras ſon eſtas,ibid.Por los cuydados ſon peligroſas,346.me.El de pocas fuerças las ha de huyr,349.med.La dignidad pretẽdida no es de Dios en cierto modo,353 med.358.fin. Algunos que pidieron la muerte por no ſer prelados,359. Veaſe la letra prelados y guerra.

Diogenes.

Diogenes entro en vn lago de agua fria,por vanagloria.102.K.Dixo q̃ era ſeñor de los ſeñores.167.b. *Diomedes.* Diomedes cebaua con carne humana

ſus cauallos, matole Hercules, y diole a comer a ſus cauallos, fo.297.fi.298.K

Dios.

Si ay Dios (dixo vn Philoſopho) de dõ de ſalen los males? &c. fol.25. fin. A vn Rey ſe dezia cada mañana, q̃ ſe leuantaſſe a juzgar como mãdaua ſu Dios, fo.26.s. El hõbre por la virtud, es Dios fol.29.nu.26. Dios todo es animo, lo mejor en el hõbre es el animo, fol.37. nu.6. Dios es principio de todas las coſas.43. fin. & nu.4. No es bienauẽturado con las coſas exteriores.75.p. Dios pauor, y Dios amarillez, no parecẽ delante la Dios felicidad.75.q. Al hõbre llama Ciceron Dios.82.nu.9. Seneca lo llama parte del eſpiritu diuino.85.i. De la bondad de Dios, de ſu hermoſura, amor, y perfectiones hallaras coſas marauilloſas en el eſtímulo del amor, a fo.110. haſta.127. Dios ſumano celebre, y deſpues incognito, fol.153.nu.9. Dios es deſcanſo, principio, capitan, termino, &c. fol.183.med. En el ſe hallan todas las coſas, ibid.i. Dios es ſumo bien perfecto, &c.186.& nu. 4. & e.f.& fol.184.nu.1.185.c.d.187.nu.5.& 6.fol.188.nu.8.189.pri.& nu.9.fo. 190. 198.nu.1.&.2. Vn ſolo bien ſumo ay, y eſſe es Dios.186.fin.&.187. Parecẽ ido latrar el que buſca la bienauenturãça fuera de Dios.187.h.334.med.& nu.5. 6.7. Dios es la bienauenturança. 188. prin.&.1.189.med.& nu.7. No ſe differẽcia de Dios el ſumo biẽ 188. med. &.189.prin. Fuera de Dios no ay deſcanſo.190.nu.10.&.l.&.191.nu.12. El bienauenturado es Dios.190.191. con las margenes, & fo.217.nu.13. En Dios hallan deſcanſo los captiuos, &c.196. 197. Dios es el primer motor. 210. 211. con las margenes, & fol.218.g g. Mueue por ſi miſmo.212.med.& nu.5. Su volũtad, es ſu poder, ibid. K. Por ſu bõdad rige el mundo, ibid.fin.& fol. 213. prin. Dexan ſe lleuar las criaturas de la bondad ſin cõtradiciõ, fol.214.prin. & nu.7.&.o. Antes cõ grãdiſsima prõptitud, ibid. Mueue Dios como amado ibi.nu.7. Ninguna criatura haze guerra a Dios, ſegũ ſu naturaleza. 214. me. & nu.8. La que lo intentaſſe quedaria fruſtrada, ibid.fin.fo.215.prin.& nu.9. A ſi ſe daña el q̃ ſe leuanta cõtra Dios, ibid.nu.10.11. Mas quiero a Dios enojado, que a todos los hõbres propicios 339.med. El que ſe aparta de Dios, no ſoſsiega.235.g. Dios es todo poderoſo y no puede peccar.238.& nu. 16. folio 239. El poder peccar es impotẽcia, ibi. prin. Los juyzios de Dios ſon muchos ninguno injuſto.266.num.2. Affige a los buenos, y dexa peccar a los malos, 268.nu.1. No ſe puedẽ alcançar ſus juyzios.277. haſta.280. con las margenes. Dios ſaca de los males bienes.285.me. & nu.33. A Dios quieren imitar todas las coſas.290. Los Dioſes falſos ſe ponen debajo de la alma. 308. Da Dios bien por mal.338.339. Solo el ha de ſer adorado.356.357.

Doctrina.

Deſſea Boecio que la doctrina de la Philoſophia vaya adelãte.49.prin.139. med.& b.nu.3. Aliuia ſus trabajos.129

fin.

fin.&.a.fol.130.prin.& num.2.Es aſpera a los principios.130.fi & nu.4. &. c. La doctrina del ſummo bien,&c.es la de mas excellencia,&c.217.218. La doctrina de Chriſto no ſe muda por nueſtra voluntad.354.med.

Eclypſi.

Creyan los baruaros que el eclypſi de la luna ſe hazia por arte magica, 267.med. Ayudauan a la luna cõ ruydo,ibid.Como ſe cauſa el eclypſi de el ſol y de la luna.267. a

Edad.

La primera edad es alabada. 87. 88. Los Emperadores arauan.87.a. De lo que cultiuauan tomauan el apellido, ibid. Quatro edades de oro, &c. folio 88. c.

Elementos.

Dios aduna los elementos, fol. 81. med.&.d.288. med. La paz y concordia de las eſtrellas,elemẽtos,&c. ibid. med.&.c.

Eloquencia.

La eloquencia con la ſabiduria, es prouechoſa.51 prin.& num.6. Redarguye a Boecio,ibid.med. & deinceps. La eloquencia no quita del todo el mal,fol.61.fin.& 62.

Enfermedad.

Trata la Philoſophia de curar a Boecio.fol.8. Da la enfermedad por no peligroſa,folio.9. Es modorra y oluido, ibid. Diſcãta ſobre la enfermedad.49. fin.El malo eſtà enfermo.261.prin. & nu.22.254 num.8.El vicio es enfermedad.ibid & 262.prin.& num.24. El ſabio ſe apiada de la enfermedad del malo.261.pri.& 22.& fin.262 pri.&nu.24

Engaño.

El engaño de los malos conſiſte en querer apartar lo indiuiſible.172.haſta 179.fol.198.fin.& 196.

Epicuro.

Los Epicuros y otros deſpedaçarõ las veſtiduras de la Philoſophia.12. fin. &.e. Puſo en el deleyte la bienauenturança.137.fin.

Era.

A eſte mũdo llama era de la fortuna, donde muele a los ſuyos.53.med.& h.

Eſpaña.

Eſpaña; Indias del mundo con ſus montes preñados de oro.197.a. Aſturias daua de tributo.60000.mil libras de oro,ibid. Aqui fingian los campos Elyſios,ibid.

Eſtado.

Todo eſtado tiene vn no ſe que, q̃ el que lo experimẽta lo abomina. 72. prin.Ninguno tiene paz cõ ſu ſuerte, ibid.& i.Eſcogerſe tiene la mediania de los eſtados.77.

Fabricio.

Fabricio fiel a ſu patria.104.b

Fabulas.

Con fabulas ſe ſuele enſeñar lo honeſto.218.*. Aſsi lo haze Boecio,lib.3. metro.12.lib.4.metro.3.&.7. donde trata de las fabulas de Orpheo, Hercules,Canceruero,Ixion,Tãtalo,Ticio, furias,Adamanto,&c.220.221.

Fama.

Llora Boecio ſu fama.30.&.31. No nos ha de mandar la fama,ſino ſeguir, 31.nume.2.& a fol.97. haſta.105. No puede llegar la fama de vn Romano, donde no llego la de Roma.99. fine.

Digitized by Google

Dura poco.101. Vea ſe la palabra gloria.

Felicidad. Infelicidad.

No era firme la felicidad de Boecio,pues cayò,fol.3 prin.Los malos la bendizen,ibid. e.No lo es la que amenaza huyda.52.fin.53.princi.La mayor infelicidad es,auer ſido feliz. 67. fine, num.1.& b. No ay perſeuerancia en la felicidad mundana.73.medio. La verdadera eſtà dentro de noſotros. 74. prin.& nume.19. & m.n.o. Porque no ſe halla en los mundanos.172.medio.175.medio.177.prin. La Dioſa felicidad no ſe daua como queria, que Dios la auia de dar.188.1. No ſe ha de buſcar fuera de Dios,ibid. Algo de felicidad ay en la fortuna.264.prin.

Fin.

No ſabia Boecio qual fueſſe el fin, &c. 43. Sacale la Philoſophia de eſta ignorancia,lib.3.proſa.11.fine. Donde ama mas el hombre , pone el vltimo fin.137.princi. Ay fines que ſe hazen,y preexiſtentes.206.l.Vn fin ſe ha de tener en todas las coſas q̃ nos guie , &c. 207.medio,& m. El fin de las coſas es lo que todas deſſean,ibid.fine. El ſummo bien, es el fin de las criaturas. 208. prin. No ay coſa tan inſenſible, que no ſienta a Dios.290.med.& g.

Fortaleza.

La fortaleza y dotes de el cuerpo, no ſe deuen eſtimar. 167. fine. &.c. Exẽplos fabuloſos de fortaleza. 296. haſta.300. Verdaderos a fol.300. haſta 332. Vean ſe las palabras,Solomona, Machabeos,Iob,Rachel.

Fortuna.

Pintauan a la fortuna cõ dos caras, ciega,&c.3.d. Es maeſtra de repreſentantes,fol.15.a.No la teme el juſto, 15. Quexa ſe Boecio de la fortuna 23. prin. No tiene entendimiento la fortuna,ibid.n. & nume.16. Varios afeytes de la fortuna.50.prin.Llamala prodigio, ibid. Y porque?a. Regala para engañar,ibid. El que le echa vn freno la gouierna,ibid. b.No tiene coſa de guſto, ibidẽ. med. No dizen ſus coſas con la frente,ibid.nume.3. Perſeguia Boecio a la fortuna en tiẽpo de proſperidad.50.medio. Con las vozes de los Philoſophos,ibid.c. El bueno teme a la fortuna,el malo a la ley, folio, 50.num.4. Mas alegres dexo la fortuna a los que nunca mirò.51.d.La fortuna es vna cauſa accidental,&c.fol 51.c. 56.b. Acerca de Dios no ay fortuna, ibid.La condicion de la fortuna es,ſer ſiempre mudable,fol.51.fin. & nu. 8. & fol.54.& nu.15.16.17.18.fol.57.nu.3. fol.59.nu.7.& h.fol.75.nu. 23. fol. 78. nu.2.fol.157.nu.6.Llaman la Dioſa ciega.52.prin.57.e.Los ciegos ſomos noſotros.52.nu.9. Abraçãdo mata como la yedra,fol 52.nu.10.En la aduerſa,ha de auer eſperança,ibid.med.& fol.65. prin.& nu.7.Ninguno puede eſtar ſeguro,ibid.nu.11.Deſcargo te la aduerſa,ſi lo entiendes.53.num.14.El que ſe rinde a la fortuna,amoldeſe a ſus condiciones,ibid.medio,& deinceps.Milagro de la fortuna es y coſtũbre ſubir

y aba-

y abatir en vna hora.54 fin.& 55. Es de vidrio quando reſplandece, ſe quiebra, ibid. c. Auia muchos templos de ella, y porque hablò la Dioſa fortuna muliebre. 55. a. Deſculpaſe la fortuna por ſi. ibid. haſta. 60. Pinta ſus cõdiciones muy biẽ ella meſma, ibid. Es liuiana, luego pide lo q̃ da 58. nu. 5. Su rueda tiene quatro partes pobladas de hombres. 58. num. 6. Querellaſe de la codicia inſaciable de los hombres. 60. medio. 61. prin. Da preſtado lo que da. 65. e. No creyo Seneca a la fortuna. 68. prin. La fortuna no haze proprias las coſas que la naturaza hizo agenas. 82. medio. Si no ſe ha de ſentir ſu perdida, no eſta en ellas el ſummo bien. 75. fin. La fortuna no cumple lo que promete. 93. fin. 94. Nueſtra es la culpa, 95. prin. Compadecenſe ſus bienes cõ los vicios, ibid. fin. & nume. 7. Tiene vna coſa buena, y es la aduerſidad, fol. 105. medio. 106. 107. con las margenes. Contrapone ſe la proſpera y aduerſa, 106. La aduerſa deſcubre los buenos amigos. 107. con las margenes. No haze mayor el cuerpo 153. i. Toda fortuna es buena. 291. haſta. 295. Buena es la que exercita la virtud, y deſtierra los vicios. 291. 292. Traen guerra los hombres con ella. 294. 295. Quando dira el hombre venci, &c. 295. g. De la fortuna aſpera ſaca el fuerte prouecho ibid. fine. & h. & nu. 8.

Fuego.

El fuego no ſe puede diuidir, y el agua ſi, fol. 201. d. 204. fine.

Gigantes.

Ciertos Gigantes quiſieron derribar a Iupiter del cielo. 215. fine. &. s. Quiſieron derribar a Hercules quando ſoſtenia los cielos, fol. 300. q.

Gloria, Vana gloria.

La gloria mundana es coſa vana y de poca eſtima. 98. prin. fol. 160. prin. &. a. Es corta, por ſerlo la tierra, ibid. fin. Es difficil de adquirir. 99. Muchos Reyes dauan gracias a Ciceron: y el no ſabia ſi auia tales Reyes, ibid. f. No puede llegar la gloria del Romano, donde no llego la de Roma, ibid. fine. Lo que vnos alaban, otros vituperan, 100. prin. Por falta de hiſtoriadores es corta la gloria, ibid. fin. & h. Dura poco. 101. No ſe ha de obrar bien, por la gloria temporal. 102. & 160. num. 1. fo. 243. medio, num. 5. & b. Exemplo de eſto. 102. medio. Los que la buſcã ſon como el deſnudo, &c. ibid. nume. 8. Diogenes la buſcaua, ibid. K. Por no perder la gloria verdadera, auemos de eſconder las buenas obras. 102. l. 103. nume. 9. Los buenos no cuydan de la gloria vana, &c. ibid. prin. &. 160. medio, & num. 1. &. 2. Mayormente quãdo gozan de la eterna, ibid. fine. Ha ſe de menoſpreciar. 104. 105. La Gloria muere tambien, y ſu dueño muere ſegunda vez. 105. medio. El Angel reparte la gloria a Dios, y la paz a los hõbres. 160. b. A la yedra y al pouluo ſe compara, ibid. c. La bienauenturança ſe llama gloria. 139. p. La del ſuelo es handrajo ſobre brocado. 160. nu. 2. Si

Digitized by Google

eſta es la bienauenturança la falta ſera miſeria. 161. prin. Muda ſe facilmente, ibid. medio. No es miſerable el que quando nace, o muere, es ignorado, ibid. e.

Gouierno.

Deſſeò Boecio el gouierno por el bien de la republica, fol. 19. prin. Pone a Dios por teſtigo, ibid. &. e.

Guerra.

Entre Dios y ſus criaturas ay continua guerra y como, fol. 332. prin. & num. 23. La guerra que haze el demonio a las almas. 360. fine. Compara ſe a la corporal. 361. 362. La corporal tienè pauſas, la eſpiritual, no, ibid. Deſcribe ſe vna guerra por mar y por tierra, 359. 360.

Gula.

Para muchos elefantes baſta vna montaña, y para vn hombre no baſta la tierra y el mar, fol. 82. e. El vientre preſto ſe acalla, ibid. nume. 10. Algunos tienen mas hambre, que vientre, ibid. e.

Hado.

Lo que ſancto Thomas enſeño de el hado, lo tomò de Boecio. 270. num. 4. Los ſtoycos puſieron hado, y tuuieron razon. 271. prin. &. c. El hado es la habla de lo que la prouidencia dize, 271. num. 6. Differen el hado y la prouidencia, ibid. & nume. 5. La prouidēcia diſpone, y el hado executa, ibidē. med. 272. 273. Los que reduzen el hado al aſpecto de las eſtrellas yerran. 272. d. Hado de eſta manera no lo ponen ſino los fatuos, ibid. nume. 7. Por no conſentir con eſtos, auemos de temer la ſentēcia, y detener la lengua, 272. d. 273. El hado depende de la diuina prouidentia. 271. 273. Algunos dixeron que no, ibid. nume. 9. Lo que eſtà ſubjecto al hado, lo eſtà a la diuina prouidencia, ibid. medio. Pero no al reues, ibid. Las coſas que no eſtan ſubjectas al hado, ibid. nume. 10. Las q̄ eſtan mas lexos de la prouidēcia, eſtā mas ſubjectas al hado, ibid. fine. num. 10. 11. & f. Y las vezinas a la prouidencia, eſtan mas lexos del hado, ibid. El hado es como el conocimiento, o como la coſa produzida, o como el circulo, &c. 275. medio. El hado procede ineuitablemente, como lo eſta en la prouidencia diuina 276. Como ſe entienda eſto, ibid. & num. 15. Aunque aya hado, &c. ſe ha de obrar ſegun las leyes de razon, ibid. num. 14.

Hercules.

Hercules arràcò vn cuerno a Acheloo, y lo offreciò a la fortuna fol. 60. a. Matò a Buriſides Rey de Egypto, fol. 92. medio. La Dioſa Juno le perſeguia 297. d. A Hercules hizieron glorioſo ſus hazañas, ibid. prin. Domò los Centauros, matò al Leō, &c. 298. 299. 300. con las margenes. Soſtuuo los cielos, &c. ibidem. q.

Hermoſura.

La hermoſura de los campos, de los veſtidos, &c. no es bien proprio de los hombres, fol. 53. & 86 fin. & num. 19. La hermoſura corporal es fugitiua.

168. medio. Si ſe mirara con ojos de linze,&c.ibid. fine,&169.prin. Por la falta de nueſtra viſta parece hermoſa la criatura.169.prin.& nume.5. Calentura de tres dias la acaba, ibid. La hermoſura de Rachel fue ſu fortaleza, 309. Lo meſmo la de Chriſto.310.

Hijos.

Dos hijos de Boecio, Patricio, y Hipacio, fueron Conſules.63.64.&c. Los varones ſon columnas de las familias,ibi,nume.5. Alabanſe los hijos de Boecio.69.med.& nume.5. Vn hijo y vna hija mataron a ſus padres, fo. 185.nume.4.& b. Los cuydados delos hijos.162.princ. El que carece de hijos es bien afortunado, ibid. medio. Los que ſacaron acueſtas a ſus padres ſe libraron del fuego.226. num.8. Muerte de vn hijo.312. princi. Conſuelo en ſu muerte.314. medio. En la defenſa de los hijos.&c.321.fin. Madres que offrecieron al martyrio a ſus hijos. 315. 321.

Hombre.

El hõbre es animal racional y mortal.44.fin. Dize Boecio, que no tiene el hombre mas que eſto.45.princi. Es immortal ſegun el alma. 45. nume. 5. 45.num.6.7. &. g. Por no conſiderar ſu immortalidad, llora Boecio ſus trabajos.45.med. Miſerias de el hombre, 56.nume.1. No ay hombre que eſtè cõtento con ſu ſuerte.71.prin. Graue yugo,&c. ibid. h. Ni Iupiter puede agradar a todos.72.num.10. El hombre es gran milagro de el mundo.85. nume. 16. No ſe contenta con ſus perfectiones,&c.85.princip. & m. Agrauia en ello a Dios;ibid.fine.& nume.17. Por no ſe conocer es inferior a las beſtias, 86. med. & m. A cinco hombres vio nueſtro padre ſant Bernardo deſemejados hambrientos,&c.134. c.135. d. e f. g. Quando haze el hombre circulo de ſi.143.b. El malo no ſe llama hombre abſolutamente.237.con las margenes. Ha de pelear con la fortuna. 294. 295. El hombre vale vn Dios. 340. principio.

Iacob.

Iacob puſo el nombre a Beniamin, 303. 304. leuanto vna eſtatua en el ſepulchro de Rachel.303.medio. Mudo le Dios el nombre.311.

Idolo. Idolatria.

Parece idolatrar el que buſca la biẽ auenturança fuera de Dios.187.h. Idolatras ſon los ambicioſos, que ſiruen en el templo. 334. medio. Los idolos de Babylonia.356.fin. Los malos prelados ſon idolos.352.medio.

Ignorancia.

Auerigua la Philoſophia las ignorancias que tenia Boecio,a fol. 41. haſta.46. Dizele que eſtas ſon la cauſa de ſu dolencia.46.prin. Ignorancia delos mortales en lo que les importa. 170. & a. Por ignorarſe la razon del cielo, ſe tiene por temerario lo que paſſa en la tierra.265. haſta.268. Aunque no ſe ſepa, porque juzgue aſsi Dios: baſte ſaber quien juzga.266.nume.3. Ceſſa el eſpanto, quando ſe vence la ignorancia.267.268.

Injuria.

El que haze la injuria es mas miſerable, que el que la padece. 259. haſta, 261. con las margenes. Cain ſe mato a ſi, y Abel quedò viuo. 259. n El que cō fuego, o ſerpiente quiere dañar; recibe primero daño. 260. num. 21. El que haze la injuria es digno de caſtigo, 259. 260. Yerran los abogados en defendellos. 261. prin. Y los que con ira acuſan a los culpados. 260. 261. 262. Abogados y acuſadores lleuen al enfermo al medico, &c. ibidem. fine. La mech ſe daño a ſi meſmo, quando mato à Cain. 261. nu. 23.

Iob.

Iob guardo la perfection euangelica. 311. No ſe turba con la muerte de ſus hijos, ibid. fine. Fue trompeta, &c. 312. num. 3. Temia no peccaſſen ſus hijos con el penſamiento. ibid. nume. 5. Eran los hijos innocentes. 311. fin. 312. fin. & nume. 5. Caba en la caſa y halla deshechos los hijos. 313. Menoſpreciò a los hijos, por no menoſpreciar al q̄ los dio, ibid. num. 7. Mejor ſe vuo Iob en los trabajos, que Adam en los regalos, ibid. Bolaua ſin impedimento, ibi. num. 8. Fue vaſo de Arabia, ibid. fine. Con tantos agujeros de los guſanos, no ſe vertio el vnguento, ibid. Quando muere. ſe muda de vna caſa a otra, 314. prin. Hirio al aduerſario, con la paciencia, ibid. nume. 10. La determinacion de no peccar del ſancto Iob. 341. fin. 342. prin.

Iuſto.

El juſto teme a la fortuna, el malo a la ley, fol. 50. nume. 4. Al juſto es trabajado, porque ſe le quiere dar el cielo 292. c. No ha de temer a la fortuna, 294. medio, & nume. 5. El juſto haze obras mayores que Chriſto, &c. 307. fine.

Labirinto.

La Philoſophia labra vn labirinto con las razones. 216. medio. Que ſea labirinto, ibid. t. Pinta Boecio eſte labirinto, repitiendo las razones por ſu orden, ibid. fi. & 217.

Lagrymas.

Toda la vida pide lagrymas, no ſe llore por partes, diſpenſe ſe el coraçō, 62. num. 1.

Lengua.

Vn Philoſopho y vn mancebo, ſe cortaron la lengua, fol. 92. c. Los Romanos quiſieron aſſentar ſu lengua en todo el mundo. 99. num. 5. De mejor gana eſtà el hombre con ſu perro, que con quien no ſabe ſu lengua. ibid. c.

Libertad.

La verdadera libertad es el teſtimonio de la conſciencia. 19 med. & num. 7. El Rey del Reyno de la razon, deſſea la libertad de ſus ciudadanos. 36. medio. Eſta conſiſte en obedecerle, &c. ibid. & nu. 4.

Libros. Libreria,

La Philoſophia hizo aſsiento en la libreria de Boecio. 18. prin. No recibe guſto de la libreria pintada, &c. ſi no le da aſsiento en el coraçon. 37. fin. 38. prin. No deſcāſa ſobre los libros, ſino

Digitized by Google

ſobre las ſentencias de ellos. 38. prin. & nu. 7. Los libros eſpantan a los demonios.38.g.

Luzero.

El luzero tiene muchos nombres, 33. b. A ciertos tiempos antecede al ſol, y a ciertos va tras de el, ibid.

Lucifer.

Lucifer quiſo ſubir al monte frio, &c.334.prin. Imitanle los ambicioſos ibid. Alli ſe boluio demonio, ibid.

Lumbre. Luz.

La lumbre de las perlas eſcurece al alma.197.med. Eſtan debaxo de la tierra, ibid. La luz que rige el cielo, ahuyẽta la tinieblas, y eſcurece al ſol, ibidẽ. fine, & b.

Machabeos.

Siete fueron los Machabeos en numero myſterioſo.316. med. 317. prin. Cada vno tuuo ſiete coronas.317. medio.329.med. Los nombres. 317.fine. Solos ellos ſe celebran en la ygleſia, y porque.318. Son mas reſplandecientes que el ſol, &c. hermoſos como Angeles.319. Lo que les dixo la madre. 320. fin.321.princi. Lo que ellos dixeron al Rey.323.324. Lo que dixeron entre ſi, 324. 325. Como fueron martyrizados los ſeys.325.326. El martyrio de el menor.327.

Madres.

Madres ha auido que quitarõ la vida a ſus hijos para comellos. 339. medio. Dos madres lleuauan al martyrio a ſus hijos.315. En la defenſa de los hijos cobran animo las madres.321.

Malos.

El intento de los buenos, es deſagradar a los malos, fol.13. fine, nu. 8. Y eſto es argumento de virtud, ibid. K. No ſe han de temer, ibid. No lleuã capitan, ocupan ſe en diuidir entre ſi las coſas viles, fol.14. Dañan a la republica.18.fine, & nume.5. Eſpanta que pongan los malos por obra lo malo q̃ machinan.25.medio. Es como el monſtro, ibidem. De eſto ſe colige, que ay otra vida, ibid. r. Los malos ſe arman contra la virtud.28. v. Dezian q̃ Boecio tenia pacto con el demonio, ibid. med. Purga ſe de eſto, ibid. fin. & fol. 29. Burlan de los virtuoſos, ibid. fine. & num.27.&.28.fol.31.nume.32. Por todos ſus caminos buſcan la bienauenturança, fol.135.136. 137. haſta fol. 140. y fol.227. No eſta dõde la buſcan, ſino en Dios.138.l.m.139.n.o.p.140.q. 229. nume. 1. Los malos en las dignidades no alcançan la reuerẽcia que buſcan, ſino antes infamia, a fol.148. haſta.154. Deſacreditan a las dignidades.151.fin. & num.7. Son proſperados, &c. 224. fin.& num. 3. Horrenda coſa fuera, ſi los malos fueran proſperados, &c. 225.medio. Los malos ſiempre ſon impotentes, ibid.fin.& 229.medio. Y ſiẽpre caſtigados, ibi, fin.& num.7. & d. De la impotencia de los malos, folio 234.235.236. Los malos pierden el ſer, 237.245.246.247. No alcançan lo que quieren.234.fine.240. Yerran a cerca de vn blanco grande.235.med. En el infierno gimen y dizen que erraron,

240. n. El malo puede algo,y es peccar.236.prin.&num.14. Pierde el ſer de hombre, y ſe paſſa al de la beſtia, 246.con las margenes.249.250. Declaraſe el modo,ibid.&.247.No pierden los malos el ſer natural, ſino el moral meritorio.249. Transformaſe en beſtia,no ſegun el cuerpo, ſino en el alma,ibid.El malo no ha de ſer perſeguido, ſino acariciado como enfermo, 261.& num.22.fol.262.prin.& nu.24. Quexaſe Boecio de que los malos ſe eſcapen de las carceles,&c. y los buenos ſean atormentados.264.265.prin. & num.1. Augméta ſu eſpanto el meſmo Dios y ſu prouidencia.265. princ. &.v. Porque embie Dios trabajos y deſcanſos a los malos.282. haſta. 286. Dales Dios riquezas,porque no ſe tengan por buenas.283.medio,& nu.27. 28.Dales trabajos,para caſtigo y exemplo,ibid.prin.&.x. Dales proſperidades porque no pequen,ibid.fin.&nu. 29. Y porque tema perder la buena fortuna.284.prin. O para que caygan de mas alto por ſus peccados,ibid.nu. 3. O para que hagan reſplandecer la virtud,ibid.med.& nume.31.Los malos hazen de malos buenos, y como, 284.285. El deſabrimiento que tienen conſigo los malos.285.prin.& nu.32. &.a a.

Marco.

Marco Senador no quiſo ſino boluer a Cartago.92.

Martyrio.

Madres que offrecieron al martyrio a ſus hijos,fol.315.Salomona esforço a ſus hijos los Machabeos; para que murieſſen,&c.327.medio.

Medico, Medicina.

Las palabras ſanctas ſon medicina de el alma,fol.8.med.&.a. El medico pregunte con breuedad,&c.41. med. & a. Las medicinas ſuabes yuan a prouechando a Boecio.77.prin. Quando la enfermedad ſe quiere quitar turba a los medicos.264. a

Miſeria, Miſerable.

Miſeria es no auer ſido miſerable, fol.59.h.60.i. Si vuiera felicidad en las coſas de la tierra, fueran miſerables los hombres, quando murieran. 76. medio. Huyendo el malo de la miſeria,cae en ella.140.r 144.num.2. Mas miſerables ſon los malos, cumpliédo ſus deſſeos.250 med.& num.2.&.a.b. Los que quieren pueden, y ponen el mal por obra,ſon por tres titulos miſerables,ibid.fin.& num.2.fol.251.prin. La miſeria mientras mas dura, haze mas miſerables.251.fine.252.prin,&a. Deſcribeſe la miſeria de los malos,ibidem,num.3.

Muerte.

Haſta la muerte ſe ha de defender la juſticia,fol.12.medio.& nume.6. & d.En la muerte fenece todo.65. med. & f. Recobra el mundo lo que es ſuyo, para con ello engañar a otros vanos,ibid.nu.8. En la muerte començaran los hombres a ſer miſerables, ſi en coſas de eſta vida vuiera felicidad.76. med. Alli pierden los malos ſu felici-

dad,ibid.num.25.Conla muerte gran jean los buenos ſu felicidad,ibid.fine. &c.s.Los muertos no ſe pueden dar a conocer.105.princi. La muerte iguala lo alto con lo baxo.104. medio. Conuiene nos morir como el nacer.105.c. Deſpues de la muerte, padecen las almas de los malos.255.fin.256.prin. No ſe ha de deſpertar con las guerras el hado de la muerte.262.fine. Ni acometer como tigres, &c. 263. Ni mouer guerras,por no concordar,&c.ibidē. A los malos ſe deue miſericordia, ibi. Dauid no quiſo matar a Saul,ibidē.b. Por muchas vias es combatido el pecho humano para la muerte.322.med.

Mugeres.

La muger de Boecio ſe llamò Elſe,otros dizen que Ruſticiana. 68. d. Compuſo dos hymnos,ibid. Fue honeſtiſsima,ibid.medio.

Mundo.

En eſte mundo no han de faltar tribulaciones,fol.13.fin.Rige ſe por prouidencia,lo qual dize Boecio con muchas veras.41.fin.42.prin. Confirman los las margenes de Ariſteteles y Auicena,ibid,Marauillaſe la Philoſophia, de que Boecio conceda en el mundo prouidencia, y la niegue en los hombres.42.med.Sale de eſta ignorancia, en los lugares citados,ibid.c. No ſabia Boecio cō que frenos gouernaua Dios eſta machina.43.prin. Eſtos ſon ſu bondad,ibid.nu.3. Sale Boecio de eſta ignorancia,lib.3.proſa.12. Por ignorar eſto creya Boecio,que ſuccediā a caſo las coſas.64.prin. De los cinco caminos de el mundo , vea ſe la palabra camino. Viuirſe tiene al rebes del mundo.166.num.1.Primero que ſe hizieſſe el mundo , eſtaua mas hermoſo en Dios.185.prin.&c. Ha de auer en el mundo vn primer motor.210. prin. &c.211.con las margenes.Saturno diuidio el mundo entre tres hijos.220. b. Fueron los hijos,Neptuno, Iupiter, y Pluton,ibid. Las inſignias de eſtos,ibidem. Si ſiendo tal el mundo engaña, que hiziera ſi fuera dulce,&c.224.nu. 2.El mundo no es region,dōde ſe halla la bienauenturança.230. a. Todo quanto ay en el mundo de formas mouimientos,&c.depende de el entendimiento diuino.270.medio. Eſtas coſas en el entendimiento diuino , ſon prouidencia,ibid.fin.271.prin. Y como eſtan fuera de el, &c. ſe dizen hado,ibid. Ha ſe de dar por paſſado lo q̄ ay en el mundo.314.315.

Muſas.

Ayudan las muſas a lamētar la miſeria de Boecio,fol.1.&.2. No ſanā las dolencias,ni quitan los males,folio.5. med. Llamalas la Philoſophia , rameruelas,ibid.& nu.6. Son Syrenas dulces haſta matar.5.fine.Dexan á Boecio confuſas,y huyen.6.prin.

Naturaleza.

La naturaleza con pocas coſas ſe contenta.32.fine.& nu.10.&. e. & fol. 84.fin. Todas las naturalezas eſtan cōtentas con ſus propriedades,los hombres no.85.medio.La naturaleza de el

Digitized by Google

hobre es de caſta de Dios. 85. prin. & i. Todas las coſas hazen por boluer a ſu naturaleza.141.med. Los leones, arboles, aues, ſol, &c.142.143. No ſe pierde con coſtumbre la naturaleza.142. a Todo lo que procede de otro, ſe conuierte a el.143.b. Todos deſſean naturalmente la bienauenturança, a fo.133. haſta.140. & fol.143.fine, &.a.fol. 144. prin.

Neron.

Crueldad de Neron, fol.95.fin. 96. Vio a ſu madre muerta y dixo: hermoſa fue eſta muger, fol.96.b. La dignidad no le quitò la fiereza.97.princi. Forçò a Seneca ſu maeſtro a morir, por peccar mas a ſu ſaluo.97.c. Sus demaſias y luxurias.154.a. La potēcia no le hizo bueno, ibidē. Mato ſe a ſi miſmo.205.nu.1.

Noble, Nobleza.

Vano es el apellido de la nobleza, 161.fin.162.prin. Ningun Rey dexa de venir de ſieruo, ni ningun ſieruo de Rey, ibid.nume.4. No es alabança propria la de la nobleza, ibid.& g. h. Riquezas y noblezas, principio de todos los males, ibid.nume.5. Vn bien tiene la nobleza, y es la ohligacion a la virtud, ibid. medio. Todos los hombres ſon nobles, excepto los vicioſos, folio 162.fin.&.163. Vna ſola nobleza ay, y es la virtud, ibid.a.b.c.

Obra, Obrar.

La intencion ſe ha de mirar en la obra.97.nume.1.&med. Querer y poder ſe requiere para obrar.230. El que obra lo que quiere, tiene poder, y el q̄ no lo conſigue, es impotente, ibidem. Por falta de voluntad no obrā los malos, ibid.nume.2. Por defecto de potēcia no alcançan lo que quieren, ibidē. nu.3.& a.

Oluido.

El oluido tenia enfermo a Boecio, fol.9.medio. Seca el coraçon, ibidem, num.2.

Oracion.

A Dios auemos de acudir en todas las neceſsidades.179.fine, & nume.13. Para que nos enſeñe el ſummo bien, 180.prin.& l.181.182. 183. Con la oracion como con vnas manos, auemos de dexar la tierra a tras: y buſcar el teſoro, &c.183.g. Oracion del menor de los Machabeos.328.

Oro.

El oro es amarillo de puro temor, 84. g.

Orpheo.

Orpheo hizo, que los montes, &c. ſe fueſſen tras el.219. Mirando a ſu muger Euridice, la perdio.221.princip. El Canceruero quedò vencido, y las furias, Tantalo, Ixion, y Adamanto, &c. 220.con las margenes. Danle la muger con condicion, &c. 221.prin.

Paloma.

La propriedad de la paloma perſuade hermandad.357.fin.

Paſsion.

Reparten las paſsiones en muchas coſas.39.fine. No quitan la razon. 44. prin & f. 46.med. Eſcurecenla algun

tanto,

tanto.46.num.9.47.num.10.48.209. prin.& b. Quatro ſon las paſsiones capitales.48. Son como quatro cauallos, ibid. Domalas el virtuoſo, ibid.

Patria.

La patria de el hombre es el Reyno de la razon.35.36.& nume.3. Es la bienauenturança del cielo, ibid.c.d.& nume.6. De eſta patria ſe deſtierra el hombre por ſu voluntad.36.prinč.37. med.& f. Deſcubrio Boecio ſu patria, 212.prin. Regalaſe con ella.228.medio. Buelue los ojos al ſuelo, ibid. fin. Al q̃ vee al criador, angoſta es la criatura, ibid.d.

Peccado, Peccar.

Si perſuadieramos al peccado, dixeran los hombres, &c.78.a. En lo que pecca vno, es caſtigado.92.numero.6. Dios es todo poderoſo, y no puede peccar.216.prin. El peccado es nada, ibid. med.& num.12. El peccado es contra la naturaleza.233.nume.6. Es granizo para los panes, tempeſtad, &c.235.nu. 9. El que pecca, pierde el ſer.238.& numero.1.n.239. No pierde el ſer natural ſino el moral meritorio, ibid.K.& numero.12. & 13. La potẽcia para peccar, es nada.238.con las margenes. 239. Es impotencia.238.nume.16. A S. Auguſtin affligia, no ſaber de donde ſalio el poder peccar, ibid.num.14.15.& l.239. ſb. La potencia para peccar, no tiene entidad, ibid. med. El peccador es eſclauo de ſus vicios.241. con las margenes. Aunque los Dioſes me dieran licencia yo no peccara, dixo Seneca, 242.a. El coraçon ſe arranque con los vicios, &c.ibid.& nume.1. Quanto ay de peccado, tanto ay de apartamiento de Dios.275.nu.12. El peccado es Rey, 330.fin. A Anthiocos vence el que no es vencido de los peccados, ibid.med. Vea ſe la palabra vicios.

Perlas.

Quexaſe Seneca de la naturaleza, porque no hundio mas las perlas, y ſe cargo ſobre ellas.80.c. Puſolas debajo de nueſtros pies, ibid.num.6.fol.89.d No igualan con el hombre.81. med. & nu.8.& d.

Peticion.

Dauid echa vna peticion al alma en nombre de el amor de Dios.338.S. Pablo echa otra.339.fin.

Philoſophia.

En figura de muger aparece la Philoſophia.3.med. Para engendrar buenas obras, num.1. Sobre la cabeça y con color viuo, y ojos perſpicaces que denote, ibid. con las margenes. La eſtatura de tres maneras.4.prin.& d. Las veſtiduras y los hilos de que ſe hizierõ ibid.medio, & nume.3.& fol.12.e. Tenia dos letras P.& T. entretexidas, ibidem.e. De la vna ſe ſube a la otra, ibi. f. Tenia en la mano derecha vnos libros, y en la ſiniſtra vn ceptro. 4. 5. prin. Denota q̃ los ſabios han de mandar. g. Las manos de la Philoſophia ſon los Philoſophos.4.num.3. El que ſe da a la Philoſophia, excede a los hõbres.5.num.7. Sale por las puertas del cielo.11.med. Es madre de las artes, dõ

y inuencion de los Dioſes ſegun Ciceron,ibid.num.2.fol.38.x. En Dios no ay coſa mayor,ibidē. Si no ſaliera de Dios,deuieramos mas a ella,q̃ a Dios, ibid.b. Solo el nombre de la Philoſophia es odioſo y occaſiō a muchos de la muerte.13.prin.& nume.7. Conſerua las virtudes,a nadie teme.67.fin.& a. Acojaſe a ella, el que quiſiere viuir ſin tedio.130.num.2.3.&c.6. Es aurora del ſol.224.prin.

Platon.

Platon intitulò ſus libros de ſus diſcipulos.197.nume.13.Concuerda con la Philoſophia Chriſtiana, y excede a Ariſtoteles.209.num.1.

Pleyto.

Pleyto entre Dios y ſus criaturas, 337.prin.Noſotros lo ſentenciamos y executamos,ibidē. Las peticiones de vna parte y de otra.338.339.La ſētēcia de los malos.337.med. La de los buenos.340.med.

Pluton.

Pluton va perezoſo a las caſas de los buenos, y ligero a las de los malos, 93.a.

Pobres.

Defendia Boecio y tola a los pobres offendidos de los poderoſos.19.20.& nume.9.& h. No robaran cien hombres a vn pobre.87.p.& nume.10.

Poder, Poteſtad, Potencia.

El ſer Rey, ò priuado de Rey, no haze poderoſo,a fol.155.haſta.159. Por la parte que falta el poder, ſeran infelices,ibid.med. No es poderoſo el que no eſtà ſatisfecho,ibid.num 2.fol.159. fin.No tiene ſeguridad los Reyes.156. & nume.4.& b. c. Dionyſio lo repreſento a vn amigo.Pende de vn hilo ſu poder,ibid.& nume.3. & 4.No conſiguen lo que deſſean, ibid. & nume.5. Los alabarderos ſon argumento de ſu poco poder,ibi.& 157.pri. A los poderoſos trilla la fortuna cō ſu rueda.157. med.& num.6.& d. Flaco es el poder de los priuados de los Reyes, ibidem. Dos exemplos ibid.& fol 158. Carecē de ſeguridad,ibid.medio,&.c. El verdadero poder eſtà en domar los vicios 159.con las margenes. El que deſſea el poder,tiene gran peligro.167. medio. La potencia es lo miſmo que la ſufficiencia,gloria,deleyte,&c. 175.med. El que la deſſea apartada,no la alcança 176.med. Y pierde las otras,ibidem.& nume.7.& 8. El mal es flaco, y el bueno es poderoſo.229.med. Los buenos ſon poderoſos,y los malos flacos.231. haſta 234.con las margenes.

Poeſia.

Poeſia ſin ſabiduria es dañoſa, 51. princi. No llega a curar lo hondo del mal.61,fin.fol.62 prin.

Pompeyo.

Por occaſsion de Pompeyo dezia Caton, que en los juyzios de Dios auia grā de obſcuridad.278.nu.18.La cauſa Pompeyo dio guſto a Caton, y la de Ceſar a Dios.280.prin.& nume.21.& 22. Compuſo Ciceron vn libro alabando a Pōpeyo, ibid. p. Deſde q̃ Pōpeyo hizo eſtablo del templo de Hieruſalē,

no le

no le ſuccedio bien coſa, ibid. num. 22. Boluio carneceria al mundo. 333. & nume. 1.

Predicador.

La tierra no ha de poder ſuffrir lo que los predicadores dixeren. 335. Es conſuelo predicar a buenos. 336. prin.

Prelado.

El prelado es como la rueda. 344. med. 348. medio. Ha de ſubir al cielo ſembrado de ojos, ibid. Ha de hazer de hombres Dioſes, ibid. &. 349. El ambicioſo es demonio. 350. Es apoſtata. 351. Es ruyna de las comunidades, ibid. & 354. 355. Es idolo, viuora, pared blanqueada, &c. 352. Alcançan las dignidades que abaten, no las que leuantan al cielo. 353. 354. Menſajeria de los demonios a ciertos prelados ambicioſos. 355 med. Los buenos remiten los ſubditos a Dios. 356. La intencion de el prelado es, dar con hombres de tierra en el cielo. 358. med. Con blandura. 223. fine.

Premio.

Quexaſe Boecio, de que en premio de ſus virtudes, ſe le den perſecuciones. 21. med. 23 prin. 27. prin. 30. prin. Los buenos reciben ſiempre los premios de ſus buenas obras. 242. haſta 245. con las margenes. Eſte premio es el mayor y mas hermoſo, &c. es ſer Dios por participacion. 243. fine. 244. No lo pueden borrar los tiempos largos, ni la malicia de los hombres, &c. 244. prin.

Principe.

De grandes Principes, es hazer injurias a ſus vaſſallos a poder de beneficios. 340. med.

Proſperidad.

La proſperidad ciega los animos fol. 7. princi. Mata a los que abraça como la yedra. 52. nume. 10. Mas ſe ha de fiar de las letras eſcriptas en el agua, q̄ della. 52. f. Tiene cierta aſpereza, falſo deleyte, dolor cierto, incierto guſto, ibid. nume. 12. Es vigilia de la miſeria 53. prin. & num. 13. Ha de auer differẽcias en la vida, como las ay en el canto &c. ibid. i. Los buenos temẽ a la proſperidad. 63. num. 5. Los proſperos ſon impacientiſsimos. 72. med. & num. 12. 13. 14. Y malos de reduzir, ibid. K. Las proſperidades acuden a los plebeyos, 294. f

Prouidencia.

Engrandeze Boecio la prouidencia de Dios en todas las coſas, y parece leuantarſe contra ella en los acaeſcimientos humanos; 32. 33. Haze eſto ſegun la parte animal, porque ſegun la racional, el miſmo ſe enmienda, en el titulo del libro, fine, & fol. 2. b. & fol. 32. *. & fol. 33. d. Tiene Dios prouidencia de los actos humanos. 34. d. Como perro rabiaua Boecio contra la diuina prouidencia. 35. med. & a. fo. 42. medio. Marauilla ſe la Philoſophia de que Boecio admita la prouidẽcia en las demas coſas, y dude de ella en los acaeſcimientos humanos, ibid. med. La materia de la prouidencia, hado, &c. es la mas graue que ay. 269. prin.

y inuencion de los Dioſes ſegun Cice
ron,ibid.num.2.fol.38.x. En Dios no
ay coſa mayor,ibidẽ. Si no ſaliera de
Dios,deuieramos mas a ella,q̃ a Dios,
ibid.b. Solo el nombre de la Philoſo-
phia es odioſo y occaſiõ a muchos de
la muerte.13.prin.& nume.7.Conſer-
ua las virtudes,a nadie teme.67.fin.&
a. Acojaſe a ella, el que quiſiere viuir
ſin tedio.130.num.2.5.&.6. Es aurora
del ſol.224.prin.

Platon.

Platon intitulò ſus libros de ſus diſ
cipulos.197.nume.13.Concuerda con
la Philoſophia Chriſtiana, y excede a
Ariſtoteles.209.num.1.

Pleyto.

Pleyto entre Dios y ſus criaturas,
337.prin.Noſotros lo ſentenciamos y
executamos,ibidẽ. Las peticiones de
vna parte y de otra.338.339. La ſẽtẽcia
de los malos.337.med. La de los bue-
nos.340.med.

Pluton.

Pluton va perezoſo a las caſas de los
buenos, y ligero a las de los malos,
93.a.

Pobres.

Defendia Boecio y tob a los pobres
offendidos de los poderoſos.19.20. &
nume.9.& h. No robaran cien hom-
bres a vn pobre.87.p.& num.10.

Poder, Poteſtad, Potencia.

El ſer Rey, ò priuado de Rey, no
haze poderoſo,a fol.155.haſta.159. Por
la parte que falta el poder, ſeran infeli-
ces,ibid.med. No es poderoſo el que
no eſtà ſatisfecho,ibid.num 2.fol.159.
fin.No tienẽ ſeguridad los Reyes.156.
& nume.4.& b. c. Dionyſio lo repre-
ſento a vn amigo.Pende de vn hilo ſu
poder,ibid.& nume.3. & 4.No conſi-
guen lo que deſſean, ibid. & nume.5.
Los alabarderos ſon argumento de ſu
poco poder,ibi & 157.pri. A los pode
roſos trilla la fortuna cõ ſu rueda.157.
med.& num.6.& d. Flaco es el poder
de los priuados de los Reyes, ibidem.
Dos exemplos ibid.& fol 158. Carecẽ
de ſeguridad,ibid.medio,&.c. El ver-
dadero poder eſtà en domar los vicios
159.con las margenes. El que deſſea el
poder,tiene gran peligro.167. medio.
La potencia es lo miſmo que la ſuffi-
ciencia,gloria,deleyte, &c. 175. med.
El que la deſſea apartada,no la alcança
176.med. Y pierde las otras,ibidem.&
nume.7.& 8.El mal es flaco, y el bien
es poderoſo.229.med. Los buenos ſon
poderoſos,y los malos flacos.231. haſta
234.con las margenes.

Poeſia.

Poeſia ſin ſabiduria es dañoſa, 51.
princi.No llega a curar lo hondo de el
mal.61.fin.fol.62.prin.

Pompeyo.

Por occaſsion de Pompeyo dezia
Caton, que en los juyzios de Dios auia
grã de obſcuridad.278.nu.18.La cauſa
Pompeyo dio guſto a Caton, y la de
Ceſar a Dios.280.prin.& nume.21.&
pp. Compuſo Ciceron vn libro alaban-
do a Põpeyo, ibid. p. Deſde q̃ Põpeyo
hizo eſtablo del templo de Hieruſalẽ,

no le ſuccedio bien coſa,ibid.num.22. Boluio carneceria al mundo. 333. & nume.1.

Predicador.

La tierra no ha de poder ſuffrir lo que los predicadores dixeren.335. Es conſuelo predicar a buenos.336. prin.

Prelado.

El prelado es como la rueda. 344. med.348.medio. Ha de ſubir al cielo ſembrado de ojos,ibid.Ha de hazer de hombres Dioſes,ibid. &.349.El ambicioſo es demonio.350.Es apoſtata.351. Es ruyna de las comunidades, ibid. & 354.355. Es idolo, viuora, pared blanqueada,&c.352. Alcançan las dignidades que abaten, no las que leuantan al cielo.353.354.Menſajeria de los demonios a ciertos prelados ambicioſos.355 med. Los buenos remiten los ſubditos a Dios.356. La intencion de el prelado es,dar con hombres de tierra en el cielo. 358. med. Con blandura. 223. fine.

Premio.

Quexaſe Boecio,de que en premio de ſus virtudes, ſe le den perſecuciones.21.med.23 prin. 27.prin. 30. prin. Los buenos reciben ſiempre los premios de ſus buenas obras. 242. haſta 245.con las margenes. Eſte premio es el mayor y mas hermoſo, &c. es ſer Dios por participacion.243. fine. 244. No lo pueden borrar los tiempos largos,ni la malicia de los hombres, &c. 244.prin.

Principe.

De grandes Principes,es hazer injurias a ſus vaſſallos a poder de beneficios.340.med.

Proſperidad.

La proſperidad ciega los animos fol.7.princi. Mata a los que abraça como la yedra.52.nume.10. Mas ſe ha de fiar de las letras eſcriptas en el agua, q̃ della.52. f. Tiene cierta aſpereza,falſo deleyte,dolor cierto, incierto guſto, ibid.nume.12. Es vigilia de la miſeria 53.prin.& num.13 Ha de auer differẽcias en la vida,como las ay en el canto &c.ibid. i. Los buenos temẽ a la proſperidad.63.num.5. Los proſperos ſon impacientiſsimos.72.med.& num.12. 13.14. Y malos de reduzir,ibid.K. Las proſperidades acuden a los plebeyos, 294. f

Prouidencia.

Engrandeze Boecio la prouidencia de Dios en todas las coſas,y parece leuantarſe contra ella en los acaeſcimientos humanos.32.33.Haze eſto ſegun la parte animal, porque ſegun la racional,el miſmo ſe enmienda, en el titulo del libro,fine, & fol.2. b. & fol. 32.*. & fol. 33. d. Tiene Dios prouidencia de los actos humanos. 34. d. Como perro rabiaua Boecio contra la diuina prouidencia.35.med.& a fo. 42. medio. Marauilla ſe la Philoſophia de que Boecio admita la prouidẽcia en las demas coſas, y dude de ella en los acaeſcimientos humanos, ibid. med. La materia de la prouidencia, hado, &c. es la mas graue que ay. 269. prin.

prin. Reſuelta vna duda, nacen muchas, ibid. Las coſas como eſtan en el entendimiento diuino, ſon prouidencia.270.fine.271.prin. Los Stoycos puſieron hado, y tuuieron razon, ibidem prin. &.c. La prouidencia es indiuiſible.272.medio, & num.8. El hado es la habla de lo que ſe dixo en la prouidencia diuina.271.& nume.6. Differe la prouidencia y el hado, ibid.& num. 5. Las coſas que eſtan vezinas a la prouidencia diuina, eſtan mas lexos de el hado, y al rebes, fol.274 275. con las margenes. Comparaciones de el hado cõ la diuina prouidencia.275.med. & h. La prouidencia es como el entendimiẽto de los principios, como lo que produze, como el centro, &c.ibidem. Es como vn ojo en medio de vn circulo, ibidẽ. h. No ſe pueden alcançar las traças de la diuina prouidencia, fo. 277.medio.278.279.280. con las margenes.286.medio.&.d d.e e. Eſta mezcla las coſas de eſte mundo, porque ſe deſeſtimen, ibid.num.17. Ninguna coſa ſe eſcapa de la orden de la diuina prouidencia, ſi eſcapa de vna orden, entra en otra.285.fine.286.prin. & nu. 34.&. c c. Lo que en el mundo ſe halla va bien ordenado, &c.ibid. medio, &. e e. Las excellencias de la diuina prouidencia en el gouierno del mundo.287.haſta.290.

Prudencia.

La prudencia enſeña ſer el miſmo en lo proſpero y aduerſo, como lo es la mano cerrada y abierta.53.g

Ptholomeo.

Ptholomeo el que hizo las tablas, fue Rey de Egypto.98.b.c.

Pueblo.

Los pueblos ſon poſadas de las miſerias humanas. 71.num. 8. El pueblo, el dragon, y la lechuza, andan juntos, 72.nu.23. Vea ſe la palabra vulgo.

Rachel.

Rachel llorò por ſus hijos, y no quiſo recibir conſuelo. 301. 302. Eſta lamentacion es mas dulce que las conſolaciones de el mundo, ibidem medio. Iunto a Bethleem pariò, y llamò al niño Benoni, &c.ibidem. Murio de parto, y leuantoſele eſtatua, ibidem. Llamanla madre de aquella tierra, ibidẽ, medio. Llorò a los innocentes, ibidẽ, fine. El padre llamò al hijo Beniamin, ibidem medio. Fue Rachel figura de la Sinagoga.304. medio. Iterpretaſe oueja, o la que vee el principio, ibidẽ. Oueja Rachel, y oueja Chriſto.305. Sẽtoſe ſobre los idolos, y dexò la caſa de ſu padre, y puſo los idolos debajo de la xalma, y no ſe leuantò quando entrò ſu padre. 308. Fue figura de la ley de gracia. 309. principio. Interpretaſe viſion de prafanacion, ibidem. La hermoſura fue ſu fortaleza, ibidem, fine. Dexo nos exemplo de fortaleza. 311. medio. Llorò quando la beſò ſu pariẽte Iacob, folio.309.

Remedios.

Qua-

Tabla. R.

Quales ſean los remedios faciles y ſuaues,y los aſperos y efficaces. 39. l. Los ſuaues ſe han de aplicar a los principios.39.fin.& fol.47.prin.fol.62.medio. Applica la Philoſophia los remedios mas fuertes.129.prin.

Republica.

Ay dos republicas: vna publica y que ſe mide con los rayos de el ſol,y otra particular.18 c.358. Entonces es bien gouernada,quando los ſabios mã dan,ibid.medio,& d.& nu.4. Mucho dañan los malos a la republica.18.fine, & nu.5.Ruina de la republica no auer diſtinction de buenos y malos.351.fin.

Rhetorica.

La Rhetorica ſi ſe llega a la ſabiduria es prouechoſa.51.prin.

Retribucion.

Las retribuciones de Dios ſon,dar bien por mal,y muere por eſto.338. & 339.Dauid quiſo amar en retribucion de eſtas retribuciones.340.med. Aſsi pagò S.Pedro,y aſsi quiere Dios ſer pagado,ibidem.

Rey,Reyno.

Como el Rey,aſsi los miniſtros.19. f. En caſa de los Reyes, o la verdad, o la amiſtad ſe ha de perder.21.nume.11. Los peccados ſon como las yeruas de el ſol.24.q.Vn criado dezia cada mañana a vn Rey: leuantate a juzgar como quiere tu Dios.26. s. El Reyno de Dios,es el Reyno de la razon.37.e. El Rey engañado,prouee a los indignos 149.b. El Rey es captiuo y no poderoſo,ſi ſe da a vicio.24.i. Veaſe la palabra poteſtad.

Riquezas, Ricos.

Las riquezas ſe dan preſtadas a los hombres.56. c. No ſon ſuyas,ibidem. & numero. 2. No ſe ſatisfazen los hombres,aunque la fortuna vierta el cuerno.60.medio. Y aunque Dios oyga ſus ruegos,ibidem fine. No conſiſte en las riquezas la bienauenturança 79. principio. Dios es las riquezas de los buenos,ibidem,nume. 4. Las que ſe dan,ſe gozan,ibidem,nume.3.6. Si vno es rico, es con pobreza de otros, ibidem,fine,&.80.principio.Son fugitiuas.84.fine.& nume.13. El que poſſee mucho, tiene neceſsidad de mucho,ibidem,& h. No ſe deſtierra con las riquezas la neceſsidad. 84. medio. No eſtan ſeguros los ricos.87.medio. El rico o es malo,o heredero de malo ibidem,nume.20. El que buſca riquezas,foſſa haze donde cayga.89.d. Pluton es perezoſo quando va a caſa de los buenos.93.e. Los ricos tienen poco guſto.144.nume.2.&. c. 148. med. Tienen neceſsidad.145. No eſta el vicio en las riquezas,ibidem.d. Son fugitiuas.146.& nume.4.Traen inſufficiencia,ibidem fine. No quitan la neceſsidad natural, y traen otra inſaciable.147.& nume.6. & h.148. princip. No el rico, ſino el virtuoſo es bienauenturado.147.numero.5. No cumplen las riquezas lo que prometen, 146. &.147. El que deſſea riquezas, comete mil maldades.166.fine. 167. principio.

Roma, Romano.

Los Romanos pagaron mal a Boecio, los beneficios. 21. medio. Los que viuian en Roma, no podian ſer deſterrados. 36. fin. Los Romanos quiſieron echar el yugo de ſu lengua, &c. fol. 99. nume. 5. La fama de Roma, no auia llegado al monte Caucaſo, ibid. med. La fama de vn Romano, no llega, donde no llega la de Roma, ibid. fin.

Rueda.

Por officio tiene la fortuna traer vna rueda con grandiſsima velocidad 58. med. Tiene eſta rueda quatro partes, ibid. nume. 8. Los que eſtan en dignidad, ſon como la rueda. 344. med. El prelado ha de ſer rueda. 348. med.

Ruga.

La ruga con que la Philoſophia limpia los ojos de Boecio que ſignifique, fol. 9. d.

Sabiduria, Sabios.

La ſabiduria quita el tedio. 11. nu. 13. Los ſabios hazen prouecho en las republicas 18. med. & nume. 4. & d. Los ſabios y buenos ha de gouernar. 21. nume. 10. La ſabiduria y las virtudes exercitandoſe, reſplandecen. 97. prin. & a Si el ſabio recibe peſadumbre de los malos, ſaldra de ſeſo. 149. c. Los que tienen mas encendidas las entrañas, ſon mas agudos. 269. nume. 2. Sapientiſsimo es el que reduze a vn principio las coſas derramadas, ibidem nu. 3. El ſabio eſtà ſereno, como lo eſtà el mundo de eſſa parte de la luna, 275. nume. 13. El ſaber no es acordarnos de lo oluidado. 209. a. c.

Semilla.

Las ſemillas ſon como machinas de la naturaleza. 203. med. El artificio de la naturaleza en defender las ſemillas, ibid. nu. 9.

Senado.

Fue acuſado Boecio, porque quiſo librar al Senado. 23. medio. Agradecio lo mal el Senado firmando la ſentencia. 24. Fueron peores que fieras, &c. ibid. num. 18. Fue Boecio como el platano debajo del qual ſe defendio el Senado, y deſpues le cortò, ibid. p. fo. 26. Condenole el Senado a muerte. 27.

Seneca.

A Seneca mandò Neron, que eſcogieſſe la muerte que quiſieſſe, por poder peccar mas a ſu ſaluo. 13. 1. Sangria, veneno, y vaño, vuo en ſu muerte. 157. d. La memoria de Seneca en el prologo del libro. fine.

Symacho Patricio.

Symacho ſuegro de Boecio, varon perfecto, compueſto de las virtudes, 68. med. &. c. Al qual dedico Boecio vn tratado, ibid. Y en la vida de Boecio.

Soberuia.

La Soberuia tiene algunas vezes ſu aſsiento en las buenas obras. 97. nu. 2. Abomina Dios la ceruiz leuantada, 104. a

Solomona.

Solomona madre de los ſiete Machabeos. 317. fine. Tuuo ſiete candeleros, y ſiete luzes en el vientre, &c. 316. med. Capitaneò ſu gente y esforçola, 320. 321. Parece que no pariò a eſtos niños, &c. 321. medio. Las fieras aman a ſus crias, ibid. fine. No hizo extremos

Digitized by Google

322.Eſtuuo armada con varoniles pen ſamientos,ibid.fine. No oyò,ſino viò los tormentos de ſus hijos.326.fin.Eſ fuerça al menor.327.Diſcurre con alegria por medio de los cuerpos deſpedaçados.328.fi. Da gracias a Dios.329. Pide que la junten a ſus hijos,ibidem. Fue martyrizada,ibid.fin.Padecio ſiete martyrios.317.medi.

Socrates.

Socrates fue la fuente de los Philoſophos,y maeſtro de Platon, folio. 12. med. Dezia que antes adoraria a vn perro, que a los idolos , y murio por ello.13. g. No le vencieron treynta tyranos.91.nu.4.

Sufficiencià.

La ſufficiencia es lo miſmo que la potencia.172.fin.&.173.prin. Lo ſufficiente y poderoſo es digno de reuerēcia,ibid.med.& nume.3.& b.Es tambien glorioſo.174.med. Y delectoſiſſimo,ibid.fin.175.prin.& num.5. & d. La ſufficiencia,la potencia, la reuerencia,la gloria,y el alegria , ſon vna miſma coſa,ibidem med. El que aparta la ſufficiencia de las demas, no la alcança 175 fin.176.prin.& f.

Taxo.

Las riquezas de Taxo y de Eſpaña, 197.a

Theodorico.

Fingio Theodorico vnas cartas para el Emperador de Conſtantinopla, en nombre de Boecio.24.q.38.h. Falto de la fee,martyrizo al Papa Iuan ,ā Symacho,y a Boecio, ibid. & fol.64. nume.6. y en la vida de Boecio. Alaba Theodorico a Boecio en vna carta, ibidem.

Teſtigos.

Siete condiciones han de tener los teſtigos.22.num.13. Quando ſe examina cada vno por ſi , ſe aueriguа mejor la verdad.25.prin.& num.19. Si la tyrania de Theodorico tuuiera remedio,no lo ſupieran los teſtigos.25.principio.

Tierra.

La tierra es vn punto indiuiſible, 98.prin.& nume.3.4.& 6. Apenas ſe habita la quarta parte,ibid. med.

Tinieblas.

Las tinieblas de la ignorancia dexaron a Boecio, y pone vn exemplo de ello,folio.10. Vee luego la luz, y conoce a la Philoſophia.11.prin.El vulgo viue en tinieblas,y por eſſo juzga mal de las coſas.257.& i.K.

Tyrania.

Difficil es de hallar vn tyrano viejo.96.b.Vn tyrano no pudo vencer a Pythagoras.92. Treynta no pudieron a Socrates.91.nu.4.

Trabajos.

Deſcribe Boecio por extenſo ſus trabajos,a fol.17.haſta.32.Recopilalos fol.31. med. Los poderoſos y ricos no carecen de ellos.71.nume.9.144. c. & num.2. Reduzen a la razon, y a la virtud.171.medio,&.c. Embialos Dios, porque no nos detengamos en el camino.224.a.El cordel parece que ayuda.285.b b. Los trabajos hazen reſplādecer a los buenos , como el arbol fabuloſo,&c.291.med.&.a. Los prouechos que traē a los buenos, ibid. prin &·nume.1.Del cielo trae ſu origen, e

que no es vencido de los trabajos. 292. nu n.3.

Transformacion.

Las transformaciones de Circe en differentes animales.247.248. La Dioſa Circe matò al Rey ſu marido, y por eſſo fue echada del Reyno.247.a. Por ſu hermoſura, ſe dixo ſer hija del ſol. ibidem. Vſaua de yeruas magicas, 248. Transformaua los cuerpos, no las almas.249.prin. Los vicios ſon mas venenoſos, que ſin tocar a los cuerpos, transforman las almas, ibid.med.&.c. Todas las trãsformaciones delos cuerpos ſon fantaſticas, fol.248. b

Tribulacion.

En la tribulacion acude Dios, y la ſabiduria del cielo a fauorecer.11. fin. & nu.3.4.&.e. Tiene la Philoſophia por propria, la tribulacion de Boecio, 11.fin.12.prin.& num.5.

Triſteza.

La triſteza hizo que Boecio ſe oluidaſſe de la Philoſophia verdadera, fol. 1. a. Eſta hizo que no conocieſſe a la Philoſophia.6.med. Y le tenia con los ojos clauados en tierra, ibid.& nume. 8. Conſume las virtudes, folio.6.l. No dexa perciuir las razones de la Philoſophia.17.prin.num.1.& a. Eſtaua Boecio triſte, por auerſe mudado la fortuna.49.fin.50.fin. La triſteza de los mũdanos tiene ſu aſsiento en el coraçon, 176. fi[illegible] Va ſele mitigando a Boecio, 213.medio.& m. Eſto haze la Philoſophia, ibidẽ. m. De la triſteza y alegria de Chriſto en la paſsion.305. La triſteza de Chriſto, quita la nueſtra. 306. 307. Los ſanctos no la tenian.305.306.

Veſtido, Veſtidura.

De las veſtiduras de la Philoſophia ſe vea la palabra Philoſophia, y la proſa primera del primer libro. Los veſtidos no ſon proprio bien de los hombres.83.medio. El veſtido precioſo y blando es vandera de la ſoberuia y nido de la luxuria.83. f.

Vicio.

No eſta el vicio en las coſas, ſino en el animo.145.d.97.num.1. El que pecca, es eſclauo del vicio.167. medio. & nume.3.& b.& fol.159. El effecto comun de los vicios, es deſagradarſe a ſi miſmo el que los tiene.285.princip.& a a. Vea ſe la palabra, peccado.

Virtud.

La virtud eſta eſcondida, y los malos proſperados.34.&.224.225.con las margenes. La virtud y honeſtidad ſe ha de eſcoger, lo demas aunque ſe entre por las puertas, ſe ha de menoſpreciar.77.a. La virtud es digna de reuerencia.150.med.& num.3.4. & d.151. prin.& nume. 5. No recibio la virtud a Platon noble, hizole, ibid. numer. 5. Por ſola la virtud ſe ha de obrar bien, 160.nu.1. La virtud es premio de ſi miſma.242.haſta.245. La virtud ſe denomina de la reſiſtencia.254.

Vlyſes.

Vlyſes Rey de Ithaca, matò al Gigante Poliphemo, y librò a ſus compañeros.297.fin.&.c.

Vno, Vnidad.

La vanidad, y el vno, y el bien, ſon lo

mesmo

Digitized by Google

miſmo.199.fin.& a.b.& nu.3.&. folio 200.con las margenes. En faltando la vnidad,falta el ſer,ibid.Como Dios es ſumo bien,aſsi es ſuma vnidad. 200. nu.4.5.&.c.201.nu.6. & d. Lo q̃ ſe llega mas a Dios,es mas vno.201.d. Todas las coſas deſſean la vnidad,como el ſer y el bien.206.fin.

Vulgo.

El vulgo,el dragon, y la lechuza andã juntos,fol.7.nu.23. en ſiendo el camino trillado,es malo,fol.29.y.El vulgo no juzga de las perſonas ſegũ ſus merecimiẽtos,ſino ſegũ la fortuna, &c. 30.med. Pregona copioſamẽte los ſucceſſos.38.fi.Es variable,ibi.med.& nu. 3.Buſquemos lo que es honeſto,no lo q̃ ſe vſa.257.nu.15. El vulgo tiene acoſtũbrados los ojos a las tinieblas, ibid. prin.&.i. Por eſſo no entiende la verdad,ni declara ſu mal,ibid.Por eſſo ſu dolencia es mas peligroſa que la corporal,ibid.& fo.258.nu. 19. Aborrece la luz,como la lechuza,ibid.nu.19. fo. 292.d.Las coſas mejores,no aplazen a los malos.258.nu. 18. Socrates y Antiſtenes yuan contra el vulgo.257.i.258. m. No nos auemos de arrimar al vulgo ciego, ſi no queremos ſer ciegos, 258.med.& nu.18.19.fol.259.prin. Los amigos de Dios menoſprecian al vulgo,ya ſus opiniones,ibid.nu.20. Y ſe ha de caminar por la via publica. nu.1.El vulgo tiene por mala la forna con que ſe toma vengança de los malos. 293. Lo bueno, no da guſto al vulgo.293.d.& nu.4.

Ydra.

Si cortauan vna cabeça a la Ydra de Lerna,nacian muchas.269.med.&. a. Hercules la acabò con fuego,ibid.

Yugo.

Cinco yugos del mundo, y cõprados, 66.2.Vno el de Dios,offrecido, y ſuaue,ibid.

Zenon.

A Zenon ahorcò vn tyrano.13.h. Al tyrano matò el pueblo,ibidem.

FINIS.

Los titulos de la Tabla.

A
Abraham.
Acheloo.
Acuſació,acuſador.
Aduerſidad.
Agamenon.
Alas.
Alegria.
Alchibiades.
Alexandro.
Alma.
Aluedrio.
Ambició.
Amigo, Amiſtad.
Amor.
Amos.
Anaxagoras.
Anicio.
Antheo.
Anthioco.
Antipodas.
Appetito.
Aquilon.
Arbol.
Arcturo.
Armas.
Athlante.
Auariẽto, Auaricia.

B
Baruaros.
Batalla.
Beneficio.
Beſeuo.
Bienauẽturado,bienauenturança.
Bien,Bõdad, Buenos.
Boecio.
Bolar.
Bootes.
Boreas.

C
Cabellos.
Cadena.
Camino.

Cancer-

Los titulos dela Tabla

Canceruero.
Caſo.
Caſtidad.
Caſtigo.
Ceguera, Ciego.
Centauros.
Cereſ.
Ceſar.
ridad.
iſto.
o.
ze.
Circulo.
Codicia.
Conſciencia.
Conſeruacion.
Conſolaciō, Cōſuelo
Conſul.
Contemplacion.
Creſo.
Crueldad.
Cuerno.
Cuerpo.
Curioſidad.

D

Defenſa.
Deleyte.
Delfin.
Delictos.
Demonio.
Deſtierro.
Diogenes.
Diomedes.
Dios.
Doctrina.

E

Eclypſi.
Edad.
Elementos.
Eloquencia.
Enfermedad.
Engaño.
Epicuro. Era.
Eſpaña.
Eſtado.

F

Fabricio.
Fabulas.
Fama.
Felicidad, infelicidad
Fin.
Fortaleza.
Fortuna.
Fuego.

G

Gigantes.
Gloria, vana gloria.
Gouierno.
Guerra.
Gula.

H

Hado.
Hercules.
Hermoſura.
Hijos.
Hombre.

I

Iacob.
Idolo, idolatria.
Ignorancia.
Injurias.
Iob.
Iuſto.

L

Labirintho.
Lagrymas.
Lengua.
Libertad.
Libros, libreria.
Luzero.
Lucifer.
Lumbre Luz.

M

Machabeos.
Madres.
Malos.
Marco.
Martyrio.
Medico, medicina.
Miſeria, miſerable.
Muerte.
Mugeres.
Mundo.
Muſas.

N

Naturaleza.
Neron.
Noble, nobleza.

O

Obra, Obrar.
Oluido.
Oracion.
Oro.
Orpheo.

P

Paloma.
Paſsion.
Patria.
Peccado, peccar.
Perlas.
Peticion.
Philoſophia.
Platon.
Pleyto.
Pluton.
Pobres.
Poder, poteſtad, potē(cia.
Poeſia.
Pompeyo.
Predicador.
Prelado.
Premio.
Principe.
Proſperidad.
Prouidencia.
Prudencia.
Ptholomeo.
Pueblo.

R

Rachel.
Remedios.
Republica.
Rhetorica.
Retribucion.
Rey, Reyno.
Riquezas, Ricos.
Roma, Romanos.
Rueda.
Ruga.

S

Sabiduria, Sabios.
Semilla.
Senado.
Seneca.
Symacho Patricio.
Soberuia.
Solomona.
Socrates.
Sufficiencia.

T

Taxo.
Theodorico.
Teſtigos.
Tierra.
Tinieblas.
Tyrania.
Trabajos.
Transformacion.
Tribulacion.
Triſteza.

V

Veſtido, Veſtidura.
Vicio.
Virtud.
Vlyſes.
Vno, Vnidad.
Vulgo.

Y

Ydra.
Yugo.

Z

Zenon.

LAVS DEO.

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

gitized by Google